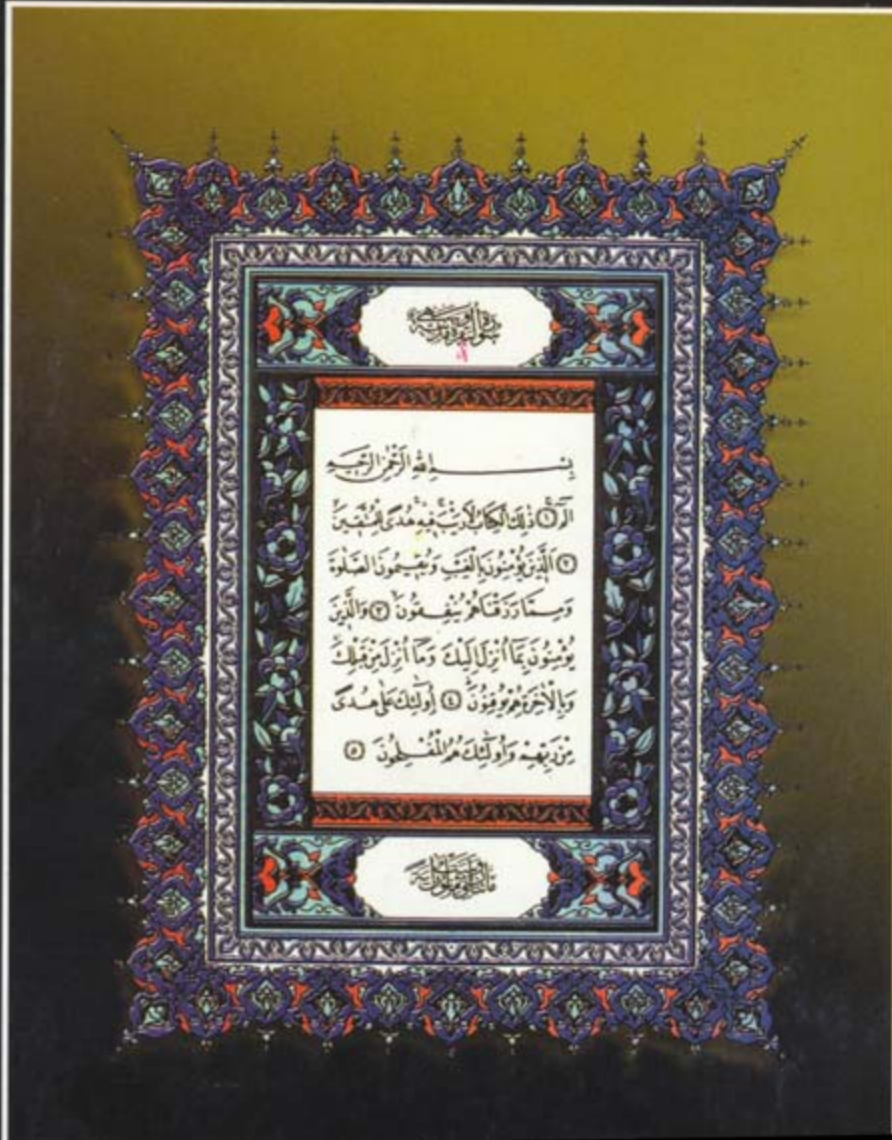


İLHAN ARSEL

Kur'an'ın Eleştirisi 1

Semavi Dinlerin "Kutsal" Bilinen Kitapları



KAYNAK
YAYINLARI

ZZZGLQVLJHNLWDSFRQU

İÇİNDEKİLER

KONU SAYFA

GİRİŞ

3

KUR'AN'IN ELEŖTİRİSİ

13

(KUR'AN HAKKINDA BAZI DÜŞÜNCELER)

BÖLÜM I: GENEL GÖRÜŞLER

13

Kur'an'ın “Eleştirilemez”, “Tartışma Kabul Etmez”, “İçeriği Değiştirilemez”, Hiçbir Şekilde **13**

Değişmez Bir Kitap Olarak Benimsenmesi ve Bundan Doğma Sakıncalar

Kur'an'ın “Tanrı Sözleri” Olarak Bütün İnsanlara Gönderildiği, Bu Nedenle “Kutsal” ve

21

“Mucizevi” Bir Kitap Sayılması Gerektiği Konusundaki İddiaların Eleştirisi

Kur’an’ı, “Emsalsiz”, “Eşsiz” ve “Rakipsiz” Bir “Bilim” Kitabı, “Bilim Kaynağı”ymış Gibi 74

Gösterme Çabaları

Kur’an’ın Batıl İnançlara ve

Hurafelere Yer Vermediği İddialarının Eleştirisi

Kanı Akıtma Yoluyla İbadetin Kur'an'daki Yeri

“Takiye” Uygulamasının Kaynağı Olarak Kur’an

107

(Nahl Suresi, Ayet 106-107; Al-i İmran Suresi, Ayet 28-29;

Enam Suresi, Ayet 119)

Kur'an ile Ne Demokratik Ne de Ekonomik Gelişmeye Dayalı Sosyal Bir
Düzen Kurma

Olasılığının Bulunmadığı Konusunda

KUR'AN'IN ELEŞTİRİSİ

BÖLÜM II: KUR'AN'DAKİ ÇELİŞKİLER VE NEDENLERİ

Kur'an'daki Çelişkiler ve Nedenleri

(Şeriat Eğitiminin Yarattığı Çelişkili Düşünce Tarzı)

Kur'an'daki Çelişkileri, Eleştirel Akıl Yoluyla Sergilemek

Kur'an'daki Çelişkiler, İslamın Daha İlk Başlarında Göze Batar Olmuştur

Öne Sürdükleri İddialar ve Bu İddialardaki Geçersizlikler

Şeriatçılar, Kur'an'da Çelişki Yokmuş Kanısını Yaratmak Amacıyla, Bazı Ayetlerin, Bazı

Ayetler Tarafından İlga Edildiğini Öne Sürerler; Oysa ki, Bu Tür İddialar,
Kur'an'daki Çelişkili Durumu Gidermek Şöyle Dursun, Tanrı'nın
Yanılmazlığı Fikrini Zedelemekten Başka Bir İşe

Yaramaz

Bazı Ayetlerin “Muhkem” (Kesin) Anlamalı, Bazılarının da “Müteşabih”
(Şüpheli) Olduğu ve

Çelişmeli Görünümün Bundan Doğduğu İddialarındaki Geçersizlikler

Kur'an'da Çelişki Olmadığını, Çelişkili Bir Mantıkla Öne Sürme
Kurnazlığı

Kur'an'daki Çelişkileri Göz Ardı Etme Çabalarının Yeni Çelişkilere Neden Olması

Kur'an'da, Çeşitli Anlamlara Gelen Ayetlerin Yorumunun, Ancak Tanrı Tarafından Bilindiğini **185**

Öngören Ayetlerin Yarattığı Çelişkiler (Al-i İmran Suresi, Ayet 7)

Kur'an'daki Çelişkilerin Oluşturduğu Sakıncalı Durumlardan Bazı Örnekler

Çelişkilerin, Kur'an'daki "Hiç Şüphesiz O (Kur'an), ...Elçinin Sözüdür..."
(Hakka Suresi, Ayet **192**

40) Şeklindeki Hükümler Açısından Anlamı

"Çelişkili" Hükümlerle Verilen Din ve Bundan Doğma Olumsuz Sonuçlar

“Rabbinin sözü (Kur’an), doğruluk ve adalet bakımından tamamlanmıştır. Onun sözlerini değiştirebilecek kimse yoktur...”

(Enam Suresi, ayet 115.)

“Zaman süratle ilerliyor. Milletlerin, toplumların, kişilerin mutluluk ve mutsuzluk anlayışları bile değişiyor. Böyle bir dünyada, asla değişmeyecek hükümler getirdiğini iddia etmek, aklın ve ilmin gelişmesini inkar etmek olur...”

(Atatürk.)

GİRİŞ

Daha küçücük yaşlarımızda, henüz konuşulanları yarım yamalak anlar olduğumuz andan

itibaren, “Kur’an” sözcüğü kulağımızdan eksik olmaz. İster koyu dindar, ister yarı dindar ya da ister dinle ilgisi bulunmayan bir aileden olalım, çevremizdekilerin hep bu sözcüğü

kullanarak konuştuklarına tanık oluruz. Ve yaşça ilerledikçe, bu sözcük, “ilahi vahiy”

niteliğine bürünmüş şekliyle, bilinçaltı yollardan kökleşerek bizi her yönümüzle sarar; bir gün gelir ki, tıpkı başkaları gibi biz de, her şeyi *Kur'an* ölçeğine göre değerlendirir, her söylediğimiz şeyi bu ölçeğe vurarak kanıtlamak isteriz: örneğin, başkalarını kendimize

inandırabilmek için, *Kur'an* üzerine yeminler eder, “*Kur'an* çarpsın ki!” diyerek konuşuruz!

Bununla beraber *Kur'an*'ı okuyup, içinde ne olduğunu anlamak aklımızdan geçmez; buna gerek de duymayız: ilgisizlik bir yana, bir de içinde yaşadığımız ortam bizi şuna inandırmıştır ki, *Kur'an*, “*en son*” ve “*en mükemmel*” bir dinin kitabı olmak üzere, Tanrı tarafından gönderilen, her şeyi ve her ilmi içeren, hiçbir konuyu ve soruyu dışlamayan, bir benzeri insanlar tarafından ortaya konamayacak mükemmeliyette “*kutsal*” bir kitaptır. Tanrı tarafından Arapça olarak gönderildiği için, Arapça olarak okunması ve ibadetin Arapça yapılması

gerekir. İslamcılar, bunun böyle olduğunu anlatmak için, *Kur'an*'dan ayetler verirler.

Örneğin, Tanrı'nın, “...*İnsanlar ve cinler, birbirine yardımcı olarak, bu Kur'an'ın bir benzerini ortaya koymak için bir araya gelseler, andolsun ki, yine de benzerini ortaya koyamazlar*” (İsra Suresi, ayet 88) dediğini ve “...*bu (Kur'an) apaçık bir Arapçadır*” (Nahl Suresi, ayet 103) ya da “(*Cebrail Kur'an'ı*) *apaçık bir Arapça dille indirmiştir...*” (Şuara Suresi, ayet 195) diye eklediğini söylerler. *Kur'an*'ın Tanrı'dan gelme olduğunu kanıtlamak için, bu kitapta hiçbir tutarsızlık, hiçbir çelişki bulunmadığına dair yine *Kur'an* ayetlerinden örnekler verirler:

“...Eğer (Kur’an) Allah’tan başkası tarafından gelmiş olsaydı, onda birçok tutarsızlık (çelişki) bulurlardı” (Nisa Suresi, ayet 82).

Kur’an’ın anlaşılması için ve apaçık bir kitap şeklinde gönderildiğini anlatmak üzere, Tanrı’nın şöyle dediğini söylerler:

“Elif, Lam, Ra. Bunlar apaçık kitabın ayetleridir. Biz onu anlayasınız diye Arapça okunmak üzere gönderdik” (Yusuf Suresi, ayet 1-2).

Fakat, kendimizi “aydın” niteliğinde gören bizler, *Kur’an* ı incelemediğimiz ve bu kitapta neler yazıldığını bilmediğimiz ya da *Kur’an* hakkında bize bilgi verenlerin sözlerini gözü kapalı şekilde benimsediğimiz içindir ki, aklı dışlayan ya da bilimselliğe aykırı olan veya çelişmeli ve tutarsız hükümlerin *Kur’an*’da yer alabileceğine ihtimal vermeyiz. Bu habersizlik içinde, *“Her Müslümana bir Kur’an tercümesi ve tefsiri gerekir. Ta ki, dinini kaynağından öğrensın, Allah’ın kitabını bilsin”* şeklinde konuşuruz ya da biraz daha ileri giderek, *“Kur’an öz dilimize çevrilsin ve din adamları (hocalar) Tanrı ile kulları arasından çekilsin “* deriz.

Oysa İslamcılar, bu tür istekleri olumsuz karşılarlar. Çünkü, *Kur’an*’ın herkes tarafından okunup anlaşılmasını ve hele aklın eleştirisinden geçirilir olmasını sakıncalı bulurlar; daha doğrusu bunu, kendi egemenlikleri ve etkinlikleri bakımından çok *“tehlikeli”* sayarlar. Onlara göre *Kur’an*, ehil olmayan, yeteri kadar birikime, bilgiye sahip bulunmayan kimseler tarafından okunmamalıdır. Gerekçeleri şudur: insanların algılama güçleri ve kavrama

yetenekleri yetersizdir. Bu nedenle *“meal”*, *“tercüme”* ve *“tefsir”* okuyarak İslamı öğrenmek mümkün değildir; İslamı öğrenmek, ancak ehil sahibi ve yetenekli kimseler aracılığıyla

mümkündür. Bunu söylerlerken dayanakları, esas itibarıyla *Kur’an*’dır (ayrıca da

Muhammed'in *Kur'an* olmayarak söylediği sözlerdir, hadislerdir). Her ne kadar *Kur'an'ın*

“insan” denilen varlığı yücelttiğini, insan aklına değer verdiğini söylerlerse de, *Kur'an'da* verilerin çekimine kapılarak, insanı, “akıl” rehberliğiyle iş görebilecek ve kendi başına İslamı öğrenebilecek yeterlilikte saymazlar. Gerçekten de *Kur'an'ın* “insan” hakkındaki değer-lemesi, her bakımdan pek olumsuzdur. Çünkü, bir kere *Kur'an'da*, insanın en bayağı ve aşağılık malzemeyle yaratıldığına dair hükümler vardır. Bu hükümlere göre, Tanrı, insanı

“çamur sülalesinden”, “süzme çamurdan”, “bulaşan-yapışan (lazib) bir çamur”dan, “kara balçık”tan, “kan pıhtısı”ndan ya da bunlara benzer en adi şeylerden yarattığını, yeminler ederek bildirmektedir. Örneğin, Mü'minûn Suresi'nde şöyle yazılıdır:

“Andolsun ki, biz insanı çamur sülalesinden yarattık” (Mü'minûn Suresi, ayet 12).

Hicr Suresi'nde, “Andolsun ki, biz insanı, kuru çamurdan, kara ve değişken çamurdan

yarattık...” (Hicr Suresi, ayet 26-34; ayrıca bkz. Saffat Suresi, ayet 11-12; Tarık Suresi, ayet 5-7; Rûm Suresi, ayet 20 vd...). *Kur'an'dan* anladığımıza göre, Tanrı, insanı öylesine aşağılık bir malzemeyle yaratmıştır ki, şeytanların başı olan iblis, kendisinin “alevli ateş” gibi asil ve üstün bir malzemeyle yaratıldığını öne sürerek, Adem'e secde etmekten kaçınmış ve Tanrı'ya kafa tutarcasına şöyle demiştir:

“Ben ondan (insandan) daha üstünüm. Çünkü, beni ateşten yarattın, onuysa çamurdan

yarattın” (Araf Suresi, ayet 12).

“(Ben), senin kuru bir çamurdan, şekillenmiş kara balçıktan yarattığın bir insana secde edecek değilim elbette!..” (Hicr Suresi, ayet 33; olayla ilgili olarak ayrıca bkz. Hicr Suresi, ayet 26-34; Bakara Suresi, ayet 34; Araf

Suresi, ayet 11; İsrâ Suresi, ayet 61; Taha Suresi, ayet 116; Sad Suresi, ayet 71-74).

Bunun yanında bir de Tanrı'nın insanı hor ve aşağı görüp, küçümsediğini bildiren ayetler var *Kur'an'da*¹. Bu aşağılamalar, insanın, nankör, güçsüz, ıvecen, cimri, tartışmacı ya da benzeri nitelikteki yönleriyle ilgilidir! Örneğin, Tanrı'nın, yeminler ederek şöyle konuştuğu yazılıdır:

“.. .andolsun ki, insan, pek ve açık bir nankördür.” “Kahrolası insan ne de nankördür...”

(Zuhruf Suresi, ayet 15; Abese Suresi, ayet 17-23; İsrâ Suresi, ayet 67). Bu doğrultuda olmak üzere, Tanrı'nın, *“İnsan, kuşkusuz, tutkusuna düşkün, dayanıksız yaratıldı...”* (Mearic Suresi, ayet 19-21) ya da *“.. .İnsan güçsüz yaratılmıştır...”* (Nisa Suresi, ayet 28) ya da *“.. .İnsan ıvecen (acelecı) yaratılmıştır...”* (Enbiya Suresi, ayet 37) ya da *“...Zaten insan pek cimridir...”* (İsrâ Suresi, ayet 100) ya da *“...İnsanın en çak yaptığı şey, tartışmadır...”* (Kehf Suresi, ayet 54-56) şeklinde konuştuğunu belirleyen (ve daha nice benzen) ayetler vardır.'

Her ne kadar Kur'an'da, “Biz insanoğullarını... yarattıklarımızın çoğundan üstün kıldık...” (İs ra Suresi, ayet 70) ya da “...insanı ... şekillendirip ruhundan üfleyen Allah'tır...” (Secde Suresi, ayet 7-9; Hicr Suresi, ayet 28-29) şeklinde ve sanki insanı yüceltirmiş gibi görünen hükümler varsa da, bunlar, insanın kulluktan ileri bir yeri bulunmadığını, kendi aklıyla gerçeklere erişme olasılığına sahip olmadığını, tam bir “teslimiyet” içerisinde “Tanrı ve peygamber” buyruklarını yerine getirmekle görevli kıldığını öngören, köleliği-cariyeliği bile Tanrısal kuruluş bilen hükümler yanında geçersiz kalır. Ve yine her ne kadar Kur'an'da, “Kim iyi bir is görmüşse faydası kendisinedir ve kim kötülükte bulunursa zararı kendisinedir...”

(Fussilet Suresi, ayet 46) ya da “Kim doğru yolu bulmuşsa ancak kendisi için bulmuştur ve kim sapmışsa kendisi sapmıştır...” (İsrâ Suresi, ayet 15) şeklinde hükümler varsa da, bunları insanın fikirsel özgürlüğüne destek yapmak mümkün değildir. Çünkü, Kur'an'a göre insan,

kendi aklıyla bilgiye sahip olamaz, doğru yolu bulamaz. Akıl denen şey, “özgür” şekilde iş

görsün diye verilmemiştir insana; akıl, Tanrı (ve “peygamber”) buyruklarını öğrenmek ve

bunlara uymak için verilmiştir. Ve aklın bu buyruklara boyun eğmesi de Tanrı’nın istek ve keyfine tabidir. Çünkü, Kur’an’da, “...Allah dilemedikçe siz dileyemezsiniz...” (Tekvir Suresi, ayet 29) ya da “Sizler, ancak Rabbinizin dilemesi, izin vermesi sayesinde (bir şeyi)

dileyebilirsiniz. Şüphesiz Allah her şeyi bilendir...” (İnsan Suresi, ayet 30) şeklinde hükümler vardır. Daha başka bir deyimle, kişi, kendi aklı ve özgür iradesiyle kendi davranışlarını ayarlayamaz; her şeyiyle Tanrı iradesine bağlıdır. Örneğin, “doğru yol”dan sapıp sapmamak,

“müşrik” (putperest) ya da “Müslüman” olup olmamak, kişinin kendisine kalmış bir şey

değildir; yani özgür irade işi değildir. Çünkü, Kur’an’da, “Allah kimi dilerse onu saptırır, kimi dilerse onu doğru yola sokar” (Enam Suresi, ayet 35, 39)

şeklinde sayısız denecek kadar çok ayet vardır. Yine *Kur’an’da*, puta tapmanın Tanrı dileğine bağlı bir şey olduğu bildirilmekte: “*Allah dileseydi puta tapmazlardı...*” (Enam Suresi, ayet 107). Bunun gibi “*Müslüman*” “*ya. da “kafir”* olmanın da, kişinin özgür iradesiyle ilgisi yoktur. Çünkü, *Kur’an’a*, göre, Tanrı, dilediğinin kalbini açıp onu Müslüman yapmakta ve dilediğinin kalbini kapatıp kafir kılmakta. Ve üstelik kafir kıldıklarını da cehenneme atmakta (örneğin, Enam Suresi, ayet 125). O kadar ki, *Kur’an’da*, yazılanlara göre, Muhammed bile, kendi iradesiyle değil, ancak Tanrı’nın isteğiyle doğru yolu bulmuştur. Örneğin, İsra Suresi’nde şöyle yazılıdır: “*(Ey Muhammed!) Seni pekiştirmemiş olsaydık... az da olsa onlara (müşriklere) meyledecektin...*” (İsra Suresi, ayet 74). Pek güzel, ama eğer insanları doğru yola sokan ya da “müşrik”-“kafir” kılan Tanrı ise, doğru yola soktuğunu cennete alması, “

müşrik” - “kafir” kıldığını cehenneme atması akla yatkın düşer mi? Tanrı’nın yüceliği, adaleti fikriyle bağdaşır mı? İlerideki sayfalarda bu sorunları daha etraflıca ele alacağız. Fakat, 1) Her ne kadar Kur’an’da, “İnsanoğullarını şerefli kıldık... onlun mihlandırdık, yarattıklarımızın pek çoğundan üstün kıldık” (İsra Suresi, ayet 70) şeklinde hükümler varsa da, bunlar, Kur’an boyunca insanı kulluktan ilen bir değere layık görmeyen, özgürlükten yoksun eden nice hükümler yanında geçersiz kalır. Konuya. ileride ayrıca değineceğiz.

şimdilik söylemek istediğimiz şudur ki, İslamcılar, insanın yetersizliğini vurgulayan bu verilere dayanarak, “*Halk Kur’an’ı okumamalıdır, halka gereken şey, öncelikle ilmihal kitaplarıdır*” şeklinde konuşurlar.² “ilmihal” (ilm-i hal) dedikleri şey, “ehil” ve “yeterli”

sayılan kişiler (daha doğrusu din adamları) tarafından, din kurallarını öğretmek için yazılmış

şeylerdir. *Kur’an’ın* Türkçe’ye çevrilmesine taraftar görünerek “*reformcu*” geçinenler bile, ibadetin Türkçe olarak değil, Arapça aslına göre yapılmasında ısrarlıdırlar. Ve her halükarda,

ister kökten dinci, isterse “*reformcu*” olsunlar, hepsi de *Kur’an’ı* aklın önüne geçirip rehber edinmek konusunda hemfikirdirler. Yine tekrarlayalım ki, bu ortak fikir onlara, halk yığınları üzerinde egemenlik ve saltanat kurmak bakımından temel taşı işini görür. Sırtlarını *Kur’an’a* (ve İslamın diğer kaynaklarına) dayamış olarak halkı, diledikleri gibi yoğururlar, her söylediklerine inandırırılar.

Tanrı sözleri olduğunu söyledikleri Kur'an'dan ayetler vererek, göklerin, yerin ve insanların yaratılışından, gelmiş geçmiş “*peygamber*’le rin yaşamlarından, bu “*peygamber*’lerin kendi kavimleriyle olan savaşım-larından, ölüm olayından, ölümden sonra kıyamette olacıklardan, amel defterlerinin sağdan ya da soldan dağıtılmasından, cennete alınanların türlü güzellikler, nimetler ve ellerinde içki dolu kadehlerle, güzel kızlarla birlikte yaşayacaklarından,

cehenneme atılanların ise yakıcı ateşte kavrulacaklarından, bu arada Allah korkusundan,

İslamın en son ve en mükemmel bir hoşgörü dini olduğundan, dinde zorlama olmadığından,

ana babaya karşı iyi tutum ve saygıdan, kadının erkek üzerindeki hakkından, yakın-lara ve yoksullara iyilikte bulunmaktan, “*şerrin*” karşıtı olan “*hayr*” dan, faiz almanın kötü olduğundan, günahların bağışlanmasından, haram ve helal durumlardan, insanın sorumluluğundan ve bağımsızlığından, saymakla bitmeyecek kadar çok konulardan söz ederler.

İslamcı zihniyetin yerleştirdiği bu tür veriler nedeniyle, bizler, “*kutsal*” olarak tanımlanan Kur'an'ı, her şeyi açıklayan, her türlü ilmin, her “*mesel*”in, faziletin, ahlakiliğin tek kaynağı olan bir kitap sanırız.

Ancak, eleştirel akıl yoluyla Kur'an'ı okumaya ve incelemeye başladığımız an iş değişir; zira Kur'an'ın daha ilk satırlarından itibaren, karşımıza şaşkınlık verici ve akli karıştırıcı şeyler dikiliverir. Kur'an olmayarak konduğu söylenen hükümler ise -ki hadis ve sünnet hükümleri bu kategoriye girer-, daha da şaşırtıcıdır. Bundan dolayıdır ki, kendilerini “*aydın din adamı*”

sayan mollalarımızdan bir kısmı, hani sanki “*hadis*” diye bir kaynak pek yokmuş gibi, İslamın Kur'an'dan ibaret bulunduğu, başkaca dayanak aranmaması gerektiği kanısını yerleş-

tirmeye çalışırlar. Oysa, Muhammed'in yaşamını incelemeden, “*hadis*” ve “*sünnet*” şeklinde bıraktığı hükümleri bilmeden, Kur'an'ı anlamak

mümkün değildir. Fakat, bir an için İslamcıların *Kur'an'dan* başka kaynak olmadığına dair öne sürdükleri iddialar geçerli olsa bile, bu iddialar yine de onlara herhangi bir yarar sağlayamaz. Çünkü, “*emsalsiz*” nitelikte olduğu ve “*bir esi insanlar ve cinler tarafından asla ortaya koyulamayacağı*” söylenen *Kur'an'ı* okurken, bu kitabın söylenenlere denk düşmeyip, gerek biçim, gerekse içerik bakımından metotsuzluklarla, çelişme niteliğindeki tutarsızlıklarla, birbirini tersleyen aykırılıklarla, vahiy uğruna akli dışlamalarla, bilimselliğe meydan okumalarla, gereksiz 2) Ünlü yorumcu Elmalılı Hamdî Yazır'ın *Hak Dini. Kur'an Dili* (Bedir Yayınevi. İstanbul 1993) adlı sekiz ciltlik yapıtının takdimini yapan bir molla aynen şöyle diyor: “...Bir de ıllımanımızın reformcuları. ‘Her Müslümana bir Kur'an tercümesi ve tefsiri gerekir. Ta ki. dinini kaynağından öğrensın. Allah'ın kitabım bilsin’ şeklinde propaganda yapmaktadırlar ki, bu metot son derece tehlikeli ve verimsizdir. Halka gereken öncelik/e ilmihal kitaplarıdır. Ehil olmayan, yeteri kadar birikime.’ bilgiye ve gerekli icazete sahip bulunmayan Müslüman, meal, tercüme ve tefsir okuyarak İslamı öğrenemez.”

tekrarlamalarla, batıl inançlara ve hurafelere yer veren kıssalarla (masallarla), her türlü beşeri gelişmeyi engelleyici yasaklarla, İslam'dan başka din ve inançta olanları aşağılamalarla, dolayısıyla tüm insanlar arası sevgi ve kardeşlik fikrine, “*hoşgörü*” denen şeye yabancılıklarla dolu olduğunu görmekle derin bir hayal kırıklığına uğrarız. Surelerin ve ayetlerin sıralanışında tam bir düzensizlik ve keşmekeşlik egemendir: sure ve ayetler ne alfabetik bir sıraya, ne iniş (nüzul) sırasına, ne de konu esasına göre düzenlenmiştir; hangi surenin ve hangi ayetin önce ya da sonra indiğinin kesin olarak bilinmesi şöyle dursun, önce indiği söylenen sureler ve ayetler kitabın sonlarında, sonradan indiği söylenenler ise, kitabın başlarından yer almıştır. Örneğin, ilk indiği söylenen Alak Suresi, *Kur'an'da* 96. sure olarak yer almıştır; buna karşılık 96. sure olarak indiği kabul edilen Rad Suresi, *Kur'an'ın* 13.

sırasına konmuştur. *Kur'an'ın* en başında yer alan Fatiha Suresi, Tanrı tarafından beşinci sure olarak gönderildiği söylenen bir suredir. Onu izleyen ve ikinci sırada yer alan Bakara Suresi, 87. sure olmak üzere inmiş kabul edilir. *Kur'an'da* bulunan 114 sureden her birinin iniş sırası ve *Kur'an'da* sıraları hep bu düzensizliktedir. Ayetler bakımından da aynı karışıklık söz

konusudur. Şeriatçılar bu düzensizliği “*takdim-tehir*” konusu yaparak göz ardı etmeye çalışırlarsa da, muhtemelen söylediklerinin ne kerte sakıncalı sonuç yaratabileceğinden

habersizdirler. Bu konulan ilerideki sayfalarda daha geniş olarak göreceğiz.

Öte yandan, çeşitli surelerde yer alan hikaye ve masallar, bölük pörçük şekilde ve çoğu zaman tersyüz edilmiş olarak anlatılmış olup, bunlar hakkında doğru dürüst bir fikir edinme olasılığı yok kılınmıştır. Sureler ve ayetler arasında tutarsızlık, aykırılık, çelişki, eğrilik olmadığını bildiren ayetlerin hemen yanında, aykırılıklarla, tutarsızlıklarla ve çelişkilerle dolu hükümler yer almıştır; hem de öylesine ki, bazen üç dört satırlık bir ayetin kendi satırları içerisinde çelişki yatar. Nice örnekten biri olarak Enam Suresi’nin şu ayetini okuyalım:

Tanrı sözleri olduğunu söyledikleri *Kur’an’dan* ayetler vererek, göklerin, yerin ve insanların yaratılışından, gelmiş geçmiş “*peygamber’le rin* yaşamlarından, bu “*peygamber’lerin* kendi kavimleriyle olan savaşımlarından, ölüm olayından, ölümden sonra kıyamette olacıklardan, amel defterlerinin sağdan ya da soldan dağıtılmasından, cennete alınanların türlü güzellikler, nimetler ve ellerinde içki dolu kadehlerle, güzel kızlarla birlikte yaşayacaklarından,

cehenneme atılanların ise yakıcı ateşte kavrulacaklarından, bu arada Allah korkusundan,

İslamın en son ve en mükemmel bir hoşgörü dini olduğundan, dinde zorlama olmadığından,

ana babaya karşı iyi tutum ve saygıdan, kadının erkek üzerindeki hakkından, yakınlarla ve yoksullara iyilikte bulunmaktan, “*şerrin*” karşıtı olan “*hayr’dan*”, faiz almanın kötü olduğundan, günahların bağışlanmasından, haram ve helal durumlardan, insanın sorumluluğundan ve bağımsızlığından, saymakla bitmeyecek kadar çok konulardan söz ederler.

İslamcı zihniyetin yerleştirdiği bu tür veriler nedeniyle, bizler, “*kutsal*” olarak tanımlanan *Kur’an’ı*, her şeyi açıklayan, her türlü ilmin, her

“mesel”in, faziletin, ahlakiliğin tek kaynağı olan bir kitap sanırsınız.

Ancak, eleştirel akıl yoluyla *Kur’an*’ı okumaya ve incelemeye başladığımız an iş değişir; zira *Kur’an*’ın daha ilk satırlarından itibaren, karşımıza şaşkınlık verici ve akıllı karıştırıcı şeyler dikiliverir. *Kur’an* olmayarak konduğu söylenen hükümler ise -ki hadis ve sünnet hükümleri bu kategoriye girer-, daha da şaşırtıcıdır. Bundan dolayıdır ki, kendilerini “aydın din adamı”

sayan mollalarımızdan bir kısmı, hani sanki “*hadis*” diye bir kaynak pek yokmuş gibi, İslamın *Kur’an*’dan ibaret bulunduğunu, başkaca dayanak aranmaması gerektiği kanısını yerleş-

tirmeye çalışırlar. Oysa, Muhammed’in yaşamını incelemeyen, “*hadis*” ve “*sünnet*” şeklinde bıraktığı hükümleri bilmeden, *Kur’an*’ı anlamak mümkün değildir. Fakat, bir an için İslamcıların *Kur’an*’dan başka kaynak olmadığına dair öne sürdükleri iddialar geçerli olsa bile, bu iddialar yine de onlara herhangi bir yarar sağlayamaz. Çünkü, “*emsalsiz*” nitelikte olduğu ve “*bir esi insanlar ve cinler tarafından asla ortaya koyulamayacağı*” söylenen *Kur’an*’ı okurken, bu kitabın söylenenlere denk düşmeyip, gerek biçim, gerekse içerik

bakımından metotsuzluklarla, çelişme niteliğindeki tutarsızlıklarla, birbirini tersleyen aykırılıklarla, vahiy uğruna akıllı dışlamalarla, bilimselliğe meydan okumalarla, gereksiz tekrarlamalarla, batıl inançlara ve hurafelere yer veren kıssalarla (masallarla), her türlü beşeri gelişmeyi engelleyici yasaklarla, İslam’dan başka din ve inançta olanları aşağılamalarla, dolayısıyla tüm insanlar arası sevgi ve kardeşlik fikrine, “*hoşgörü*” denen şeye yabancılıklarla dolu olduğunu görmekle derin bir hayal kırıklığına uğrarız. Surelerin ve ayetlerin sıralanışında tam bir düzensizlik ve keşmekeşlik egemendir: sure ve ayetler ne alfabetik bir sıraya, ne iniş (nüzul) sırasına, ne de konu esasına göre düzenlenmiştir; hangi surenin ve hangi ayetin önce ya da sonra indiğinin kesin olarak bilinmesi şöyle dursun, önce indiği söylenen sureler ve ayetler kitabın sonlarında, sonradan indiği söylenenler ise, kitabın başlarından yer almıştır. Örneğin, ilk indiği söylenen Alak Suresi, *Kur’an*’da 96. sure olarak yer almıştır; buna karşılık 96. sure olarak indiği kabul edilen Rad Suresi, *Kur’an*’ın 13.

sırasına konmuştur. *Kur'an*'ın en başında yer alan Fatiha Suresi, Tanrı tarafından beşinci sure olarak gönderildiği söylenen bir suredir. Onu izleyen ve ikinci sırada yer alan Bakara Suresi, 87. sure olmak üzere inmiş kabul edilir. *Kur'an*'da bulunan 114 sureden her birinin iniş sırası ve *Kur'an*'daki sıraları hep bu düzensizliktedir. Ayetler bakımından da aynı karışıklık söz konusudur. Şeriatçılar bu düzensizliği “*takdim-tehir*” konusu yaparak göz ardı etmeye çalışırlarsa da, muhtemelen söylediklerinin ne kerte sakıncalı sonuç yaratabileceğinden

habersizdirler. Bu konulan ilerideki sayfalarda daha geniş olarak göreceğiz.

Öte yandan, çeşitli surelerde yer alan hikaye ve masallar, bölük pörçük şekilde ve çoğu zaman tersyüz edilmiş olarak anlatılmış olup, bunlar hakkında doğru dürüst bir fikir edinme olasılığı yok kılınmıştır. Sureler ve ayetler arasında tutarsızlık, aykırılık, çelişki, eğrilik olmadığını bildiren ayetlerin hemen yanında, aykırılıklarla, tutarsızlıklarla ve çelişkilerle dolu hükümler yer almıştır; hem de öylesine ki, bazen üç dört satırlık bir ayetin kendi satırları içerisinde çelişki yatar. Nice örnekten biri olarak Enam Suresi'nin şu ayetini okuyalım:

“Allah kimi doğru yola iletmek isterse, onun kalbini İslama açar, kimi de saptırmak isterse ...

kalbini dar ve sıkıntılı kılar. Allah inanmayanları küfür bataklığında bırakır” (Enam Suresi, ayet 125).

Dikkat edileceği gibi burada Tanrı, dilediğini “*Müslüman*” ve dilediğini “*kafir*” yapıyor.

Kafir yaptıklarını cezalandırıyor! Hiç Tanrı ‘ kişileri hem kafir yapar hem de kafirdirler diye cezalandırır mı? Yine bunun gibi hoşgörü kaynağı olduğunu söyleyen ve örneğin “*Dinde zorlama olma;...*” (Bakara Suresi, ayet 256) şeklinde hükümler sevk eden *Kur'an*, insanları İslama zorlamak için ölüm saçan buyrukları kapsamakta. Örneğin, “*Müşrikleri (puta*

tapanları) bulduğunuz, yerde öldürün!” (Tevbe Suresi, ayet 5; Nisa Suresi, ayet 89 vd...) diye emrediyor. Ya da Kitaplılara (Yahudilere, Hristiyanlara vd...) karşı savaş açılmasını, İslamı kabul etmelerine ya da “*küçülerek*”

gelip kendi elleriyle cizye (kafa parası) vermelerine kadar savaşa devam edilmesini istiyor (Tevbe Suresi, ayet 29). Yine bunun gibi, “hoşgörü” ilkesine dayalı olduğu söylenen *Kur'an*, İskımdan başka din ve inanç tanımadığını vurgulayan hükümlerle doludur. Nice örnekten biri olmak üzere Nisa Suresi’nin şu ayetini okuyalım:

“*Tanrı katında din, kuşkusuz, yalnızca İslam’dır...*” (Al-i İmran Suresi, ayet 19). Aynı surenin 85. ayeti şöyledir: “*...İslam'dan başka dinlere rağbet edenler tam bir sapıklık ve ziyan içindedirler...*” (Al-i İmran Suresi, ayet 85). Yine bunun gibi ana baba, kardeş ve yakınlar arasında iyi tutum göstermeyi öngören ve örneğin, “*Onları esirgeyerek alçakgönüllülükle üzerlerine kanat ger ve ‘Rabbim! Küçüklüğümde onlar beni nasıl yetiştirmişlerse, şimdi de sen onlara (öyle) rahmet et’ diyerek dua et*” (İsra Suresi, ayet 24) şeklinde ayetler sevk eden *Kur'an*, İslam’dan başka bir inanca yönelik ana baba ya da .kardeş gibi yakınlarla karşı düşmanlık saçar; örneğin, “*Ev inananlar! Babalarınızı, kardeşlerinizi, (eğer) küfrü imana tercih ediyorlarsa dost edinmeyin*” (Tevbe Suresi, ayet 23) ya da “*..Akraba bile olsalar, müşrikler için mağfiret dilemek Peygamber’e ve müminlere yakışmaz*” (Tevbe Suresi, ayet

113) der. Bilindiği gibi, Muhammed, bu tür hükümlere dayanarak, müşrik olarak öldü diye, kendi öz anası için Tanrı’dan mağfiret dilememiş, “*Tanrı bana anam için mağfiret dileme izni vermedi*” demiştir; müşrik olarak ölen babasının cehennemi boyladığını söylemekten de geri kalmamıştır.

Yine bunun gibi *Kur'an*, düşmana karşı dostluk beslenmesini istemiş gibi görünen hükümlere yer vermekle beraber (Mümtehine Suresi, ayet 7-9), düşman ile dost olmayı

yasaklayan hükümlere de yer verir (Mümtehine Suresi, ayet 1). Her ne kadar İslamcılar, bu hükümler arasındaki çelişkiyi, bunlardan birinin diğerini ortadan kaldırdığını öne sürerek giderdiklerini sanırlarsa da, yanlıştır; çünkü, çelişkiler, Muhammed’in günlük siyasetinden doğma nedenlere dayalı olarak ortaya çıkmış olup, pek çoğu yan yana ve aynı zamanda

geçerli olmak üzere iş görürler; üstelik olumlu görünen hükümler, olumsuz nitelikteki hükümler tarafından kaldırılmıştır. Örneğin, Bakara Süresindeki,

“*Dinde zorlama olmaz*” (Bakara Suresi, ayet 256), hükmüyle, Tevbe Suresi’nde müşrikleri İslama zorlamak amacıyla yer alan,

“*Müşrikleri bulduğunuz, yerde öldürün...*” (Tevbe Suresi, ayet 5) şeklindeki hüküm, çelişme halinde bulunan hükümlerdendir. Bu hükümlerden birincisi, yani “*Dinde zorlama olmaz.*”

hükmü, Muhammed’in henüz güçlü durumda olmadığı, zorlama yollarına başvuracak

yeterliliğe sahip bulunmadığı zamanlarda ve günlük siyasetinin gereği olmak üzere

konmuştur. Bu ayeti içeren Bakara Suresi, her ne kadar *Kur’an*’ın ikinci sırasında yer almakla beraber, 87. sure olarak inmiş bir suredir. Buna karşılık “*Müşrikleri bulduğunuz yerde öldürün*” şeklindeki ayet, Tevbe Suresi’ndedir. Tevbe Suresi ise, hem *Kur’an*’daki sıra itibariyle -ki 9. suredir- hem de nüzul (iniş) sırasına göre -ki 113. sure olarak inmiştir- Bakara Suresi’nden daha sonraki bir tarihe rastlar. Bu ayeti Muhammed, güçlendiği ve İslamı kılıçla yerleştirmeye başladığı dönemde koymuştur. Bir hüküm, ancak kendisinden önceki bir hükmü yok edebileceğine göre, Bakara Suresi’ndeki “*Dinde zorlama olmaz.*” şeklindeki ayetin, Tevbe Suresi’ndeki “*Müşrikleri bulduğunuz yerde öldürün*” şeklindeki ayetle ortadan kalkmış olması gerekir. Oysa bunu kabul etmek İslamcılara güç gelir; bu nedenle her iki

hükmü geçerliymiş gibi göstermek için, şeytanın bile kolay kolay bulamayacağı yalanlarla çözüm yollarını ararlar. Onların yalanlarıyla başa çıkmanın tek yolu, *Kur’an*’ı akılcı yoldan eleştirmektir. Akıllı şaşırtıcı ve bilimselliğe aykırı daha nice *Kur’an* verilerini ilendeki sayfalarda, örnekler vermek ve bu arada yorumcuların ve İslam bilginlerinin görüşlerini

sergilemek şeklinde inceleyeceğiz.

Fikirsiz gelişmenin yazıtı olarak kabul edilen Latince bir deyim var: “*Timeo hominem unius Libri*” (tek kitap okuyandan kork!). Bu deyim, tek kitaba bağlı kalmanın, bağnazlığa, bilgisizliğe ve hoşgörüsüzlüğe sürüklenmek demek olduğunu anlatıyor. Denilebilir ki, Batı dünyasını, “*Karanlık*

Çağ”dan çıkarıp, aydınlıklara kavuşturan şey, tek kitabın egemenliğinden kurtulmuşluktur. Bu tek kitap, vahiylerden oluştuğu öne sürülen “Kitabı Mukaddes”tir (Tevrat ve İncil). Kitabı Mukaddes, 3 gerçeklere ulaşabilmenin tek yolu olarak kabul edilir, insan beyni buna göre şekillendirilirdi. Ve işte Batı, 17. ve 18. yüzyılda,

“vahiy”in, yani “tek kitab”ın rehberliği yerine, “akıl rehberliğine” yer veren “akılcılık”

çabalarıyla geriliklerden sıyrılıp, uygarlık aşaması yapabilmiştir. Akıl çağının mimarlarına göre “insan” denen varlık, yaratıcı nitelikte bir akıl gücüne sahiptir ve eğer aklın özgürlüğünü yok eden engeller önlenecek olursa, sınırsız gelişmelere ulaşabilir.

Ne yazık ki, şeriat ülkeleri bu gerçeği öğrenememiş ve bu nedenle “karanlık çağ” zihniyetini bugün de terk edememiş olarak, gerilikler, bilgisizlikler ve sefaletler içinde sürünmekte, uygar ülkelere el açıp dilenmektedirler. Atatürk sayesinde akılcılığa yönelip, diğer bütün şeriat ülkelerini fersah fersah geride bırakan Türkiye’de bile, bugün hala “tek kitap” özlemini sürdürenler, hala “gerçeklere akıl yoluyla gidilmez, şeriat yoluyla gidilir” diyenler, hala vahyin akla üstünlüğünü benimseyenler var. Bunlar, her vesileyle bu görüşlerini ortaya

koymaktan geri kalmazlar. Örneğin, “Son zamanlarda vahyin yerine akı koymaya çalışanlar

var...” diyerek, akılcılığı savunanları “akılsızlar” tanımına sokmaya çalışırlar.4 Sokarken de vahyin yerine akı koymanın “son zamanlara” özgü bir iş olmayıp, en azından 2 500 yıllık fikirsel gelişmenin başlangıcı bulunduğunu bilmezlik bir yana, bir de bu süre boyunca

“vahiy” niteliğindeki şeyleri bir kenara itip akıl yordamıyla fikirsel gelişme uygarlığını yaratmış olan bütün düşünürleri, bir gecenin sabahında, “akılsızlar” sepetine alıvermişlerdir.

Ancak, bunu yaparken de, “vahiy” denen şeyin, başlangıçta “gerçekteki olayların önceden idrak edildiği

3 “Kitabı Mukaddes” deyimi Ahd-i Atik (Eski Ahit) ile Ahd-i Cedid (Yeni Ahit) adını taşıyan kitapları kapsayan bir deyimdir. Birincisi, Tanrı’nın Musa’ya verdiği söylenen Tevrat’ı, ikincisi de İsa’ya verdiği söylenen İncil’i içerir.

4 Diyanet işleri Başkanı’nın bu doğrultudaki sözleri için bkz. Cumhuriyet gazetesi, 21 Nisan 1998.

rüyalarından ibaret” bulunduğu görüşünü yansıtan İslam yazarlarının yapıtlarım (örneğin, İbn İshak’ın İbn Hişam tarafından tadil edilen Siyar’ım, İbn-i Sa’d’ın Tabakat’ını, Taberi’nin Tefsir’ini), göz ardı etmek bir yana, Azud al-Din al-İci’nin Kitab al-Mavakıf adlı kitabında (ve bu kitapla ilgili olarak al-Curcani’nin yorumlarında), “herkesin uykudayken gördüklerini peygamberlerin uyanıkken gördüklerine” dair girişilen tartışmalara da yabancı kalmış

gibidirler. Bu tartışmaları burada tekrar ele almak yarar sağlamaz. Yarar sağlayacak olan şey.

aklı savunmanın “akılsızlık” olduğunu söyleyen şeriatçılarımızı, “vahiy”dir diyerek insanlarımıza öğrettikleri “şeriat” verileriyle karşı karşıya getirmektir. Bu yapılacak olunursa şeriatçılar toplum için tehlike olmaktan çıkarmak kolaylaşır. Zira, “vahiy”dir diye benimsetmeye çalıştıkları verilerin akla ve mantığa ters olduğunun anlaşılması halinde,

kendilerini “Samsan ve Dalila” hikayesinin kahramanı “Samsan” gibi, saçları kesilmiş (yani güçsüz) durumda (ve sonunda onun uğradığı akıbete uğramış) bulacaklardır.

Şunu eklemek gerekir ki, şeriatçılar, sadece genel kültürden, sadece akılcı düşünceden, sadece müspet ilimden değil, aynı zamanda içeriğini bilir gördükleri İslam şeriatından da ya

habersizdirler ya da haberli olsalar da, işlerine geldiği zaman, habersizmiş gibi görünürler.

Bundan dolayıdır ki, İslam kaynaklarından naklen sergilediğiniz şeyleri de çoğu zaman

“İslam'da böyle şey yok, uyduruyorsun” deyip size küfürlerle saldırırlar. Bu küfürler, onların ilkeliklerinin, kültürsüzlüklerinin ve her alandaki bilgisizliklerinin kesin kanıtıdır. Fikre karşı akılcı yoldan karşılık vermekten aciz bulundukları için, selameti küfür ve hakaret etmekte bulurlar. Şeriatın akli dışlayan yönlerini yüzlerine vurduğunuz her defasında yaptıkları budur.

Sayısız kez muhatap kaldığım bu tür saldırganlıklar bana şu gerçeği öğretmiştir ki, şeriatçıyı tehlike olmaktan çıkarmanın en etkili yollarından biri, şeriatın, akla, vicdana ve ahlaka aykırılıklarını sergilemektir. Bu usul onları, cevap veremez durumda kılmaya yetecektir.

İlginç nice örneklerden birini hikaye edeyim:

Bir süre önce internette U... adı ile yazan mollalarımızdan biri, şeriatta mevcut olmadığını iddia ettiği bir hükmü, varmış gibi gösterdiğimi öne sürerek, “*Yalanından utan (İlhan Arsel) bu (yaptığın) sahtekarlıktır*” diye bana saldırmaktaydı. Saldırırken de kitap ve makale şeklinde yayımladığım fikirlerimi, görüşlerimi internete aktaran kişileri de -ki aralarında M...

adında aydın bir genç vardı- hakaret alanına alıp, “*Gelin M...’m bu tapmağının yeni ilahının fıkralarına bir göz atalım*” diye caka satmaktaydı. Fakat, bunu yaparken, kendi bilgisizliğini ve yalanını ortaya koyduğunun ve hakkımda sarf ettiği aşağılık sözleri, kendi ağzıyla

kendisine yöneltmiş olduğunun farkında değildi. Şu bakımdan ki “*Şeriatta böyle şey yoktur*”

dediği hüküm, güneşin kızgın olduğu zamanlarda öğle namazının serinliğe bırakılmasıyla

ilgili olarak Muhammed’in söylediği şu sözleri kapsamaktaydı: “...’*Sıcak şiddetlendiği vakitte salat (-i Zuhru) serinliğe bırakınız- Zira sıcaklığın şiddeti cehennemden kaynamasındandır*’...”

Görüldüğü gibi insanlarımıza öğretilen bu şeriat hükmü, yaz sıcaklarının şiddetinin,

cehennemin kaynatılmasından doğduğunu ve bu vakitlerde namazın serinliğe bırakılması

gerektiğini anlatmaktadır. Ve işte bana saldıran bu molla U... efendi, İslam'da böyle bir şey

olmadığını öne sürerek şöyle böbürlenmekteydi:

“Bu hangi ayet ve hadiste var? Epey araştırdım, bulamadım... Hayır, işin ilginç yanı, ilmen fakir de değiliz. Bizim buradaki dijital sistemde toplam 780 gigabyte olarak beş binin üzerinde kitap var hafızada. 30 saniyede 300 kitabı baştan sona okuyor. Böyle bir şey çıkmadı ki! Eğer burada çıkmazsa, o yoktur. Fakat, hani dedik ki, gel biz, bizim Altınbaşlara da bir soralım. Ekibimizin içindeki iki arkadaşımız Mısır'da El Ezher Yüksek Şeriat ilimleri Akademisi'nden mezun. ‘Hiç duymadık’ dediler. Eh bu kadar araştırmadan sonra (ilhan

Arsel'e), ‘Yalanından utan, bu sahtekarlıktır’ diyebiliriz.”

Evet, böyle diyordu şeriatçı efendi: “780 byt'lık dijital” sisteminde böyle bir şey olmadığını ya da Altınbaş'ların ya da El Ezher'den mezun olmuş arkadaşlarının böyle bir şey

duymadıklarını iddia ederek, veryansın saldırmaktaydı bana! Bütün bunları yapacağına,

burnunun ucunda duran İslam kaynaklarına (örneğin, Diyanet Yayınları'na) göz atsaydı,

kuşkusuz gülünç ve zavallı durumlara düşmezdi. Çünkü, “İslamda böyle bir şey yok” dediği, yukarıdaki sözler, Muhammed'in sözleri olarak, Diyanet

İşleri Başkanlığı'nın *Sahih-i Buhari Muhtasarı Tecrid-i Sarih Tercemesi ve Şerhi* adlı yayınlarının ikinci cildinin 476. ve 477.

sayfalarında, 321 sayılı hadis şeklinde yer almıştır. Bu hadis hükmüne göre, Muhammed

aynen şöyle diyor:

“Sıcak şiddetlendiği vakitte salat (ı-Zuhru) serinliğe bırakınız. Zira sıcağın şiddeti Cehennemın kaynamasındandır. Nar (-ı Cehennem) Rabbine arz-ı şekva etti: ‘Ya Rab, beni ben yiyorum (izin ver)’ dedi. Allahu Teala da iki defa nefes almasına izin verdi. Nefesin biri kışın, diğeri yazın. En çok marûz olduğumuz sıcak ile sizi en ziyade üşüten zemherir (iste budur). “5

Görülüyor ki Muhammed'in söylemesine göre, mevsimlerin sıcak ya da soğuk oluşlarının

nedeni, cehennemın kaynamasından ve nefes almasındandır; cehennemın kaynaması, şiddetli

sıcaklara neden olmaktadır. Öte yandan fazla kaynamaktan dolayı cehennem kendi kendisini yemeye başlar ve Tanrı'ya şikayette bulunur: “*Ya Rab*” der, “*beni ben yiyorum!*” Ve cehennemın bu şikayeti üzerine Tanrı ona, iki kez nefes alması için izin verir ki, bu da sıcak ve soğuk mevsimleri oluşturur!

Ve işte din adamlarımız, Diyanet Yayınları'nda yer alan şariat hükümlerine göre kış ve yaz aylarının oluşumunu, müspet ilim verilerini askıya alan bu tür hükümlerle insanlarımıza

öğretirler. Şariat kaynaklarında buna benzer hükümlerin sayısı, sınırsız denebilecek kadar çoktur; sırf fikir edinmek için, cehennemın kaynamasıyla ilgili bu yukarıdaki şariat hükmünü pekiştiren bir örnek daha vereyim:

Muhammed'in söylemesine göre cehennem, cuma gününden başka her gün parlatılmaktadır.

Ve parlatıldığı sırada, güneş zeval vaktinde bulunmuş olur.⁶ Ve işte güneş zeval vaktindeyken yeryüzünün sıcak oluşunun nedeni cehennemin parlatılmakta oluşudur. Ve cehennem, cuma

gününden başka her gün o saatte parlatıldığı için güneş zeval vaktindeyken namaz kılınması yasaklanmıştır. Fakat, cehennem sadece cuma günü parlatılmadığı içindir ki, cuma günü,

güneş zeval vaktindeyken namaz kılınması gerekir.⁷

5 Buhari'nin Ebu Hüreyre'den rivayeti için bkz. Sahih-i.... Hadis No. 321, c.2. s.476-477.

6 Bilindiği gibi "zeval vakti", güneşin başucunda bulunma zamanıdır.

7 İmam Gazali. Kimyaüi's-Saadet. İstanbul, 1979, s.107.

Öte yandan *Kur'an'da*, cehennemin Tanrı'yla sık sık konuştuğu ve Tanrı'nın sorularını cevaplandığı yazılıdır. Örneğin, *Kur'an'da* (Kaf Suresi'nde), günahkarlar ateşe atıldıkça, Tanrı'nın cehenneme "*Döldün mu?*" diye sorduğu, cehennemin de bu soruya, "*(Hayır dal-*

madım) Daha var mı?" diye cevap verdiği anlatılmıştır (Kaf Suresi, ayet 30). Anlaşılan, cehennem insanları yemekten pek hoşlanıyor olmalı ki, bir türlü doyamamaktadır.

Halkın çoğunluğuna ve saf insanlarımıza öğretilen sayısız denecek kadar çok olan bu tür

verilerin, akli başında kişiler tarafından eleştiri konusu yapılabileceğini düşünen şeriatçılar, minareyi çalan kılıfını hazırlar misali, kendi akli seviyelerine uygun kurnazlıkta yanıtlama yollarını bulmuşlardır. Bir kısmı

“İslam şeriatında böyle şey yoktur” deyip işin içinden çıkarlar. Bir kısmı ise, yeryüzündeki sıcaklığın, cehennemin kaynaması yüzünden olmasının ya da cehennemin şikayette bulunup nefes almasının “kinaye ve mecaz” kabilinden şeyler olabileceğini belirtirler. Fakat, bu söylediklerine kendileri de pek inanmadıkları için,

“Maahaza bunların hakikat olmasına da hiçbir mani-i akli yoktur” demekten kendilerini alamazlar. Yani cehennemin yukarıdaki şekilde konuşup Tanrı’yla sohbet etmesinin, ona

şikayette bulunmasının pekala mümkün olduğunu anlatırlar ve insandan başka “mevcudatın”

konusabileceğini, “fikir ederek düşünebileceğini”, yani “natık ve müdrik” olmalarının mümkün bulunduğunu söylerler.⁸

Ve işte şeriatın, akli gerçekten çılgına çeviren bütün bu (ve nice benzeri) .verileri, başta Diyanet İşleri Başkanlığı’nın “üstatları” ve ilahiyat fakültelerinin “profesör” ya da “doçent”

unvanlı uzmanları olmak üzere, tüm şeriatçılarımıza göre “ilim” denen şeyin ta kendisidir!

Ne demeli? Bu tür bir ilmin, bu tür bir mantığın, bana “Yalanından utan” diye saldıran U...

tipi zavallı şeriatçıları yarattığına şaşılır mı? Fakat, her ne olursa olsun ibret verici konu şudur ki, yukarıdaki yazının internette yayımlanmasından sonra, U... denen şeriatçı efendi ortalıklardan kayboldu, yazı yazmaz oldu. Yukarıdaki konularda onun susmuş-luğunu gideren kimse de çıkmadı.

8 Sahih-i..., Diyanet Yayınları, c.2. s.478. 24

Demek istediğim şudur ki, şeriatın insan aklını durduran ve dumura uğratan verilerini ortaya sermekle, şeriatçıyı kendi alanında da susturmak ve tehlike

olmaktan çıkarmak mümkündür.

Yeter ki, aydınlarımız, biraz olsun şeriatın içyüzünü incelemiş ve öğrenmiş olsunlar.

Bütün bunlar bir yana, bir de şu var ki, Türkiye Cumhuriyeti devleti, vahiylerle göre değil, akılcı verilere dayalı olarak kurulmuş “*laik*” bir devlettir. Anayasası, kanunları ve tüzükleri, vahiylerle yer vermek şöyle dursun, gerçeği söylemek gerekirse vahiylerle karşıt akılcı

hükümlere dayalıdır. Nice sayısız örnekten bir ikisini zikretmek gerekirse, *Kur'an*,

müşriklerin (Tanrı'ya eş koşanların) öldürölmelerini emreder (örneğin bkz. Tevbe Suresi, ayet 5); oysa kanunlarımıza göre “*müşrik*” diye adam öldürmek, “*cinayet işlemek*” demektir. Yine bunun gibi *Kur'an*, İslam'dan başka bir dine yönelenleri “*sapık*” diye tanımlar (örneğin bkz.

Al-i İmran Suresi, ayet 85) ve ehl-i kitab'a (Yahudilere ve Hristiyanlara) karşı, İslamı kabul etmelerine ya da kendi elleriyle küçölerek “*cizye*” (kafa parası) ödemelerine kadar, savaş

açılmasını emreder (Tevbe Suresi, ayet 29); “*cizye*”yi İslamı kabul etmemelerinin cezası olarak görür;9 oysa bütün bunlar kanunlarımıza göre suç niteliğinde şeylerdir. Vahiylerle göre kadınlar, “*aklen ve dinen dîn*” sayılıp, iki kadının tanıklığı bir erkeğin tanıklığına bedeldir; mirasta da kadın erkeğin yarı payına sahiptir (örneğin, Bakara Suresi, ayet 282; Nisa Suresi, ayet 11, 176); oysa kanunlarımız böyle bir zihniyeti redle, gerek şahitlik ve gerek miras konularında kadın erkeğe eşit kılmıştır. Yine bunun gibi, vahiylerle göre erkeklerin dörde kadar kadınla evlenmeleri (ve ayrıca diledikleri sayıda cariye edinmeleri) olasıdır (Nisa Suresi, ayet 3); oysa böyle bir şey, kanunlarımıza göre cezai hükümlerle yasaklanmıştır.

9 *Tevbe Suresi'nin 29. ayetinin Diyanet Başkanlığı tarafından yapılan açıklaması için bkz. Sahih-i..., c.8. s.451.*

Çağdaş devlet anlayışımızın temelini oluşturan şey, tek kitaba bağlı olarak vahiylerle göre yaşamak değil, vahiyler yerine akli koymaktır. Şeriatçıların artık şunu iyice bilmeleri gerekir ki, vahyi bırakıp akla sarılmak “akılsızlık” değil, aksine akıllılıktır ve akli vahye teslim eden

hiçbir toplum uygarlaşamaz, uygarlaşamamıştır, uygarlaşamaya-caktır; çünkü, uygarlık denen şey, sürekli bir değişme ve gelişme demektir. Değişmekte olan bir dünyada, hiç değişmeyen vahiylerle değil, yaratıcılığın ve gelişmenin tek aracı olan akla özgürlük vermekle, akılcı düşüncüyü egemen duruma getirmekle, din verilerini eleştirel akıl süzgecinden geçirmekle uygarca yaşanabilir.

KUR’AN’IN ELEŞTİRİSİ

(KUR’AN HAKKINDA BAZI DÜŞÜNCELER)

BÖLÜM I:

GENEL GÖRÜŞLER

**KUR’AN’IN “ELEŞTİRİLEMEZ”, “TARTIŞMA KABUL ETMEZ”,
“İÇERİĞİ DEĞİŞTİRİLEMEZ”,**

**HİÇBİR ŞEKİLDE DEĞİŞMEZ BİR KİTAP OLARAK
BENİMSENMESİ VE BUNDAN DOĞMA**

SAKINCALAR

“Hiç şüphesiz o (Kur’an) çok şerefli, siz elçimin sözüdür...”

(Hakka Suresi, ayet 40)

“Rabbinin sözü, doğruluk ve adalet bakımından tamamlanmıştır. Onun sözlerini değiştirebilecek kimse yoktur.

O, işitendir, bilendir.”

(Enam Suresi, ayet 115.)

“...Bugün size dininizi ikmal ettim, üzerinize nimetimi tamamladım ve sizin için din olarak İslamı beğendim...”

(Maide Suresi, ayet 3.)

“Ey Muhammed! Allah’ın ayetleri üzerinde tartışanları görmez misin? Nasıl da döndürülüyorlar (onu tastike yanaşmıyorlar)! Kitabı ve peygamberlerimize gönderdiklerimizi yalanlayanlar elbette bileceklerdir (ki), boyunlarında daimi halkalar ve zincirler olarak kaynar suya sürülür, sonra ateşte yakılırlar...”

(Mü’min Suresi, ayet 69-72.)

“...Bunun üzerine Allah, kuluna (Muhammed’e) vahyini bildirdi. (Gözleriyle) gördüğünü kalbi yalanlamadı.

“Onun (Muhammed’in) gördükleri hakkında şimdi kendisi ile tartışacak mısınız?”

(Necm Suresi, ayet 10-12.)

“... ‘(Kur’an’ı) kendisi uydurdu.” mu diyorlar. Hayır, onlar iman etmezler. Eğer doğru iseler onun benzeri bir söz getirsinler...”

(Tür Suresi, ayet 33-34.)

“...Şimdi siz bu (Kur’an’a) mı sasıyorsunuz? Gülüyorsunuz da ağlamıyorsunuz: Ve siz gaflet içinde oyalanmaktasınız!”

(Necm Suresi, ayet 59-61.)

“Ey inananlar! Yakınıınızda bulunan inkarcılarla savaşın! Sizi kendilerine karşı sert bulsunlar. Bilin ki Allah, kendisine karşı gelmekten sakınanlarla beraberdir...”

(Tevbe Suresi, ayet 123-125.)

“O gün, her ümmet içinden ayetlerimizi yalan sayanlardan bir cemaat toplarız da onlar toplu olarak (hesap yerine) sevk edilirler. Nihayet (hesap yerine) geldikleri zaman Allah buyurur: ‘Siz benim ayetlerimi, ne olduğunu

kavramadan yalan saydınız öyle mi? Değilse yaptığınız neydi? Yaptıkları haksızlıktan ötürü (azaba uğrayacaklarını bildiren) o söz gerçekleşmiştir; artık onlar konuşamazlar...”

(Neml Suresi, ayet 83-85.)

“De ki, ‘İnsanlar ve cinler, birbirine yardımcı olarak, bu Kur’an’ın bir benzerini ortaya koymak için bir araya gelseler, andolsun ki, yine de benzerini ortaya koyamazlar’...”

(İsra Suresi, ayet; S; Bakara Suresi, ayet 23-24; Yunus Suresi, ayet 37-39.)

“Biz kitapta hiçbir şeyi eksik bırakmadık...”

(Enam Suresi, ayet 38.)

“Elif, Lam, Ra. Bunlar, apaçık kitabın ayetleridir. Biz onu an-layasınız diye Arapça okunmak üzere gönderdik.”

(Yusuf Suresi, ayet 1-2.)

Thomas Paine, 1784 yılında yayımladığı, The Age of Reason (Akıl Çağı) adlı kitabında,

Tevrat ile İncil’in eleştirisine girişirken, “Tek bir Tanrı’ya inanıyorum... Yeryüzü yaşamı ötesindeki mutluluğa inanıyorum; insanlar arası eşitliğe (ve sevgiye) inanıyorum ve şuna da inemiyorum ki, dinsel görevler adil olmayı, (tüm insanlar arası sevgi duygusunu),

hemcinslerimizi mutlu kılma çabalarını kapsar...” diyerek sözlerine başlar. Hemen arkasından

“kutsal” diye biline gelen kitapların Tanrı yapısı değil, insan yapısı şeyler olduğunu

söyledikten sonra yayılım ateşine geçer. Örneğin, bu kitaplar hakkındaki görüşlerini ser-

gilerken, her şeyden önce belirttiği şudur: “Ahd-i Atiyk’in (Tevrat’ın) müstehcen hikayelerle, şehiviliklerle, gaddarlıklarla, intikamcılıklarla dolu sayfalarını okuduğumuzda, bu kitabın Tanrı sözleri olmaktan çok, şeytan sözleri olduğunu söylemenin daha uygun olduğunu

anlarız.” Fakat, bunu da yeterli bulmaz ve ekler: “...Bu kitap(ları) Tanrı kitabı olarak benimsemeyi Yaradan’a (Tanrı’ya) karşı saygısızlık sayanın.”

Bugün hala uygar ülkelerin kitaplıklarında başköşeyi işgal eden bu kitabın yazarı için

Napolyon Bonapart vaktiyle şöyle demiş: “*Yeryüzünün her bir kentine Thomas Paine’in saf altından yapılmış heykelinin dikilmesi gerekir.*”

Şimdi geliniz iki yüz yıllık bir atlama yapalım ve çağdaş yazarlardan gelişigüzel birinin, örneğin Lloyd M. Graham’ın, 1979 tarihinde yayımladığı *Deceptions and Myths of the Bible* (2) (İncil’in Aldatıcı ve Efsanevi Yönleri) adlı kitabının daha ilk başlangıç sayfasında yer alan şu satırları okuyalım:

1 Bu konular için bkz. İlhan Arsel. *Aydın ve “Ayılın”*, Kaynak Yayınları, yeni eklemelerle, gözden geçirilmiş ve yeniden düzenlenmiş

üçüncü basım. İstanbul. Man 1997.

2) Batı’daki söyleniş tarzıyla “Bible” sözcüğü Eski Ahit -ki Yahudilerin *Tevrat’ını* kapsar- ile Yeni Ahit -ki Hıristiyanların *incil’im* kapsar- deyimlerini içine alan bir sözcüktür.

“... ‘Kutsal Kitap’ gerçekten kutsal mıdır? Gerçekten Tanrı’nın solleri inidir? (Hayır) İncil’de kutsal olan bir şey olmadığı gibi, bu kitap Tanrı sözleri de değildir. Bu kitap, Tanrı’dan esin-lenmiş azizler tarafından değil, iktidara susamış (muhteris) papazlar tarafından yazılmıştır...

İncil, Tanrı sözleri değil, putperestlik dönemine ait kaynaklardan a s ı n imiş (şeylerle dolu bir kitap’tır)...

Bu yukarıda belirttiğim örnekler, Batı dünyasının iki yüz yıllık bir tarih süreci içerisinde, dinsel eleştiri yoluyla aşama yapmasına vesile olan düşünce tarzı konusunda verilebilecek nice sayısız örneklerden sadece ikisidir. Kuşku edilemez ki, Batı uygarlığının fikirsel

gelişmesini sağlayan şey, “*kutsal*” bilinen kitapların (örneğin, “*Tevrat*” ve “*İncil*”in) en insafsız denebilecek şekilde eleştirilebilmesi ve bu sayede aklın özgürlüğe erişebilmesidir.

Çünkü, “*eleştiri*” dediğimiz şey, her türlü gelişmenin iksiridir. Eleştiriden yoksun kalan, tartışılmayan her şey, gerilikler içinde yok olmaya, yok olana dek kendisiyle ilgili her şeyi il-

kellikler içinde tutmaya mahkûmdur. Bu oluşum, gökten indiği sanılan ve “*kutsal*” diye adlandırılan kitaplar için de böyledir. Yahudilik, Hristiyanlık ve Müslümanlık gibi “*semavi*”

dinlerin kitapları (yani *Tevrat*, *İncil* ve *Kur'an*) içerisinde eleştirel akıl süzgecinden geçirilmeyen tek kitap *Kur'an*'dır. *Tevrat* ve *İncil*, bu dinlerin kendi salikleri tarafından, yüzyıllar boyunca tartışılabildiği, hallaç pamuğu atılır şekilde eleştirilebildiği, hatta

“*uydurmadır*”, “*yalandır*” diye inkar ya da alay konusu edilebildiği halde, *Kur'an* böyle bir sınava, böyle bir denemeye, böyle bir elemeye muhatap kılınmamıştır. Bunun başlıca

nedenlerinden biri, Muhammed'in *Kur'an* konusunda hiçbir eleştiriye olanak tanımaması, bu yasaklamayı Tanrı'dan geldiğini söylediği korkutucu hükümlere da-yatmasıdır. Her ne kadar henüz güçsüz bulunduğu Mekke döneminde de, aleyhte konuşanlara karşı sert çıkışlar

yapmakla beraber, asıl Medine'ye geçtikten sonra, oradaki Yahudilerin ya da “*müşrik*”

Arapların kendisini birtakım sorularla güç durumda bırakmaları ve kendi taraftarlarından bazı kimselerin de soru sormaya kalkışmaları üzerine, soru sorulmasını kendisi bakımından çok sakıncalı bulmuş ve ya

3) Lloyd M. Graham, *Deceptions and Myths of the Bible. Is the Holy Bible Holy? Is it the Word of God?*, Bell Publishing Co., New York. 1979. s. 1, 5.

saklamıştır; soru sormak ve din verilerini tartışmak gibi davranışları “*kafirlik*” saymıştır.

Yahudilerin vaktiyle kendi peygamberlerine (örneğin, Musa’ya) sorular sorduklarını

hatırlatarak, “*Hayır... Siz. ona benzer, öyle boş, kafirane, anudane taleplerde*

bulunmazsınız...” şeklinde konuşmuş, bu konuda Tanrı’dan vahiy geldi diyerek Bakara Suresi’ne şu ayeti koymuştur:

“(Ey Müslümanlar!) Yoksa siz de, daha önce Musa’ya sorulduğu gibi peygamberinize sorular sormak mı istiyorsunuz? Kim imanı küfre değiştirirse, şüphesiz dosdoğru yoldan çıkmıştır”

(Bakara Suresi, ayet 108)4

Soru sormanın ve peygamberlerle tartışmanın kötü bir şey olduğunu, Tanrı’nın insan denilen yaratığı bu bakımdan hor gördüğünü anlatmak amacıyla Kur’an’a. şu tür ayetler eklemiştir:

“*Andolsun ki, biz bu Kur’an’da, insanlar için her türlü misali sayıp dökmüşüzdür. Fakat, tartışmaya en çok düşkün, varlık insan olmuştur (insanın en çok yaptığı şey, tartışmasıdır)...*”

(Kehf Suresi, ayet 54-56). Kur’an’a. koyduğu hikaye ve masalların pek çoğu, soru sormanın kötülüğünü, peygamberlere soru sormadan baş eğmek gerektiğini dile getirir nitelikte

şeylerdir. Bunlardan biri, Musa ile Hızır hikayesidir ki, Kuranın Kehf Suresi’nde anlatılmış

olup, kitabımızın diğer bölümlerinde başka vesilelerle ele alınmıştır. Burada, konumuzla ilgili olarak kısaca özetlenmeye değer: Bir vakit Musa, gençten birisine, “*Durup dinlenmeyeceğim, ta iki denizin birleştiği yere kadar vuracağım*” der ve onunla birlikte iki denizin birleştiği yere gider

(Kehf Suresi, ayet 60-61). Ve oralarda birine rastlar ki, Tanrı bu kişiye vahiy ve peygamberlik vermiştir. Hızır Peygamber olduğu anlaşılan bu kişiye Musa, “Sana

öğretilenden, bana doğruyu bulmama yardım edecek bir bilgi öğretmen için sana tabi olayım mı?” diye sorar (Kehf Suresi, ayet 66). Musa’nın bu sorusuna Hızır, soru sorulmaktan hoşlanmadığını anlatmak üzere şöyle yanıt verir: “*Eğer bana tabi olursan, sana o konuda bilgi verinceye kadar hiçbir şey hakkında bana soru sorma*” (Kehf Suresi, ayet 70). Sonra birlikte yürümeye başlarlar ve bir gemiye bi-4 Bu konular için bkz. Bakara Suresi, ayet 108, Diyanet Vakfı Kur’an çevirisi; ayrıca bkz. Elmalılı H. Yazır, age, c.1, s.463.

nerler. Fakat, biner binmez Hızır gemiyi deler; Bunu göçen Musa dayanamaz ve “*Halkı*

boğmak için mi gemiyi delilin?” diye sorar. Hızır kızar ve “*Ben sana benimle beraberliğe sabredemezsin demedim ini?”* der. Musa özür diler ve “*Unuttuğum şeyden dolayı beni azarlama...*” diye cevap verir (Kehf Suresi, ayet 71-73). Sonra yürümeye devam ederler. Bir erkek çocuğu görürler. Hızır hemen çocuğu öldürür. Musa yine dayanamaz ve şöyle konuşur:

“*Tertemiz bir canı, bir can karşılığı olmaksızın (yani o kimseyi öldürmediği halde) katlettin ha! Gerçekten sen fena bir şey yaptın*” (Kehf Suresi, ayet 74). Hızır yine Musa’ya kızar ve

“*Ben sana, benimle beraber (olacaklara) sabredemezsin demedim mi?”* der (Kehf Suresi, ayet 75). Musa özür diler ve şöyle der: “*Eğer bundan sonra sana bir şey sorarsam artık bana arkadaşlık etme. Hakikaten benim tarafımdan (ileri sürülebilecek) mazeretin sonuna ulaştın.*”

(Kehf Suresi, ayet 76). Yine yürürler ve bu kez bir köye varırlar. Köy halkından yiyecek isterler, fakat köy halkı onları misafir etmekten kaçınır. Orada yıkılmak üzere bir duvar bulunmaktadır. Hızır, hemen bu duvarı doğrultur. Bunu gören Musa, soru sormayacağına dair vermiş olduğu sözü yine unutup, Hızır’a, “*Dileseydin, elbet buna karşı bir ücret alırdın*” der (Kehf Suresi, ayet 77-78). Hızır artık anlar ki, Musa sabredenlerden değildir. Ve işte ona, soru sormanın ve sabırsız kalmanın doğru bir şey

olmadığını öğretmek için, bütün bu yaptıklarının nedenlerini bildirir. Söylemesine göre, gemi, denizde çalışan yoksul kimselerin malı olup, onu bir kral gasp etmek niyetinde olduğu içindir ki, gemiyi delip yaralamıştır; böylece yoksullara hizmette bulunmuştur! Erkek çocuğu öldürmüştür, çünkü öldürmemiş olsa bu çocuk kendi

ana ve babasını dinden çıkaracaktır. Köydeki duvarı, yıkılmak üzereyken doğrultmuştur.

Çünkü, bu duvarın altında, iki yetim çocuğun hazineleri vardır. Babalan bu hazineyi onlara bırakmıştır. Ve Tanrı istemiştir ki, o iki çocuk ergin çağa gelsinler ve Tanrı'dan rahmet olarak hazinelerini çıkarsınlar! Bunları anlattıktan sonra Hızır, Musa'ya şunu bildirir ki, bütün yaptığı bu işler kendinden değil, Tanrı'dandır, Sonuç olarak Hızır şunu söyler: *“İşte, hakkında sabredemediğin (ve soru sorduğun) şeylerin içyüzü budur”* (Kehf Suresi, ayet 79-82). Yani ona şunu öğretmek ister ki, Tanrı'ya, hiç soru sormadan ve sabır göstererek baş eğmek gerekir.

Her ne kadar Muhammed, zaman zaman kendisine soru sorulmasını istemiş gibi görünerek,

“Her kim bancı bir şey sorarsa behemehal haber vereceğim. Babasının kim olduğunu sorsa bile” demekle beraber,5 din konularında (özellikle Kur'an üzerinde) tartışma olasılığına fırsat bırakmamıştır. Örneğin, *“ceza günü”*nün ne zaman geleceğini, *“kıyamet”*in ne zaman kopacağını soranlara, bu soruları yüzünden ateşe atılacaklarını söylerdi. Taberi'deki rivayete göre de bir gün halka şöyle demiştir: *“...Sizden önce gelenler hep pek çok sormaları ve neticede peygamberlerine muhalefet etmeleri yüzünden helak olmuşlardır...”* Hele kişilerin soru sormalarını, özellikle Tanrı hakkında ya da yaradılış konularında bilgi edinmeye

çalışmalarını, şeytanın tahrikine (dürtmesi nedenine) bağlar ve şöyle derdi:

“Sizden herhangi birinize şeytan gelir de: ‘(Şunu) şöyle kim yarattı? (Şunu) böyle kim yarattı? En sonu: Rabb’ini kim yarattı?’ diye vesvese verir. İmdi şeytanının vesveseni Rabb’inize kadar erişince o vesveseli kişi hemen ‘Eûzü bi’llai mine-ş-şeytani’r-racim’ diyerek Allah’a sığınsın. Ve vesveseye .son versin, 7

Yine bunun gibi kendisine, *Tevrat'ın* tüm olarak indirildiğini söyleyen ve “*Neden sana Kur'an tümü itibariyle indirilmez de parça parça indirilir*” şeklinde soru soranlara çok içerlerdi. Neden dolayı *Kur'an'ın* tüm olarak indirilmediğini açıklamak üzere gerekçe bulamadığı için, tartışmaya girişmezdi; sadece Tanrı'nın, soru soranları “*inkarcılar*” VQ

“*kafirler*” olarak tanımladığını söylerdi. Bununla ilgili olarak *Kur'an'a* koyduğu ayetlerden biri şöyledir:

5) *Bir öğle namazını kıldırdıktan sonra Muhammed minbere çıkıp kıyamet gününden söz etmeye başlar ve*

“*Bunu bir şey sormak isteyen varsa şimdi sorsun. Bu makamımda durduğum müddetçe bana her ne sorarsanız (hemen) haber vereceğim*” der. Orada oturanlardan biri “*Benim babam kimdir?*” diye sorar. Muhammed kendiside, “*Baban Huzafe'dir*” diye cevap verir (bkz. *Sahih-i.... Hadis No. 323, c.2, s.481: ayrıca bkz. Salûh-i..., Hadis No. 81, c. I s.94*). Ancak, onun bunun babalarının adını bilir görünmekle beraber, bazı durumlarda kendisini güç durumda bırakacak habersizlikte bulunurdu. Örneğin, gerdanlık olayında Ayşe'nin suçsuz olduğunu bilememiş, bir ay boyunca onunla dargın kalmış, daha fazla ondan uzak duramayacağını anlayınca en sonunda Tanrı'dan ayet geldi diyerek kadıncağızın suçsuzluğunu ilan etmiştir. Bu konuya diğer kitaplarımda.

özellikle *Serini ve Kadın* adlı kitabımda değindiğim için burada fazla durmayacağım.

6) Alıntı için bkz. *Sahih-i...., c.2. s.483.*

7) Buhari'nin Ebu Hüreyre'den rivayeti için bkz. *Sahih-i.... Hadis No. 1353. c.9. s.54.*

“(Ey Muhammed!): ‘Kur'an ona bir defada topluca indirilmeli değil miydi?’ dediler. Biz onu senin kalbine iyice yerleştirmek için böyle yaptık (parça parça indirdik) ve onu tane tane (ayırarak) okurduk” (Furkan Suresi, ayet 32).

Dikkat edileceği gibi burada, *Kur'an'ın* neden dolayı peyderpey indirildiğinin mantıklı bir nedeni belirtilmiyor. Her ne kadar yorumcular, *Kur'an'ın* parça parça indirilmesinde yarar bulunduğunu söylerlerse de,8 bu iddialarının tutarlı olan bir yönü yoktur. Çünkü, *Kur'an'ın* tüm olarak indirilmemiş olması yararlı değil, sakıncalı olmuştur; bu yüzden nice olumsuz durumlar ortaya çıkmıştır.

Öte yandan “*eleştiri*” denen şeyin bir bakıma *Kur'an'ı* tartışmak ve muhtemelen değişikliğe sokmak ya da yalanlayıp inkarlamak gibi sonuçlar doğurabileceğini bildiği için, kendisiyle tartışmaya kalkışanları yıldırma amacıyla “*lanetleşme*” yolunu seçmiş ve Tanrı’dan şu tür vahiylerin geldiğini söylemiştir:

“(Ey Muhammed!) Sana bu ilim geldikten sonra seninle bu konuda çekişenlere de ki:

‘Geliniz, sizler ve bizler de dahil olmak üzere, siz kendi çocuklarınızı, biz de ‘kendi çocuklarımızı, siz kendi kadınlarınızı, biz de kendi kadınlarımızı çağıralım, sonra da dua edelim de Allah’tan yalancılar üzerine lanet dileyelim’...” (Ali İmran Suresi, ayet 61).

Yorumcuların bildirmelerine göre, *Kur'an'ın* bu ayetinin adı “*müba-hele a yeti*”dir ki, Muhammed ile tartışmaya kalkışacak olanların “*la-netleşmeyi*” göze almalarını öngörür.

Daha başka bir deyimle, “*Bir meselede haklı olanın ortaya çıkması için karşılıklı*

lanetlenmek” anlamındadır. Anlaşılan o ki, “*lanetleşme*” işi, herhangi bir konuda Muhammed ile tartışmaya girişmek isteyenleri korkutmuş, bu işten vazgeçirtmiştir. Çünkü, güya Tanrı Muhammed’den yana olduğu için, Muhammed ile la-netleşmek korkulu bir şey olarak

görülmüştür. Söylendiğine göre Necran Hristiyanlarından bir heyet, İsa’nın babasız

doğduğuna dair *Kur'an'da* yer alan ayetlerle ilgili olarak bazı iddialarda bulunmuşlar, 8) Elmalılı H. Yazır, age, c.5, s.3584. 36

bunun üzerine Muhammed, onları lanetleşmeye çağırmıştır. Fakat, güya Necranlılar, bunu

göze alamayıp Muhammed'in koruması altına girmeyi tercih etmişlerdir.⁹

Fakat, Muhammed, sadece “*lanetleşme*” hükmünü yerleştirmekle yetinmemiştir; bir de *Kur'an* üzerinde tartışanların, *Kur'an*'ı eleştirenlerin “*kafir*” sayılıp cehennemi boylayacaklarını da bildirmiştir. Nice örnekten biri olarak *Kur'an*'a koyduğu şu ayeti okuyalım:

“Allah’ın ayetleri hakkında tartışanlara bakmadın mı? Nasıl döndürülüyorlar (onu tasdike yanaşmıyorlar). Onlar, kitabı ve peygamberlerimize gönderdiklerimizi yalanlayanlardır.

Onlar yakında (gerçeği) anlayacaklar! Boyunlarında demir halkalar ve zincirler olduğu halde, sıcak suya sürüklenecekler, sonra da ateşte yakılacaklardır” (Mü” mi n Suresi, ayet 69-72).

Yine bu doğrultuda olmak üzere *Kur'an*'ın “eşsiz” bir kitap olduğunu ve onu, şu veya bu şekilde inkara yönelecek olanların, “*bunun sonucuna katlanmak zorunda.kalacaklarım*”

bildirmişin (örneğin bkz. Fussilet Suresi, ayet 41). Yine bunun gibi, *Kur'an* ile iş görmeyen ya da hükmetme-yenlerin “*kafir*” ve “*zalim*” olduklarını bildirmiştir (Maide Suresi, ayet 44-45). Bununla da kalmamış, bir de, *Kur'an*'ı kısımlara ayırmanın ve kısımlardan bir bölümünü benimseyip bir kısmını reddetmenin ya da hatta *Kur'an*'a “*şiiir kitabı*” ya da “*kehanet*” ya da

“masaldır” demenin Tanrı azabına uğrayacaklarını söylemiştir (Hicr Suresi, ayet 90-91). -

Yine bunun gibi, *Kur'an*'ın Tanrı sözleri olup ebediyetler boyunca insanlar tarafından hiçbir şekilde eleştirilemeyeceğini, değiştirilemeyeceğini anlatmak amacıyla Tanrı'nın şöyle

konuştığını bildirmiştir: “...*Bugün size dininizi ikmal ettim, üzerinize nimetimi tamamladım ve sizin için din olarak İslamı beğendim...*” (Maide Suresi, ayet 3). Yorumcuların açıklamalarına göre Muhammed bu ayeti, ölümünden seksen bir gün önce yerleştirmiştir;

yerleştirirken de “*peygamberlik*” görevinin sona ermek üzere olduğunu, artık Tanrı’nın vahiy indirmeyeceğini, Müslümanların Tanrı’dan başkaca “*tebligat*” beklememeleri gerektiğini ve Tanrı’dan gelmiş olan vahiylerin değiştirilemeyeceğini, “*nesli edilemeyeceğini*”

(kaldırılmayacağını) bildirmiştir.

9) *Diyanet Vakfı’nın Kur’an çevirisinde Al-i İmran Suresi’nin 61. ayetiyle ilgili açıklamaya bakınız.*

Her ne kadar İslamcılar, Tanrı’nın “...*hiçbir (Tezat ve) eğrilik bulunmayan dosdoğru bir kitap*” (Kehf Suresi, ayet 1) olarak indirdiği Kur’an’ın eleştirilmeye ihtiyacı bulunmadığını, esasen eleştiri yoluyla 3İr şekilde “*yıkılmaz*” bir kitap olduğunu söylerlerse de, Kur’an konusunda “*akılcı*” bir tartışmaya girişilmesine yanaşmazlar; Kur’an ü zerinde tartışma yapmayı, Tanrı’ya ve Muhammed’e hakaret sayarlar ve tartışmaya girişenleri dinsizlikle

suçlarlar. Çünkü, tartışma ve eleştiri yoluna girildiği an, bu kitabın sarsıntıya uğrayacağını ve muhtemelen temelden yıkılacağını herkesten iyi bilirler. Bu yüzden her türlü eleştiri ve tartışmaya karşı olup, bu yola gidenleri Tanrısızlıkla suçlamaktan, dehşet verici usullerle korkutmaktan geri kalmazlar. Bu konuda öne sürdük-gerekçeleri, Kur’an’a ve Muhammed’in tutum ve davranışlarına dayatırlar:

Kur’an ayetlerinin “*uydurma*”, “*yalan*” ya da “*başka kitaplardan aktarma*” şeyler olduğunu söyleyenlere karşı Muhammed’in tutumu, a ilk anlardan itibaren çok sert ve yıldırıcı

olmuştur. Her ne kadar üz güçsüz bulunduğu ve kendi aleyhinde konuşanları kılıçla susturma olasılığına sahip olmadığı dönemlerde

(özellikle Mekke döneminde) kendisine, “*Sen sadece uyduruyorsun*” ya da “*...bu (Kur’an) uydurulmuş bir yalandan başka bir şey değildir...*”

(Sebe1 Suresi, t 43) ya da “*...(Bu ayetler Muhammed’in), başkasına yazdırtıp da dışına sabah akşam okunmakta olan, öncekilere ait masallardır*” Fu rkan Suresi, ayet 5) ya da “*...Bu (Kur’an) insan sözünden başka şey değil(dir)...*” (Müddessir Suresi, ayet 21-25) şeklinde konulara karşı, Tanrı’nın, “*Ben onları cehenneme sokacağım*”(10) şeklinde tehditlerde bulunduğunu bildirerek (11) nispeten yumuşak bir

10) Örneğin, “*Ey Muhammed! Allah’ın ayetleri üzerinde tanışanları görmez misin? Nasıl da ‘indürülüyorlar (onu tastike yanaşmıyorlar)! Kitabı ve peygamberlerimize gönderdiklerimizi yalanlayanlar elbette bileceklerdir (ki), boyunlarında daimi halkalar ve zincirlerle kaynar suya sürülür, sonra ateşle yakılırlar...*” (Mü’min Suresi, ayet 69-72) gibi ayetler vardır

11) Ya da Tanrı’ndan. “*.. .Hayır öyle değildir, ama onların çoğu bunu bilmezler. Ey Muhammed. De ki.*

‘*Kur’an’ı (Cebrail). Rabbi’nin katından, inananların inançlarını pekiştirmek üzere erkle indirmiştir*” (NahI Suresi, ayet 101-102 ya da bkz. Necm Suresi, ayet 1-18) şeklinde ayetler geldiğini söylemiştir.

tutum takınmışsa da,12 giderek güçlendikten (özellikle Medine’ye geçtikten) sonra, bu

tutumunu değiştirip dehşet saçıcı bir siyaset izler olmuştur; o kadar ki, kendisini ya da *Kur’an’ı* eleştiren veya inkar edenleri “*inkarcılar*” olarak suçlayıp, taraftarlarını onlara karşı saldırtmak üzere *Kur’an’a*, “*Ey inananlar! Yakınıınızda bulunan inkarcılarla savaşın! Sizi kendilerine karşı sert bulsunlar. Bilin ki Allah, kendisine karşı gelmekten sakınanlarla beraberdir...*” (Tevbe Suresi, ayet 123-125) şeklinde ya da “*Ey Muhammed! Allah’ın ayetleri üzerinde tartışanları görmez misin? Nasıl da döndürülüyorlar (onu tastike yanaşmıyorlar)!*

Kitabı ve peygamberlerimize gönderdiklerimizi yalanlayanlar elbette bileceklerdir (ki),

boyunlarında daimi halkalar ve zincirler olarak kaynar suya sürülür, sonra ateşte yakılırlar...” (Mü’min Suresi, ayet 69-72) gibi (ve daha nice) ayetler koymuştur. Daha başka bir deyimle, Kur’an’ı eleştirmenin “Tanrı sözlerini inkar” anlamına geldiği inancını yerleş-

tirmekle, bu konularda tartışma olasılığını kökünden yok etmiştir. O tarihten bu yana

İslamcılar, “eleştiri” işlemini, bir bakıma Kur’an’ı “inkar”, “yalanlama” ya da “tahrif”

(değiştirme) anlamında kabul ettikleri için, eleştircilerin karşısına Muhammed’in bu

korkutucu ve yasaklayıcı hükümleriyle çıkmışlardır ki, bunlardan bazıları şöyledir:

“O gün, her ümmet içinden ayetlerimizi yalan sayanlardan bir cemaat toplarız da onlar toplu olarak (hesap yerine) sevk edilirler. Nihayet (hesap yerine) geldikleri zaman Allah buyurur:

‘Siz benim ayetlerimi, ne olduğunu kavramadan yalan saydınız öyle mi? Değilse yaptığınız neydi? Yaptıkları haksızlıktan ötürü (azaba uğrayacaklarını bildiren) o söz gerçekleşmiştir; artık onlar konuşamazlar’...” (Nemi Suresi, ayet 83-85).

12) Örneğin Kureyş ileri gelenlerinden Velid b. Muğire’nin, “Bu Kur’an olsa olsa (sihirbazlardım öğrenilip) nakledilen bir sihirdir. Bu, insan sözünden başka bir şey değil” şeklinde konuştuğunu duyan Muhammed, Tanrı’dan vahiy geldi diyerek Kur’an’a, “Ben onu sarp bir yokuşa sardıracağını!.. Ben onu sekara (cehenneme) sokacağını. Sen biliyor musun sekara nedir? Hem (bütün bedeni helak eder. hiçbir şey) bırakmaz, hem (eski hale getirip tekrar azap etmekten) vazgeçmez o. İnsan derisini kavurur...” (Müddessir Suresi, ayet 17-28) şeklinde ayetler koymuştur.

Yine bunun gibi Tanrı'nın kendisine verdiğini söylediği “ilmi” (“vahiy”leri) ve “hidayeti”

kabul etmeyenleri, yağmur suyunu üstünde tutmayan kaypak toprağa benzetmiştir.1-‘

Ve işte bütün bunlardan dolayıdır ki, *Kur'an*, şu ya da bu şekilde Eleştirilemez ve akıl süzgecinden geçirilemez bir kitap olmuştur; eleştirilemediği içindir ki, “*Kur'an eğitimi*”, 1 400 yıl boyunca, düşünme gücünü baltalayıcı ve fikirsel gelişmeyi yok kılıcı bir nitelik taşımıştır. Her ne kadar 1 400 yıllık İslam tarihi içerisinde iki yüz yıllık “*İslam uygarlığı*”

diye bir şeyden söz edilir ve bu uygarlığın “*Kur'an*” sayesinde ya da *Kur'an'a* dayalı olarak ortaya çıktığı sanılırsa da, tamamen yanlıştır. Çünkü, “*İslam uygarlığı*” denen şey, *Kur'an'dan* kaynaklanmış olarak ortaya çıkmış değildir; *Kur'an* dışı (ve özellikle Eski Yunan'dan kaynaklanmış) olarak ortaya çıkmıştır. Bunun böyle olduğunu bizzat İslam yazarları ve düşünürleri ortaya koymuşlardır.

Yine her ne kadar İslam dünyasının büyük düşünürler ve bilim adamları yetiştirdiği ve bunlar arasında, Razi, Farabi, İbn Sina, İbn Rüşd, İbn Haldun, al Kindi vd... gibi nice örneklerin Batı dünyasını etkiledikleri doğru olmakla beraber, bu simalardan hiçbirisi *Kur'an'ı* kaynak edinip ilim yapmış değildir; çünkü, *Kur'an* ile gerçek anlamda ilim yapılamayacağını en iyi onlar bilmişlerdir. Bundan dolayıdır ki, *Kur'an'a*. bağlıymış gibi görünmekle beraber (çünkü, aksi takdirde dinsizlikle suçlanıp yok edilebilirlerdi), gerçekte *Kur'an'dan* yararlanarak değil, Eski Yunan kaynaklarından feyz alarak ilim yapabilmişlerdir. Yaparken de çoğu kez, belli etmeden, *Kur'an'a* aykırı ve *Kur'an* verilerine ters düşer şekilde iş görmüşlerdir. Diğer yayımlarımızda (özellikle *Aydın* ve “*Aydın*” adlı kitabımızda) değindiğimiz gibi, eğer *Kur'an'ı* dışlamamış ve sadece *Kur'an'a* dayalı olarak ilim yapmaya kalkmış olsalardı, o ünlü yapıtlarından hiçbirini sergileyemezler, “*müneccim başlılıktan*” öteye geçemezlerdi. Nitekim, Farabi ve İbn Sina gibi nice ünlüler, Eski Yunan'ın fikir zirvelerini, örneğin, Aristo'yu yüzlerce kez okuduklarını söylemekle

övünmüşlerdir. “Faylasuf al Arab” diye ün salan al-Kindi (ö. İS 819), Aristo’yu, başına taç yapmıştır. Arap dilinde

13 Buhari’nin Ebu Musa’dan rivayeti için bkz. Sahih-i..., Hadis No. 70,.c.1, s.81. 40

yazılmış en büyük tıp ansiklopedisi olarak kabul edilen Havi adlı yapıtın yazarı Razi (İS 865-932), “Kutsal sayılan kitaplar (ilim açısından) değersiz kitaplardır. Eflatun, Aristo, Öklit,

Hipokrat gibi eski (bilginlerin) yazılan insanlığa çok daha yararlı olmuştur” diyebilmiştir. İbn Sina (İS 980-1037), tıp alanında şöhret yapan al-Şifa adlı kitabının hemen her satırını, Eski Yunan’ın tıp bilginlerinin (örneğin, Galen’in, Hipokrat’ın) görüşlerine atıflarla pekiştirmiştir.

al-Cahiz (İS 776-869), Kitabü’l-Hayavan adlı ünlü yapıtında, İslam uygarlığının Eski

Yunan’ın bilim kaynaklarına dayalı olarak ortaya çıktığını anlatmak üzere vaktiyle şöyle konuşmuştur:

“Eğer ebedi hikmetlerle dolu Eski Yunan kaynaklarına sahip olmasaydık, eğer bu yapıtlarla korunan ve bize aktarılan, geçmişi önümüze koyan ve başkaca hiçbir şekilde- bilmemize imkan bulunmayan bilim dünyasından habersiz kalsaydık, şimdi eriştiğimiz her bilgiden yoksun olurduk. Eğer Eski Yunan bilimleriyle zenginleşmemiş ve bu kaynakları temel

edinmemiş olsaydık, bilgi hamulemiz son derece zavallı kertede kalır ve sınırsız güçlüklerle uğrardık. Ve eğer sadece kendi kaynaklarımızın ve kendi çabalarımızın sonuçlarıyla yetinme zorunluluğunda kalsaydık, bilgi dağarcığımız gerçekten kısır kalır ve bu yüzden bilimsel uygarlık girişimini yitirmiş olurduk....”

Bu gerçeği yansıtan sadece al-Cahiz değildir; onun gibi daha niceleri aynı görüşte

olmuşlardır. Kapalı bir dille anlatmak istedikleri şudur ki, şeriat verileriyle, daha doğrusu *Kur'an*'ı kaynak yapmak şeklinde bilim uygarlığı yaratmak mümkün değildir.

Bu vesileyle şunu da eklemek gerekir ki, Emevi hükümdarları, (özellikle Muaviye) yönetim işlerinde bile Hıristiyanların tecrübelerinden yararlanmışlardır. Söylendiğine göre “..*Aramı Bizans tipinde Hıristiyan kültürünün Müslüman muhitine nüfuzu bu devirde başlar ki, bu tesir karakteristik İslam medeniyetinin teşekkülünde etken olmuştur*”.¹⁴

Yine tekrar edelim ki, İslam uygarlığı diye bilinen dönemin yaratıcılarından hiçbiri *Kur'an*'ı kaynak edinerek ilim yapmış değildir; hepsi de Eski Yunan'ın akılcı bilim yapıtlarından

yararlanarak iş görmüş

14 İslam Ansiklopedisi, c.6. s.244.

lerdir. *Kur'an*'a bağlı olarak iş görenler de, *Kur'an* dışı kaynaklardan -ki genellikle Eski Yunan kaynaklardır- beslenerek olumlu denebilecek bir düşünce yoluna girebilmişlerdi: İbn-i al-Arabi'nin ve benzerlerinin yaptıkları gibi. (Bu konuda daha fazla bilgi için benim *Aydın ve*

“*Aydın*” ve *Şeriat Devleti'nden Laik Cumhuriyet'e* adlı kitaplarıma bakınız.) Öte yandan Abu Hanife gibi İslamda mezhep kurmuş olanlar bile. ahlaki ve insani

sayılabilecek düşüncelere hep şeriat dışı değer ölçüleri sayesinde yönelebilmişlerdir. Örneğin, *Kur'an*'da. Müslümanların, “*kafir*”lere üstün tutuldukları ve İslamdan başka bir dine yönelenlerin sapık sayıldıkları yazılı bulunduğu halde, Abu Hanife, insan varlığını bu acıdan değil, soyut anlamıyla, yani “*insan*” olarak kabule eğilimli görünmüştür. Örneğin, İslam şeriatının insafsız ve “*gayri insani*” cezalarını, bu eğilim sayesinde yumuşatma yolunu aramıştır. *Kur'an*'ın hırsızlık suçu için öngördüğü “*bilek kesme*” cezasını eleştirirken yaptığı budur. Nasıl ki Eski Roma hukuk sisteminde, birbirinin mallarını gasp eden kan ve kocaya, adi

hırsızlık suçuna uygulanandan daha farklı ve hafif cezalar uygulanıyor idiyse, Abu Hanife de buna benzer bir usulün *Kur'an'daki* bilek kesme cezası yerine uygulanmasını

öngörmüştür.'5

Kuşkusuz ki, Yahudilik ve Hıristiyanlık gibi diğer dinlerin kitapları da, insan aklını zincire vurmak ve özgür düşünce sistemine engel yaratmak gibi olumsuz sonuçlar yaratmaktan geri

kalmamışlardır. Ancak, Batı dünyası, eleştiri yoluyla bu kitapların egemenliğine son verip, akılcılığı üstün kılmış, akli vahyin önüne almış ve bu şekilde sınırsız gelişmelere

yönelebilmıştır. Eğer İslam dünyası da buna benzer bir şeyler yapıp Tanrı-ve “*Peygamber*”

sözleridir diye ortaya koyulan şeyleri akıl süzgecinden geçirebilseydi, yani eleştirel akli reh-

ber edinseydi ve bu sayede Akıl Çağı'na erişebilseydi, bugün her alanda yeryüzünün en geri kalmış “*ülkeler yığını*” olmazdı. Bu sonuç, hiç kuşku edilmemelidir ki, şariat verileriyle (örneğin, *Kur'an'la*) ne bilimsel, ne fikirsel, ne sosyal, ne demokratik ne de ekonomik gelişine sağlanamayacağının en kesin kanıtıdır. Nitekim, ilerideki bölümlerde göreceğiz ki.

Kur'an, her şeyden önce Muhammed'in günlük siyasetinin ve gereksinimlerinin ürünü niteliğini taşıyan bir kitaptır.

15 Abu Hanife, *Muhtasar-ül-Kuduri, Kitab-ül Sirkti*; ayrıca bkz. A.F. Von Kranicr. *0The Oiiut Under the Caliphs. transl. by S.K. Bukhsh, University of Calctitta. 1920, s.398 vd.*

Öte yandan biçim ve içerik bakımından eleştirildiği takdirde bilimselliğe ters düşen verilerle, çelişmelerle, tertipsizliklerle, uyumsuzluklarla (insicamsızlıklarla), tutarsızlıklarla ve hatta yanlışlarla doludur. Bu nitelikteki bir kitabın, hiç yanılmaz ve her şeyin en mükemmelini bilir diye

tanımlanan bir kaynaktan gelmiş olduğunu kabul etmek kolay değildir. Bundan dolayıdır ki, *Kur'an*'ı eleştiriden geçirmenin, toplumu akılcı düşünce ve fikirsel gelişme rayına sokmak demek olacağından hiç kimsenin kuşkusu bulunmamalıdır.

Ve işte bu amaçladır ki, *Kur'an*'ın *Eleştirisi* adlı bu kitabı hazırlamış bulunmaktayız. Pek muhtemeldir ki, şariatçılar. *Kur'an* ile ilgili her türlü eleştiriyi “*hakaret*” niteliğine sokmak konusundaki o şeytani ustalıklarıyla ve küfürleriyle bu kitabın yazarına saldırmak için yeni fırsatlar yaratmakta kusur etmeyeceklerdir. Onlara derim ki, bu tür saldırganlıkları terk etmedikçe, bu tür ilkeliliklerden vazgeçmedikçe, ne kendileri ne de bu toplum için

geriliklerden, sefilliklerden, rezilliklerden, haysiyet yitirici yenilgilerden sıyrılmak mümkün olamayacaktır.

KUR'AN'IN “TANRI SÖZLERİ” OLARAK

BÜTÜN İNSANLARA GÖNDERİLDİĞİ, BU NEDENLE

“KUTSAL” VE “MUCİZEVİ” BİR KİTAP SAYILMASI

GEREKTİĞİ KONUSUNDAKİ İDDİALARIN ELEŞTİRİSİ

Kur'an'ı eleştirme işine girirken, her şeyden önce bu kitabın kimlere hitap ettiği, hitap edenin kim olduğu (yani çıkış kaynağı) konularıyla ilgili bazı sorunları kısaca ele almakta yarar var. Şu bakımdan ki, İslamcılar, *Kur'an*'ın Tanrı tarafından bütün insanlara gönderilen bir kitap olduğunu öne sürerler. Oysa, *Kur'an*'ı incelemeye başladığımız an, kendimizi, kitabın “*Tanrı yapısı mı?*” yoksa “*insan yapısı mı?*” olduğu ya da “*Araplara mı?*” yoksa

“*bütün insanlara mı?*” uygulanması gerektiği sorularıyla karşı karşıya buluruz.

Gerçekten de, şeriatçıların, genel olarak saplı bulundukları inanç şudur ki, *Kur'an*, Tanrı'nın ağzından çıkma sözlerdir ve sadece Araplara değil, bütün insanlara gönderilmiştir! Bu inanca öylesine saplanmışlardır ki, *Kur'an'ın "Mekke ve çevresindekilere"* gönderilmiş olduğunu bildiren ayeti de (Enam Suresi, ayet 92)¹ bu doğrultuda yorumlarlar ve şöyle konuşurlar:

"Mekke şehri İslam dünyasının manevi merkezidir. Onun çevresi de bütün dünyadır.

(Muhammed) bütün insanlığa gönderilmiş bir peygamber olup, ona gönderilen Kur'an'da

bütün insanlığa hitap etmektedir.

1 Enam Suresi'nin 92. ayetinde şu yazılıdır: "Bu indirdiğimi?, kendinden öncekileri doğrulayan, Mekkellileri ve etrafındakileri uyaran mübarek kitaptır..."

2 Bu konuda Marmara Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınlan olarak hazırlanan Kur'an'ın, Enam Suresi'nin 92. ayetiyle ilgili yorumu bakınız.

Kuşkusuz ki, bu tür inançta olanlar, eğer bu şekilde düşünerek rahatlıyorlarsa, onları kendi inançları doğrultusunda bırakmak gerekir. Fakat, bu demek değildir ki, bu tür inançlar

eleştirilemez. *Kur'an'ı*, ne Tanrı'nın ağzından çıkma sözler ne de tüm insanlara gönderilmiş

bir kitap olarak kabul etmeyenlerin de rahatlayabilecekleri bir ortamı oluşturmak gerekir ki, bu da eleştiri yoluna olasılık tanımakla mümkündür. Daha başka bir deyimle, *Kur'an'ın*, Tanrı sözleri olduğuna inanmak nasıl kişisel bir hak olabiliyorsa, bunun aksini savunmak da o derece bir haktır. Bu böyle olunca, kişilerin bu hakka sahip olarak *Kur'an'ın* gökten inme değil, insan yapısı olup, esas itibarıyla Muhammed tarafından Arap ümmeti için hazırlanmış

bir kitap olduğunu söylemeleri, bu kitabı şeklen ve içeriği itibariyle eleştirmeleri kadar doğal bir şey yoktur. Böyle bir eleştiriye girişenler şunu belirtmek zorunda kalacaklardır ki, Muhammed, ilk başlarda kendisini Araplara gönderilmiş bir “peygamber” olarak ve *Kur’an*’ı da Arap ümmetine hitaben indirilmiş kitap olarak göstermiş; daha sonra (özellikle Medine’ye geçtikten sonra) giderek güçlenmekle, gerek kendisini, gerekse *Kur’an*’ı, Araftan başka kavimlere (örneğin, Yahudilere ve Hristiyanlara) ve nihayet tüm insanlara da gönderilmiş

gibi tanıtmıştır. *Kur’an*’ı inceleme yoluyla bunu ortaya koyarlarken, bir de *Kur’an*’ın gerek şekil, gerekse içeriği bakımından eleştirisini yapacaklardır. Aşağıdaki sayfalarda bu konular, özet olarak ele alınmıştır.

1) Kur’an’ın, Tanrı Katındaki “Levh-i Mahfuz”da Saklı Bulunduğu Konusunda

İslamcılara göre *Kur’an*, Tanrı katındaki *Levh-i Mahfuz*da (Ana Kitap’ta) bulunmaktadır.

Çünkü, bunun böyle olduğunu Tanrı, “Şüphesiz, ki o (*Kur’an*), bizini katımızda mevcut... bir kitaptır” (Zuhuf Suresi, ayet 4) ya da “Ey Muhammed! Doğrusu.sana vahyedilen bu kitap, *Levh-i Mahfuz*’da sabit şanlı bir *Kur’an*’dır” (Bürûc Suresi, ayet 21-22) şeklindeki ayetleriyle bildirmiştir. Yine İslamcılara göre Tanrı, Yahudilere ve Hristiyanlara, kendi içlerinden peygamberler seçmiş, kendi dillerinde olmak üzere kitaplar (*Tevrat*, *İncil*) göndermiş olmakla beraber, Araplar arasından Muhammed’i en son ve geçmiş

peygamberlerin en üstünü olarak göndermiş, *Kur’an*’ da bütün kitapların üstünde “*Arabi*” bir hüküm kitabı olmak üzere indirmiştir. Daha başka bir deyimle *Kur’an*, kendisinden önceki kitapları (*Tevrat* ile *İncil*’i) doğrulamakla beraber, onlardaki eksiklikleri ya da yanlışları gidermiştir.- Örneğin, Enam Suresi’nde şöyle yazılıdır: “Bu indirdiğimiz, kendinden

öncekileri doğrulayan, Mekkelileri ve çevresindekileri avaran mübarek kitaptır...” (Enam Suresi, ayet 92). Bir diğer ayet de şöyledir: “Ey Muhammed! Böylece şehirlerin anası olan Mekke’de ve çevresinde bulunanları uyarman... için sana Arapça okunan bir kitap

vahyettik...” (Şûra Suresi, ayet 7).

Hemen belirtelim ki, bu ayetlerde geçen sözcük esas itibariyle “ümm-ül-kura”dır ki (Mekke şehri), “ana şehir” ya da “şehirlerin anası” anlamındadır. Görülüyor ki, Tanrı, *Kur’an*’ı bütün insanlara değil, Mekkelilere (ve çevresindekilere) “*Arapça*” bir kitap olarak göndermiştir.

Her ne kadar yorumculardan çoğu Mekke şehrinin “*İslam dünyasının manevi merkezi*”

(“Bütün İslamiyetin cihanşümül ruhani merkezi”), çevresinin de bütün dünya olduğunu ve bu itibarla *Kur’an*’ın bütün insanlara gönderilmiş bir kitap sayıldığını söylerlerse de, yalandır.

Çünkü, bir kere “*Mekke*” sözcüğü Arapça bile değil, yabancı kökenli bir sözcüktür. *Tevrat*’ta da “*Mekke*” sözcüğü geçmez. Üstelik de *Kur’an*’ın Mekke ve çevresindekilere gönderildiğini bildiren ayetler, birazdan göreceğimiz gibi, bütün insanların değil, özellikle Mekkelilerin ihtiyaçlarını karşılamak amacıyla gönderilmiş olduğuna dair hükümleri kapsamaktadır.

Öte yandan Mekke’ye atfolunan kutsallık, Tanrı’nın “*yeminlerine*” ya da birtakım dinsel menkıbelere dayatılmaktadır. Örneğin, *Kur’an*’da, şu tür ayetler vardır: “*(Ey Muhammed!) De ki, ‘Ben, yalnız her şeyin sahibi olan ve bu kutlu kılınmış şehrin Rabbine kulluk etmekle emrolundum. Müslümanlardan olmakla ve Kur’an’ı okumakla emrolundum’...*” (Nemi Suresi, ayet 91). “*Tin ve zeytine andolsun. Andolsun Sina Dağı’na. Andolsun bu güvenli Mekke şehrine*” (Tin Suresi, ayet 1-3). Daha başka bir deyimle Tanrı, Muhammed’in söylemesine göre, Mekke’nin kutsal oldu-3 Yorumculara göre daha önce indirilmiş olan *Tevrat* ve *incil*’i “Ümmülkitap” gibi **farz** edip değişmez şeyler

olarak düşünmek yanlıştır. Bkz. Elmalılı H. Yazır, *age. c.4.s.3004*.

ğunu, zeytine, incire (tin’e) ve Sina Dağı’na yeminler ederek anlatmaya çalışmaktadır! Oysa

“yüce” olduğu söylenen bir Tanrı’nın yeminlerle iş görebileceğini düşünmek. Tanrı fikrini zedelemek olur.

Yine bunun gibi Mekke'yi “*kutsal*” bir yer olarak gösterebilmek için birtakım hikaye ve masallara başvurulmuştur: güya Tanrı'nın ilk evi oradadır; güya İbrahim Kabe'yi oraya

dikmiştir (örneğin, bkz. *Sahih-i...*, Hadis No. 990, c.6, s.25, 43 vd...). Ve güya Mekke o kadar önemli bir yerdir ki, başta Bizans olmak üzere birçok imparatorluk, Mekke'yi fethetmeye

çalışmışlardır. Oysa, Tanrı'nın, yaşam koşulları elverişsiz, çöl niteliğindeki bir bölgeyi kendisine ev olarak seçmesi ve İbrahim'in de Kabe'yi oraya dikmiş olması akla pek yatkın düşmemektedir. Hiçbir işe yaramaz bu çöllük yeri, birtakım imparatorlukların fethetmek

istedikleri iddiasını da desteklemek kolay değildir.

Neden dolayı Tanrı, diğer ümmetleri, Araplardan önce düşünmüş, onlara kendi içlerinden

peygamberler seçmiş ve bu peygamberler aracılığıyla kitap göndermiştir de, Araplar için bu işi, çok daha sonraya bırakmıştır? Neden dolayı Yahudilere, Hristiyanlara ve Araplara kendi içlerinden “*peygamberler*” ve kendi dillerinden “*kitap*”lar göndermiştir de, bu işi diğer ümmetler için (örneğin, Türkler için ya da diğer toplumlar için) yapmamıştır? Ve mademki İslamı, bütün insanlar için göndermiştir, o halde neden dolayı *Kur'an*'ı Arapçadan başka bir dilde (örneğin, Türkçe, Farsça, Çince vd...) göndermeyi düşünmemiştir? Tanrı Arapçadan

başka bir dil bilmez midir ki, kendisine sadece Arapçayla ibadet edilmesini istesin? Öte yandan, neden Tanrı, hem bir yandan *Kur'an*'ı sadece Araplara gönderdiğini söyler hem de bu söylediğini her edencesine bütün insanlara gönderdiğini bildirir? Bu ve buna benzer sorulara mantıklı bir yanıt bulmak güç olmakla birlikte, Muhammed'in Mekke ve Medine dönemi

itibariyle yaşamlarına kısaca göz atmak şeklinde bazı konuları açıklığa kavuşturmak

mümkündür.

Kur'an'da, bu kitabın sadece Mekke ve çevresindekilere ya da bütün Araplara veya bütün insanlara indirilmiş olduğuna dair çeşitli hükümler vardır ki, birbirleriyle çelişir. Örneğin, bazı surelerde *Kur'an'ın* Araplara gönderilmiş olduğuna dair hükümler vardır; Yasin Suresi'nde *Kur'an'ın* “*ataları uyarılmamış*” bir toplum için -ki bunlar Araplardır- indirildiği yazılıdır: “(Bu *Kur'an*) Ataları uyarılmamış ve bu yüzden kendileri de gaflet içinde kalmış bir toplumu uyarmak için indirilmiştir” (Yasin Suresi, ayet 7; ayrıca bkz. Secde Suresi, ayet 3; Meryem Suresi, ayet 97). Zuhuruf Suresi'nde *Kur'an'ın* Muhammed'e ve kavmi olan Araplara verildiği bildirilmekte: “(Ey Muhammed!)... muhakkak ki (*Kur'an*) hem senin için, hem kavmin için bir şereftir ve ilerde ondan mesul olacaksınız” (Zuhuruf Suresi, ayet 43-44).

Bakara Suresi'nde Araplara, kendi içlerinden bir “*peygamber*” gönderildiği ve ona, onları uyarması için kitap verildiği belirtilmekte: “Nitekim kendi içinizden size ayetlerimizi okuyan, sizi kötülüklerden arındıran, size kitabı ve hikmeti talim ‘edip bilmediklerinizi size öğreten bir *Resul* gönderdik” (Bakara Suresi, ayet 151). *Kur'an'da* bunlara benzer nice ayet vardır ki, *Kur'an'ın* Arapça olarak, sadece Arap toplumuna indirildiği sonucunu oluşturur. Bütün bu ayetlerde, Tanrı'nın Arap kavmi içinden Muhammed'i “*Resul*” olarak seçtiği, onu Arapça bir *Kur'an* ile Arap kavmine gönderdiği açıkça belirtilmektedir.

Buna karşılık bazı surelerin bazı ayetlerinde, daha önce kitab ehli'ne (yani Yahudilere ve Hristiyanlara) gönderilen kitapların *Kur'an* tarafından onaylandığı ve bu itibarla onların da *Kur'an'a* göre hareket etmeleri gerektiği bildirilmiştir (örneğin, Maide Suresi, ayet 19). Ve nihayet *Kur'an'ın* “*tüm insanlara*” indirildiğini belirten ayetler de vardır (örneğin, Bakara Suresi, ayet 221; Al-i İmran Suresi, ayet 138; Tevbe Suresi, ayet 3; Yunus Suresi, ayet 57, 108 vd.,).4

4 Muhammed'in söylemesine göre Tanrı katında saklı olan bir kitap vardır ki *Levh-i Mahfuz* (“korunmuş

levha”) adını taşır; “*ümmülkitap*” (“*ana kitap*”) diye de bilinir. Güya göklerde ve yerde, daha doğrusu evrende ne varsa, “hiçbir şey dışta kalmamacasına” bu *Levh-i Mahfuz'da* vardır (*Enam Suresi*, ayet 59). Ve *Kur'an'ın* saklı bulunduğu yer, işte burasıdır, yani *Levh-i Mahfuz*. Bunun

böyle olduğunu Muhammed, Kur'an'a koyduğu ayetlerle bildirmiştir ki. bunlardan birkaçı şöyledir: “Ey Muhammed.... sana vahyedilen bu kitap Levh-i Mahfuz'da sabit ... bir kitaptır” (Bürûc Suresi, ayet 21-22); “(Kur'an) Bizim katımızda ana kitapta mevcut... bil: kitaptır” (Zuhruf Suresi, ayet 41): “Saklı, bir kitapta mevcutken (Tanrı) tarafından indirilmiş Kur'an(dır)”

(Hadid Suresi, ayet 77-80). Muhammed'e göre, Tanrı bu kitabı, çok önceleri “Tevrat” adıyla İsrailoğullarına (Yahudilere) ve “İncil” adıyla Hristiyanlara göndermiştir. Daha sonra bu kitapları onaylar nitelikte olmak üzere Müslümanlara Kur'an'ı göndermiş ve istemiştir ki, Yahudiler ve Hristiyanlar da Kur'an'a inanıp ona göre amel etsinler. Çünkü, onlar kendilerine verilen kitapları tahrif etmişlerdir. Örneğin. Hûd Suresi'nde şöyle yazılıdır: “...önlerinde de Musa'nın kitabı önder ve rahmet olarak bulunanlardır ki. isle onlar Kur'an'a inanırlar” (Hûd Suresi, ayet 17). Burada gecen “Musa'nın kitabı” deyimini, bilindiği gibi Yahudilerin

“Tevrat”ıdır.

Görülüyor ki, Kur'an'da, bu kitabın Araplara gönderildiğini belirten ayetler yanında, Araplardan başka milletlere de gönderildiğini bildiren ayetler vardır. Bu çelişmenin ve bu tutarsızlığın nedeni şudur: Kendisini ilk başlarda Mekke ve çevresindeki Araplara gönderilmiş

“peygamber” olarak tanımlayan Muhammed, yavaş yavaş güçlenmekle, bütün Arapların, daha sonra bütün insanların “peygamber”\ olarak görünmüş, görünürken de daha önce Yahudilere ve Hristiyanlara verilen Tevrat ile İncil'in onlar tarafından “tahrif edildiğini ve Kur'an'ın, bu kitapların yerini aldığını söylemiştir.

Bunun böyle olduğunu anlayabilmek için, her şeyden önce şunu bilmek gerekir ki,

Muhammed, kırk yaşındayken kendisini “peygamber” ilan ettikten sonra, on yıllık yaşamını Mekke'de geçirmiştir; bu döneme “birinci Mekke dönemi” adı verilir. Bunu “Medine dönemi” diye bilinen dönem izler ki, o da on üç yıl kadar sürmüştür. Mekke dönemindeyken taraftarlarının sayısı çok az ve güçsüz durumdaydı. Medine'ye geçince yavaş yavaş

güçlenerek çete saldırılarına ve savaş yollarına başvurmuş, giderek daha da güçlenmiş, İslamı kılıçla yayma siyasetine yönelmiştir.

Muhammed Mekke’de yaşarken, Yahudilerin ve Hristiyanların kendilerine özgü kitapları

olduğunu ve bu kitapları kendi dillerinde okuduklarını, buna göre ibadette bulunduklarını görür. Bu kitapların Tanrı tarafından bu ümmetlere peygamberler aracılığıyla gönderildiğini öğrenmekle Araplar için neden böyle bir şeyin söz konusu olmadığını düşünür. Bu düşünce

onu, Tanrı tarafından seçilip, Araplara gönderilmiş bir elçi gibi görünme hevesine sürükler.

Büyük bir sabırla bu işe girişir ve Tanrı’nın Mekkelilere ve civarındakilere kendisi marifetiyle kitap (*Kur’an*) gönderdiğini söyler. Daha başka bir deyimle, ilk başlangıçta aklından, bütün insanlara ya da hatta bütün Araplara peygamber olarak gönderilmiş olma fikri geçmiş

değildir. Bundan dolayıdır ki, Tanrı’dan, “*Ey Muhammed! Böylece şehirlerin anası olan Mekke’de ve çevresinde bulunanları uyarman... için sana Arapça okunan bir kitap*

vahyettik...” (Şûra Suresi, ayet 7) şeklinde vahiy indi diyerek işe başlar. Buna, “*Bu indirdiğimiz, kendinden öncekileri doğrulayan, Mekkelileri ve çevresindekileri uyaran mübarek kitaptır...*” (Enam Suresi, ayet 92) şeklindeki ayetleri (ve benzerlerini) ekler.

Fakat, bütün çabalarına rağmen fazla taraftar toplayamaz; toplayabildikleri de Mekke’nin en fakir, en saf ve güçsüz kişileridir. Önemli sayılabilecek kimseleri etkileyemez. Örneğin, kendisine babalık eden amcası Ebu Talib dahil. Mekke’nin ileri gelenlerini (örneğin

Kureyşlileri) Müslüman yapabilmiş değildir. Mekke’de bulunduğu 10 yıllık süre içerisinde, kendisine inandırabildiği insanların sayısı, söylendiğine göre seksen ya da yüz civarındadır.

Ancak, az geçmeden Mekke dışındaki Araplarla temas kurar ve onları da kazanmak

düşüncesiyle Kur'an'a, "(Bu Kur'an) Ataları uyarılmamış ve bu yüzden kendileri de gaflet içinde kalmış bir toplumu uyarman için indirilmiştir" (Yasin Suresi, ayet 7) ya da "(Ey

Muhammed.')

... muhakkak ki (Kur'an) hem senin için hem de kavmin için bir şereftir ve

ilende ondan mesul olacaksınız" (Zuhruf Suresi, ayet 43-44) şeklinde ayetler koyar. Böylece,

sadece Mekke ve civarındaki Araplara değil, bütün Araplara gönderilmiş "peygamber"miş

gibi hareket etmeye başlar. Medine'de ve Taifte yaşayan Arapları bu yoldan elde etmek ister.

Mekke'de bulunduğu süre boyunca taraftarlarının sayısı az ve kendisi de güçsüz olduğu için, kendisini "uyarıcı" ya da "öğüt verici" olarak göstermekten başka yapabileceği bir şey yoktur.

Karısı Hatice'nin ve kendisine babalık etmiş olan, kendisini her zaman için koruyan amcası Ebu Talib'in ölümleri üzerine koruyucusuz kalır; bu yüzden taraftarlarıyla birlikte Medine'ye göç eder. Oradan Mekke kervanlarına karşı çete saldırılarına girişir. Böylece ganimetler edinip taraftarlarının sayısını artırarak yavaş yavaş güçlenmeye başlar.

Ticaret merkezlerinden biri sayılan Mekke'yi kendileri için bir bakıma rakip bilen Medineli Yahudiler, Muhammed'in Mekke'ye karşı saldırılara geçmesini kendileri bakımından yararlı buldukları için, ilk başlarda ona para ve silah yardımında bulunurlar. Bu sayede Muhammed, çeteler yollayarak Mekke kervanlarına karşı saldırılara geçer. Ele geçirdiği ganimet mallarını paylaşma siyaseti yoluyla kısa zamanda güçlenmeye başlayınca, etki sahasını genişletme

fikrine yönelir. Özellikle, Mekkelilere karşı kazandığı Bedir Savaşı’ndan sonra, artık İslamı kılıç yoluyla yayma olasılığını kazanmıştır. Yavaş yavaş kendisini, sadece Araplara değil, Yahudilere, Hristiyanlara ve bütün insanlara gönderilmiş peygamber olarak gösterir ve

İslamdan başka din olmadığı fikrine sarılır. Anlatmak ister ki, Tanrı İslam dinini, daha önceki

“peygamberler” aracılığıyla (*Tevrat’ı* ve *İncil’i* indirerek) Yahudilere ve Hristiyanlara göndermiştir. *Kur’an’a* bu doğrultuda ayetler koyarken, kendisini peygamber olarak kabul etmediler, *Tevrat’ı* ve *İncil’i* değiştirdiler diye, Yahudileri ve Hristiyanlar! suçlamaya başlar; örneğin, *Kur’an ü. şu mealde ayetler koyar: “İşte Allah, inkarları yüzünden onlara lanet etmiştir”* (Nisa Suresi, ayet 46-47). Öte yandan onlara daha önceleri gönderilmiş olan peygamberlerin “Müslüman” olarak gönderildiklerini söyler: örneğin, İbrahim’i,

Müslümanlıkla emrolunmuş ilk “peygamber” olarak gösterir ve *Kur’an’a*, “İbrahim, ne Yahudi ne de Hristiyan idi: fakat o, Allah’ı bir tanıyan dosdoğru bir Müslüman idi; müşriklerden değildi” (Al-i İmran Suresi, ayet 67) şeklinde ayetler koyar. İbrahim’den sonra gelen “peygamberlerin” hepsini de Müslüman olarak tanımlar: örneğin, “İbrahim’e, İsmail’e, İshak’a, Yakub’a ve torunlarına, Musa ve İsa’ya verilene (İslama)... inandık... deyin...” (Bakara Suresi, ayet 136, 140) şeklinde ayetler koyar. Ve kendisinin, aynı zamanda “*kitab*

”ne (Yahudilere, Hristiyanlara vd...) peygamber olarak gönderildiğini anlatmak ve *Kur’an’ı* onlara kabul ettirmek için şu tür ayetler ekler: “Ey kitab ehli! Peygamberlerin arası kesildiğinde, ‘Bize müjdecî ve uyarıcı gelmedi’ dersiniz diye size açıkça anlatacak peygamber geldi” (Maide Suresi, ayet 19); “...önlerinde de Musa’nın kitabı önder ve rahmet olarak bulunanlardır ki, işte onlar *Kur’an’a* inanırlar” (Hûd Suresi, ayet 17).

Bir yandan bunları yaparken, diğer yandan da, “İslam’dan başka gerçek din yoktur; başka dinlere yönelenler sapıktırlar” deyip “*cihat’la*. insanları Müslüman yapma yoluna gider.

Medine’de bulunduğu on üç yıllık süre boyunca, Müslüman olmayan toplumlara (Yahudilere,

Hıristiyanlara, putperestlere vd...) karşı kırktan fazla çete saldırıları ve yirmi dokuz savaş

düzenler. Yeryüzünü “*Dar-ül İslam*” (yani “Müslümanların yaşadıkları yerler”) ve “*Dar-ül Harb*” (yani “savaşılması gereken kafirlerin yaşadıkları yerler”) olarak ikiye ayırır ve yeryüzü

“*Dar-ül islam*” olana kadar savaş parolasını yerleştirir. İşte Muhammed’in yaşamının ve *Kur’an* olarak yerleştirdiği kitabın bütün insanlara yönelik olduğunun en kısa hikayesi budur.

Konuyu *İslama Göre Diğer Dinler* adlı kitabımızda incelediğimiz için burada fazla durmayacağız.

II) Esas

İtibariyle Arap Zihniyetine, Arabın Geleneklerine Dayalı ve Araplar İçin

Hazırlanmış Bir Kitap Olarak Kur’an

Yukarda kısaca değindiğimiz gibi, Muhammed’in söylemesine göre, Tanrı, her kavme, o

kavimden seçtiği peygamberler göndermiş ve kendi dilinden kitaplar vermiştir. Çünkü, istemiştir ki, her kavim Tanrı buyruklarını kendi dilinden okuyarak, kavrayarak öğrensin (İbrahim Suresi, ayet 4).i Bundan dolayıdır ki, Araplara, Arap kavminden Muhammed’i ve

Arapların anlayabilecekleri dilde olmak üzere Arapça bir kitap göndermiş ve örneğin, “...Biz, anlayıp düşünmeniz için onu Arapça bir Kur’an kıldık” (Zuhruf Suresi, ayet 2-3) ya da

“Anlayasınız diye biz onu Arapça bir Kur’an olarak indirdik” (Yusuf Suresi, ayet 2) diye konuşmuştur. Bu söylediklerini pekiştirmek .amacıyla, “(Bu), bilen bir kavim için, ayetleri Arapça okunarak açıklanmış bir

kitaptır” (Fussilet Suresi, ayet 3) ya da “...böylece biz onu Arapça bir hüküm olarak indirdik...” (Rad Suresi, ayet 37) diyerek ya da “...Biz onu böylece Arapça bir Kur’an olarak indirdik ve onda ikazları tekrarladık. Umulur ki onlar (bu sayede günahattan) korunurlar; yahut da o (Kur’an) kendileri için bir ibret ortaya koyar” (Ta-Ha Suresi, ayet 113) ya da “Korunsunlar diye, pürüzsüz Arapça bir Kur’an indirdik” (Zümer Suresi, ayet 28) diye ekleyerek, Kur’an’ı, Arapların anlayabilmeleri için Arapça bir kitap olarak indirdiğini bildirmiş, bu kitabı Mekke ve çevresinde oturanlar için gönderdiğini eklemiştir (Şûra Suresi, ayet 7). Yani anlatmak istemiştir ki, Araplar, “...’Bizden önce iki taifeye (Yahudilere ve Hıristiyanlara) kitap gönderildi. Biz onların okuduklarından bir şey

anlamıyorduk’” ya da “’Bize kitap gönderilseydi, onlardan daha fazla hidayete ererdik’”

şeklinde konuşup bahane uyduramasınlar. Bu düşüncesini pekiştirmek amacıyla “...işte size Rabbiniz tarafından apaçık delil, hidayet ve rahmet verdik. Artık Allah’ın ayetlerini yalan sayandan, onlardan yüz çevirenden daha zalim kim olabilir?..” (Enam Suresi, ayet 156-157) diye konuşmuştur (bu konuda ayrıca bkz. Maide Suresi, ayet 19; Meryem Suresi, ayet 97; Sad Suresi, ayet 6).

5 Ayet şöyle: “(Allah’ın emirlerini) onlara iyice açıklasın diye her peygamberi yalnız kendi kavminin diliyle gönderdik...” (İbrahim Suresi, ayet 4).3; Yasin Suresi, ayet

Dikkat edileceği gibi Tanrı Araplara hitaben konuşmaktadır; muhatabı Araplardır.

Muhammed aracılığıyla onlara, “hidayet” olmak üzere, İslam dinini sağladığını

anlatmaktadır.

Ancak, Araplardan pek çoğu, Müslümanlığı kabul ederken, Muhammed’in gözüne girmek

yoluyla birtakım çıkarlar elde etme kurnazlığına yönelirler; örneğin, ganimetten pay almak amacıyla, ikide bir “*Müslüman olduk*” diye başa kakarlar ve Muhammed’i minnet altında bırakacaklarını sanırlar. Her ne kadar taraftarlarının sayısının arttığını görmek Muhammed’i hoşnut kılar idiyse de, onların bu şekilde başa kakmalarından hoşlanmazdı. Daha doğrusu, onlara karşı minnet altında kalmış görünmeyi kendisi için sakıncalı bulurdu. Bu nedenle

Hucurat Suresi’ne koyduğu ayetler Tanrı’nın şöyle konuştuğunu anlatır:

“(Ey Muhammed!) İslama girdiklerini senin başına kakıyorlar; de ki: ‘İşleminizi benim başıma kakmayın, belki sizi imana hidayet buyurduğundan dolayı Allah sizin başınıza kakar, eğer sadıksanız...” (Hucurat Suresi, ayet 17).

Yorumcuların açıkça bildirdiklerine göre, bu ayet, Arapları azarlamak amacıyla konmuş

bulunmaktadır. Örneğin, Elmalılı Hamdi Yazır şöyle demektedir: “*Bu ayet o Arabileri*

tevbihtir (azarlamadır)” (bkz. *Elmalılı Tefsiri*, c.6, s.4485). Muhammed, yukarıdaki ayeti koymakla, onlara, “*Sizi Müslüman yapan Tanrı’dır; bu nedenle İslamınızı bana minnet*

saymayın, benim başıma kakmayın. Eğer ‘Müslüman olduk’ diye başa kakarsanız Allah size minnetinin ağırlığını yükletir” demek istemiştir. Daha başka bir deyimle Tanrı’yı, onları bu şekilde azarlamış gibi konuşur kılmıştır.

Tanrı’nın, Muhammed aracılığıyla Araplara hitap eder şekilde konuştuğunu gösteren bu

tür ayetlerden anlaşılan şudur ki, Tanrı, daha önceleri Yahudilere ve Hristiyanlara kendi içlerinden peygamberler seçip göndermiş, kendi anlayacakları dillerde kitaplar indirmiş ve

örneğin Yahudilere, Musa aracılığıyla *Tevrat*'ı, Hristiyanlara da İsa aracılığıyla *İncil*'i vermek yoluyla onları doğru yola sokmak istemiştir. Yine *Kur'an*'ın söylemesine göre, gerek *Tevrat*, gerekse *İncil*, Tanrı'nın nezdinde bulunan *Levh-i Mahfuz*'da mevcut olan hükümleri kapsamaktadır ki, bunlar hep İslami esaslardan ibarettir. Fakat, her ne hikmetse, Tanrı, Yahudilere ve Hristiyanlara bu İslami esasları gönderirken ve onları kitap sahibi yaparken, Araplar için böyle bir şey yapmamıştır. İşte şimdi Arapları da doğru yola sokmak amacıyla, içlerinden Muhammed'i seçmiş ve ona, Arapların anlayabilecekleri dilde olmak üzere *Kur'anı* indirmiştir. Hem de yedi lehçe üzerine indirmiştir ki, farklı lehçede konuşan Arapların tümü anlasınlar diye! Bundan dolayıdır ki, artık Araplar bakımından, "*Bize kitap verilmedi, bu yüzden doğru yola girmedik*" demek söz konusu olamayacaktır (Fussilet Suresi, ayet 44).

Olamayacağı için de, Muhammed'e boyun eğmekten ve *Kur'an*'a uymaktan kaçınmalarını sağlayabilecek bir mazeret yolu arayamayacaklardır. Eğer cehennemlik olmak istemiyorlar ve cennete girmeyi düşünüyorlarsa, Muhammed'e ve *Kur'an*'a itaat edeceklerdir.

Kur'an'ın esas itibarıyla Araplara özgü bir kitap olduğuna dair diğer kitaplarımızda6 yeterince bilgi verildiği için, burada fazla durmaya gerek yoktur. Fakat, şu konuyu tekrar belirtmekte yarar vardır ki, Muhammed'in Tanrı'dan geldiğini söylediği yukarıdaki hükümlerin ortaya

koyduğu sonuç, *Kur'an*'ın bütün insanlara değil, sadece Araplara gönderildiği

doğrultusundadır. Bunun böyle olduğunu İslamcılar da, çoğu zaman farkına varmadan ortaya koyarlar. Örneğin, Diyanet Vakfı, *Kur'an*'daki İbrahim Suresi'nin, "*(Allah'ın emirlerini) onlara iyice açıklasın diye her peygamberi yalnız kendi kavminin diliyle gönderdik...*"

(İbrahim Suresi, ayet 4) şeklindeki ayetiyle ilgili olarak şu yorumu yapmaktadır:

"Her peygamberin ancak kendi kavminin diliyle gönderilmiş olması, bütün insanlardan tek bir dille, örneğin Arapçayla anlaşmalarının, yalvarıp niyazda bulunmalarının istenmediğini gösterir... "7

Bu gerekçeye göre, Tanrı'nın, Araplara yaptığı gibi, diğer kavimlere de onların

anlayabilecekleri dilde kitap göndermesi gerekirdi;

6 Bu konuda özellikle bkz. Arap Milliyetçiliği ve Türkler. Kaynak Yayınları, altıncı basım, İstanbul, Mart 1999.

s.337 vd.

7 Türkiye

Diyanet

Vakfı Yayınları, Kur'an-ı Kerim ve Açıklarında Mealî. Ankara, 1993.

54

örneğin. Türklere Türkçe, Acemlere Acemce vd... olarak hitap etmesi beklenirdi; böyle

yapmadığına göre, *Kur'an'ın* Araplara özgü bir kitap olduğu ve Araplardan başka

milletleri (yani kendilerine kitap verilmemiş olanları) bağlamaması gerektiği kuşkusuzdur!

Zira, mademki Tanrı her kavme, o kavmin kendi diliyle kitap göndermeyi uygun bulmuştur

ve mademki Arapların kendisine, “*(Ey Tanrı). Araba yabancı dilden (kitap) olur mu ?..*”

(Fussilet Suresi, ayet 44) ya da “*.. Bizden evvel Yahudilere ve Hristiyanlara kitap gönderdin, fakat biz onların okuduklarından bir şey alılamıyorduk veya “Bize kitap gönderilseydi, onlardan daha fazla hidayete ererdik”* diyememeleri için onlara kendi anlayacakları dilde, yani Arapça olarak kitap vermiştir, o halde Araftan başka milletlerin (örneğin, Türklerin, Acemlerin vd...) “*Biz Arapça.bilmeyiz; Tanrı bize kendi*

*dilimizden kitap vermedi; vermediğine göre bizi bilmediğimiz,
anlamadığımız dilde yazılmış bir*

kitapla sorumlu kılamaz. Bu itibarla Arapça Kur'an bizi bağlamaz"
şeklinde konuşmaları kadar doğal ne olabilir ki!

Öte yandan *Kur'an'da* yer alan ayetler, Arap zihniyetine, Arap geleneklerine, Arabın gereksinimlerine ve Arap karakterine göre ayarlanmış gibidir. Hani sanki Tanrı, sadece

Arap yaşantılarını, Arabın düşünce tarzını göz önünde tutarak iş görmüş ve bu doğrultuda indirdiği hükümlerle sadece Arap sorunlarına çözüm bulmak istemiştir. Nice örnekten bir

ikisiyle yetindim: *Kur'an'da*, Bakara Suresi'nde şöyle yazılıdır:
"Kadınlarına yaklaşmaya

yemin edenler, dört ay beklerler. Eğer bu (süre içinde) kadınlarına dönerlerse, şüphesiz Allah çokça bağışlayan ve esirgeyendir. Eğer süresi içinde dönmeyip kadınlarını

boşamaya karar verirlerse (ayrılırlar)..." (Bakara Suresi, ayet 226-227). Bu ayetlerin konmasına neden şudur: eskiden (yani "cahiliyede") Araplar, kanlarına kızdıkları zaman

onlarla cinsi münasebette bulunmamaya ant içerler ve bunu yapmakla karılarına eziyet

ederlermiş. Ve işte, ayet bu haksızlığı gidermek için konmuş oluyor. Aslında ayetin

haksızlığı gideren ya da kadını koruyan bir yönü yok; zira, erkeği dilediği gibi, yani keyfi şekilde karısını boşama olasılığından yoksun kılınıp değil. Aksine, haksız olduğu kabul

edilen, bir geleneği, farklı bir şekil altında sürdürmektedir. Fakat, her ne olursa olsun, ayet, Arap gelenekleriyle ilgilidir.

Yine bunun gibi, İslam'dan önceki dönemde Araplar, kadınlara, çocuklara ve yetimlere

mirastan pay vermezlermiş. Ve işte Arapların bu kusurunu gidermek amacıyla Tanrı,

Kur'an'ın Fecr Suresi'ne şu ayeti koymuş imiş: “Hayır! Doğrusu siz yetime ikram etmiyorsunuz, yoksulu yedirmeye birbirinizi teşvik etmiyorsunuz. Haram helal demeden mirası yiyorsunuz- Malı asın biçimde seviyorsunuz” (Fecr Suresi, ayet 17-20). Burada geçen “siz” deyimini Araplara atıftır (bkz. Diyanet Vakfı'nın açıklaması).

Kur'an'ın, Arap geleneklerinin kitabı olduğuna kanıt olmak üzere verilebilecek sayısız örneklerden bir diğeri, Ahzab Suresi'nin 4. ve 5. ayetleridir. Bu ayetlerde, “zihar yapmak”

ve “evlatlıkları öz oğul olarak tanımak” gibi eski Arap geleneklerinin ortadan

kaldırıldığına dair hükümler var. “Zihar” denen şey, bir adamın, boşamak istediği karısına,

“Sen bana anamın sırtı gibisin” demesi, bunu demekle o kadının kendi anası olarak sayılması ve bunun sonucunda kadının boş edilmiş olmasıdır. Bunu önlemek için ayet şu

hükmü getiriyor: “Allah, bir adamın içinde iki kalp yaratmadığı gibi, zihar yaptığınız eslerinizi de analarınız yerinde tutmadı...” (Ahzab Suresi, ayet 4).

Öte yandan yine eski Arap geleneklerine göre, evlat edinilen kimse, onu evlat edinenin “öz oğlu” gibi saydırmış. Böyle olduğu içindir ki, onun soyadını alır, ona mirasçı olurmuş.

Boşadığı ve ilişkisini kestiği karısı, kendisini evlat edinen tarafından karı olarak

alınamazmış. Bunun en güzel bir örneği Muhammed, Zeyd ve onun karısı Zeyneb’le ilgili

olaydır: Muhammed, Hatice’nin hediye ettiği Zeyd b. Harise adındaki bir köleyi, daha

Mekke dönemindeyken, ilk Müslüman olanlardandır diye kendine evlat edinir. Ve kendi

adını ona verir. O zamana gelinceye kadar Zeyd, kendi öz babasına nispetle Zeyd b. Harise olarak çağrılırken, Muhammed tarafından evlat edinildikten sonra, Zeyd İbn Muhammed

diye çağrılmaya başlanır. Muhammed, onu halasının kızı Zeyneb ile evlendirir. Medine’ye

göçten sonra, günlerden bir gün Muhammed, Zeyd’i ziyaret için evine gittiğinde kapıyı

Zeyneb açar. Zeyneb’in görünüşü Muhammed’e hoş görünür. Bunun üzerine Zeyd karısını

boşar ve Muhammed Zeyneb’le evlenir. Ancak, geçerli olan Arap geleneği, böyle bir

evliliği haram saymaktadır. Çünkü, bu geleneğe göre Zeyd, kendisini evlat edinen

Muhammed’in öz oğlu durumundadır. Onun adıyla çağrılmaktadır. Ve işte Muhammed’in

Zeyneb’le olan evliliğini sağlayabilmek için Tanrı, bu Arap geleneğini değiştirdiğini

bildirmek üzere şöyle bir ayet indirir: “(Evlat edindiklerinizi) babalarına nispet ederek çağırın. Allah yanında en doğrusu budur...” (Ahzab Suresi, ayet 5). Bu ayete dayalı olarak Muhammed, daha önce Zeyd’in adını “Zeyd İbn Muhammed” olarak değiştirmişken, şimdi onu kendi öz babası olan Harise’ye nispetle çağırmaya başlar ve adını eski şekline

dönüştürüp “*Zeyd b. Harise*” yapar. Ayrıca da Zeyd’in babası olmadığına dair *Kur’an’a*, Tanrı’dan geldi diyerek, “*Muhammed, sizin erkeklerinizden hiçbirinin babası değildir...*”

(Ahzab Suresi, ayet 40) şeklinde ayet koyar. Fakat, ortada, evlat edinen kimsenin,

evlatlığının boşamış olduğu kanlarıyla evlenemeyecekleri şeklindeki Arap geleneği vardır.

Bu gelenek değişmedikçe Muhammed’in Zeyneb’le olan evliliği geçerli sayılamayacaktır.

Ve işte engel niteliğindeki bu Arap geleneğini de değiştirmek üzere Muhammed, *Kur’an’a*

şu ayeti koyar: “(Resulüm)... *Zeyd, o kadından ilişkisini kesince biz onu sana nikahladık ki, evlatlıkları, kanlarıyla ilişkilerini kestiklerinde (o kadınlarla evlenmek isterlerse) müminlere bir güçlük olmasın. Allah’ın emri yerine getirilmiştir*” (Ahzab Suresi, ayet 37).

Böylece Araplar arasında o zamana kadar yerleşik olan bir gelenek sona erdirilmiş ve

yerine bunun tersi olan bir gelenek konmuş olur! Şimdi, bu olay vesilesiyle sormak

gerekir: Eğer doğru olan bu idiyse, neden acaba Tanrı bu işi daha önce, örneğin Mekke

döneminde değil de, yıllarca bekleyip Medine döneminde yapmıştır? Neden dolayı

kötü bir geleneği değiştirmek için Muhammed’in Zeyneb’le evlenmesini beklemiştir? Bu

soruların karşılığını diğer kitaplarımızda (özellikle *Şeriat ve Kadın* adlı kitabımızda) ele aldığımız için fazla durmayacağız. Fakat, burada değinmek istediğimiz şudur ki, Tanrı,

Muhammed'in söylemesine göre, hep Arap gelenekleriyle meşguldür; hani sanki

yeryüzünde başka topluluklar ve bu toplulukların düzeltilmesi ya da sürdürülmesi gereken gelenekleri yokmuş gibi!

Yine bunun gibi *Kur'an'da*, Kasas Suresi'nde, Tanrı'nın Araplara, hem de Araplardan bir kısmına, daha doğrusu Mekkelilere hitaben konuştuğu, onlara sağladığı nimetlerden söz

ettiği görülür:

"...Biz onları, kendi katlınızdan bir rızık olarak her şeyin ürünlerinin toplanıp getirildiği, güvenli dokunulmaz bir yere (Mekke-i Mükerre'me'ye) yerleştirmedik mi? Fakat, onlunu

çoğu bilmezler" (Kasas Suresi, ayet 57).

Yine bunun gibi Ankebût Suresi'nde, Mekke'nin Araplar için güvenlik sağlayan bir yer

kılındığına dair şu ayet vardır:

"Çevrelerinde insanlar kapılıp götürülürken, bizim (Mekke'yi) güven içinde kutsi bir yer yaptığımızı görmediler mi? Hala batıla inanıp Allah'ın nimetine nankörlük mü ediyorlar?"

(Ankebût Suresi, ayet 67).

Öte yandan *Kur'an'da* "*muhkem*" (kesin) hükümlerden çok "*müteşabih*" hükümlerin yer alması da, Arapların inanç bocalayışı içinde kalan bir millet olmalarıyla izah edilmiştir ki, ileride ayrıca açıklayacağız.⁸

Yine bunun gibi Muhammed, yıl ve ay hesabını, Arap geleneklerine, Arabi'nin niteliklerine

ve yaşam koşullarına dayalı olarak "*Arabi takvim*" sistemine ve dolayısıyla "*Kameri ay*"

esasına bağlamıştır. Örneğin, bir yılda on iki ay olduğunu anlatmak üzere, “...Allah katında aylamı sayısı on iki(dir)...” (Tevbe Suresi, ayet 36) derken ve ayın vakit ölçeği olduğunu anlatmak amacıyla, “Sana, hilal şeklinde yeni doğan ayları sorarlar. De ki, ‘Onlar,

insanlar ve özellikle hac için vakit ölçüleridir’...” (Bakara Suresi, ayet 189) diye eklerken, yılı aya göre hesapladığını, yani “Arabi takvim”e uyduğunu anlatmıştır. “Arabi takvim”

sisteminde yıl hesabı, ayın dolamına göre yapılır. Yani yıl, yerkürenin güneş etrafındaki dolamına göre değil, ayın yerküre etrafındaki dolamına göre hesaplanır. Çünkü, Arap

yaşamlarında ve Arap geleneklerinde ayın, güneşe nazaran çok daha üstün, daha önemli bir yeri vardır. Muhammed, “Kameri ay” hesabına dayalı “Arabi takvim” sistemini benimserken, Arabın İslam öncesi dönemlerine inen geleneklerini ve günlük yaşamının ge-reklerini göz önünde tutmuştur ki, o da, “ay”ın “güneş”e oranla üstünlüğü inancına dayalıdır. Gerçekten de Araplar, “güneş” ile “oy”ı, “Kamereyn” sözcüğüyle tanımlamışlardır. “Kamereyn” deyi mi, “iki şeyden birini, öbürüne üstün kılar” şeklinde olmak üzere “oy”ı ön planda tutup, güneşi ikinci derecede kılan bir anlatışın ifadesidir; yani “Kamereyn”

8) Turan Dursun. Kur’an Ansiklopedisi. c,3. s.89 vd...; Fahrüddin Razi. Tefsir, c.29, s.208.

deyiminde “ay”, “güneş”e üstün tutularak belirtilmiştir. Bunun nedeni şudur: İslam öncesi dönemde genellikle çobanlıkla geçinen Araplar, çeşitli “Tanrı”lar yanında “ay Tanrı”yı da

“kutsal” bilirlerdi. Her ne kadar güneşe ve yıldızlara tapmakla beraber, “oy” onlar için özel bir önem taşırdı. Şu bakımdan ki, çöl ortasında güneşin kavurucu sıcaklığında iş

görme güçlüğü nedeniyle, gece serinliğinde iş görmeyi, örneğin sürü hayvanlarını

otlatmayı yeğlerlerdi. Ve işte ay ışığı, onlara bu olanağı sağlamak bakımından bir nimetti; ayı “*münir*” (nurlandıran) sözcüğüyle nitelendirmeleri bundandır. Bundan dolayıdır ki, Muhammed, “ay”ın Tanrı tarafından “*mır*” olarak yaratıldığına dair *Kur’an’a*, “*Tanrı odur ki güneşi ziya, ayı da nur yapmıştır. Ona (aya ve oy/n gittiği yere) konaklar belirlemiştir...*” (Yunus Suresi, ayet 5) şeklinde ayetler koymuştur. Burada “*güneşi ziya yaptı*” derken ve “*ayı da nur yaptı ve aya konaklar belirledi*” diye eklerken anlatmak istediği şey ayın güneşe oranla daha geniş, daha yaygın, daha etkili bir yönü olduğudur.

Kur’an yorumcuları bunu, “*Nur ziyadan eamın (çok genel, çok yaygın)...*” olarak ya da

“*nur, ziyanın pertev ve şuadır ki, zulmeti dağı olan (defeden) şulesi, ışığı demektir*” diyerek açıklamaya çalışırlar.⁹ Fakat, Muhammed, “*nur*” denen şeyin önemini biraz daha belirlemek amacıyla, Tanrı’nın, bizzat “*nur*” olduğunu ve “*nur*” adının Allah’a layık bir ad olduğunu anlatmak için şu ayeti koymuştur: “*Allah, göklerin ve yerin nurudur. Onun*

nurunun temsili, içinde lamba bulunan bir kandillik gibidir... (Bu) nur üstüne nurdur.

Allah dilediği kimseyi nuruna eriştirir...” (Nur Suresi, ayet 35). Böylece ayın Tanrı tarafından “*nur*” olarak yaratılmasını, ayın üstünlüğünün ve kutsallığının kanıtı saymıştır.

Bunu da yeterli bulmamış, bir de ayın “*nur*”, güneşin “*çerağ*” olarak yaratıldığına dair şu ayeti koymuştur: “*Görmediniz mi, Allah yedi göğü birbiriyle ahenktar olarak nasıl*

yaratmıştır. Onların içinde ayı bir nur kılmış, güneşi de bir çerağ yapmıştır” (Nuh Suresi, ayet 15-16). Söylemeye gerek yoktur ki, “«r»”a oranla “*çerağ*”\n yeri daha aşağıdadır.

Bazı yorumcular, bu ayetteki, “*...güneşi de bir çerağ yapmıştır...*” tümcesi yerine “*güneşi de kılmış bir lamba...*” çevirisine yönelirler ki,¹⁰ fark etmez. Yine bunun gibi ayın kutsal bir niteliğe sahip

9 Elmalılı H. Yazır. *age*, c.4, s.2672-2673.

10 Elmalılı H. Yazır, «»« c.7. s.5367.

olduğunu düşünerek, Muhammed, kıyamet saatini aya göre ayarlar görünmüştür. Örneğin,

ayı parmağıyla ikiye böldüğüne dair *Kur'an'a*, “*Kıyamet saati yaklaşıp. Ay yarılır...*”

(Kamer Suresi, ayet 1-3) şeklinde ayet koyarken, ayın güneşe nazaran üstünlüğünü

vurgulamıştır. Ve işte ayın güneşe nazaran üstünlüğüne dair *Kur'an'a* ayetler koymak yoluyla, yıl ve ay hesabının ayın görünüşüne göre yapılması gereğini belirlemiştir. Bunu, biraz yukarıda değindiğimiz Yunus Suresi'nin şu ayetinden anlamaktayız: “*Tanrı odur ki güneşi ziya, ayı da nur yapmıştır. Ona (aya ve aynı gittiği yere) konaklar belirlemiştir.*

Yılların sayısını ve hesabını bilesiniz diye...” (Yunus Suresi, ayet 5). Daha başka bir deyimle, güya Tanrı “*nur*” niteliğinde yarattığı aya (kamere) birtakım konaklar (menziller) takdir etmiştir ki, Araplar yıl ve gün hesabını yapabilsinler diye! Çünkü, Arap inanışlarına göre ay (kamer) konaklayarak, yani “*menzilden menzile seyrederek*” gider ki, bu

“*menzil*”lerin sayısı yirmi sekizdir. Ve ayın (kamerin) nuru, her bir menzilde birtakım değişiklikler arz eder. Şu bakımdan ki, ay (kamer), bu menzillerin her birinde bir ya da iki gece bulunur.”

Yine bunun gibi, ay hesabının aya (hilale) göre yapılması da, Arap yaşamlarına dayalı

olarak öngörülmüştür. Gerçekten de Muhammed, Arap toplumunun okumasız ve cahil bir

toplum olduğunu öne sürerek, “*Bir ay (kah) şöyledir, (kah) böyledir*” demiş ve bir ayda bazen 28 bazen de 29 gün olduğunu bildirmiştir. Konuyu

ilerideki sayfalarda tekrar ele

alacağız. Fakat, şimdilik belirtelim ki, Muhammed, sırf Arap geleneklerine uymak ya da

İslami verileri Arabın niteliklerine ve yaşam tarzına uydurmak amacıyla
“*Arabi takvim*”

sistemini benimserken, bilimsellikten uzak ve sakıncalı bir yol tutmuştur.
Çünkü, güneş

sistemine göre kurulu bir evrende, yıl hesabını ayın dolamına göre yapmak sakıncalı

sonuçlar doğurur. Nitekim, İslam ülkeleri bu sistemin sakıncalarına bugün de tanık

olmaktadırlar. Şu bakımdan ki, yerkürenin güneş etrafındaki dolanımı 365 günde oluştuğu

halde, ayın yerküre etrafındaki dolanımı, bir yılın on ikide birinden eksiktir. Bundan

dolayısıdır ki, Arap takvim sisteminde on iki ayın toplamı 354 gün tutar. Ve yine bundan

dolayısıdır ki, Arap takvim sistemine göre hesaplanan yıl, güneş takvim sistemine

(Gregorian sisteme) göre he-

11 Elmalılı H. Yazır. age. c.4, s.2674.

saplanan yıldan on bir gün eksiktir. Bundan dolayısıdır ki, İslam ülkelerinde belli olayların başlangıç tarihi, her yıl değişiktir. Örneğin, Ramazan ayı, yeryüzünün çeşitli bölgelerindeki Müslüman ülkelerin her birinde farklı tarihlere rastlar. Çünkü, bu ülkelerde ay (hilal)

değişik tarihlerde görünür. Bu yüzden Ramazan ayı, her otuz üç yılda bir bahara, yaza,

güze ve kışa gelir. Ramazan ayının başlangıcı, ayın (hilalin) görünmesine göre saptandığı ve ayın (hilalin) görünmesi de her Müslüman ülkede farklı tarihlere rastladığı için,

Ramazan ibadetinin oluşumu farklılık arz eder; daha başka bir deyimle hangi Müslüman

ülkede ay (hilal) daha önce görünürse, orada Ramazan ayı (ya da bayramlar) daha erken

başlamış olur. Bu olumsuzluk, 1978 yılında toplanan İslam Kongresi'nde alınan bir kararla giderilmek istenmiştir. Alınan kararla, bütün İslam ülkelerinde Ramazan'ın ve bayramların başlangıcı, ayın (hilalin) görünmesine göre değil, bilimsel astronomi yöntemlerine göre

saptanan güne göre ayarlanması, böylece bir beraberlik kurulması öngörülmüştür. Fakat,

buna rağmen yine de eski usule bağlı kalınarak, İslam ülkelerinde, birbirinden farklı

durumlar kendini gösterir.

Kur'an'ın Arap geleneklerine ya da gereksinimlerine göre uydurulmasıyla ilgili diğer bir örnek, yedi lehçede olmak üzere in-dirilmesiyle ilgilidir. Gerçekten de Muhammed'in

söylemesine göre *Kur'an*, Arapların tümü tarafından anlaşılın diye, Arap kavimlerinin çeşitli lehçeleriyle, daha doğrusu yedi farklı lehçede olmak üzere indirilmiştir. Söylemeye gerek yoktur ki, bu konu, *Kur'an'ın* bütün insanlar için değil, sadece Arap kavimleri için hazırlanmış olduğunun bir başka kanıtıdır.

Kur'an'ın Arap yaşamlarıyla ilgili ayetler yığını olduğu konusunda verilebilecek sayısız örneklerinden birisi de şudur: Biraz ileride

göreceğimiz üzere *Kur'an'da* tanımı yapılan cennetler, Arabın hem şehirlisini hem de Arap bedavisini imrendirecek şekilde, onların

zevkine, isteklerine ve gereksinimlerine göre düşünülmüştür. Cennetlerle ilgili olarak

Kur'an'da aşağı yukarı 145 ayet bulunmaktadır. Bunlardan, özellikle Bakara (ayet 25), Zümer (ayet 73-74), Sad (ayet 49-54), Saffat (ayet 41-57), Rahman (ayet 46-78), Nebe'

(ayet 31-35), Muhammed (ayet 15), Tür (ayet 19-24) İnsan (ayet 5, 17-22), Kehf (ayet 31).

Hac (ayet 23). Fatır (ayet 33-35), Tür (ayet 21), Rad (ayet . 23-24), Yasin (ayet 55-58), Mü'min (ayet 7-9), A.'raf (ayet 44-50), Hadid (ayet 12-15, 21), Vakıa (ayet 17-36).

surelerine şöyle bir göz atmak yeterlidir. Konuyu *Ser/at ve Kadın* adlı kitabımızda ele aldığımız için. burada fazla durmayacağız. Fakat, ilginç bir iki örnek vermek yerinde

olacaktır: Arabistan'ın uçsuz bucaksız çöllerinin ortasında, kavurucu güneşin altında,

susuzluğa, açlığa, kadınsızlığa boğulmuş olan Arabi'nin hayalini, yeşil ırmaklarla,

çağlayanlarla, gölgelik sağlayan ağaçlarla, meyveliklerle, dal bastı kirazlarla, sıvama muz-larla, kuş etine varıncaya kadar her türlü leziz yiyeceklerle ve saklı inci gibi iri gözlü huriler, güzel, memeleri yeni sertleşmiş hurilerle dolu bir cennet tanımının bir kısmını Vakıa ve Nebe' surelerinde bulmaktayız. Bu cennetlerde Arap, gölgeliklere kurulu

“*murassa*” tahtlara oturmuş olarak ve çağlayan suların sesini duyarak, o en çok sevdiği meyvelerin en tatlılarını, daha da güzel şekilde bularak, dilediği kadar içtiği şaraplardan

sarhoş olmayarak, hiçbir ihtiyar kadına rastlamadan, sadece memeleri yeni sertleşmiş

ve “inci timsali” kızlarla yatıp kalkarak yaşayacaktır. Vakıa Suresi’ndeki şu ayetleri okuyalım:

“...Defterleri sağdan verilenler; ne mutlu o sağcılara. Onlar dikensiz sedir ağaçları, salkımları sarkmış muz ağaçları, uzamış gölge altında; çağlayarak akan sular

kenarlarında; bitip tüken-meyen ve yasak da edilemeyen bol meyveler arasında; yüksek döşekler üzerinde... Biz ceylan gözlüleri, defterleri sağdan verilenler için yeniden y aralını ş izdi r,, onları bakire ve eşlerine düşkün ve yaşıtları yapmışızdır... “ (Vakıa Suresi, ayet 27-38).

Dikkat edileceği gibi, burada “dikensiz sedir ağaçları” diye bir deyim geçmekte. Bu deyim, Araplar arasında “Arabistan sidri” (Arabistan kirazı ağacı) diye bilinen “nabk”

ağacından gelmekte. “Arabistan sidri” denen bu ağaç, dikenli bir ağaçmış ve dikenleri Arapları rahatsız edermiş. Muhammed, Arapların çok sevdikleri Arabistan kirazını,

cennetin çeşitli meyveleri arasında göstermek amacıyla yukarıdaki ayetlere”Arabistan sidri “ni eklemiştir. Fakat, eklerken onu “dikensiz” bir ağaç şeklinde göstermiştir. Hakim ve Beyheki gibi kaynakların Muhammed’den rivayetlerine göre, Tanrı, bu ayeti indirince,

Araplar sevinmişler ve Ashab’dan kişiler, “Allah teala bizi, Arabilerle ve onların

meseleleriyle müstefid buyuruyor (yararlandırıyor)” demişlerdir. Ancak, çöl Araplarından biri (bir Arabi) Muhammed’in yanına gelip, Kur’an’daki bu ayetten söz ederek, “Ben cennette sahibine eza verebilecek bir ağaç bulunacağını zannetmezdim” diyerek, bu ağacın dikenli olup, dikenlerinin gelen geçene batabileceğini belirtir. Muhammed kendisine,

Tanrı'nın bu ağacı cennete alırken “*sidri mahdud*” olarak aldığını, yani dikenini silip, her dikenin yerine bir meyve yaptığını ve onun meyvelerinden her birini, yetmiş iki renge

boyadığını ve bu renklerden hiçbirinin bir diğerine benzemediğini söyler.¹² Yani anlatmak ister ki, Tanrı, cennete giren Arapların huzursuz kalmamaları için her şeyi düşünmüştür.

Nitekim, biraz önce belirttiğimiz gibi Ashab'dan kişiler, Tanrı'nın, Arapla ilgili her şeyi dikkate alarak ayet göndermiş olmasını Araplar için övünülmesi gereken bir şey olarak

kabul etmişlerdir.¹³

Kur'an'da, Arabın pek sevdiği Arabistan kirazından başka, hurmadan önemli şekilde söz edilir. Hem de öylesine ki, Tanrı, yeri ve göğü yaratmakla övünürken ve kullarını

kendisine hayran kılmak isterken, örneğin, “*Üstlerindeki, göğe bakmazlar mı ki, onu nasıl bina etmiş ve nasıl donatmışız. Onda hiçbir çatlak yok. Yeryüzünü de döşedik ve ona sabit dağlar koyduk... Gökten bereketli bir su indirdik, onunla bahçeler ve biçilecek daneler bitirdik*” derken, muhtemelen Arapları biraz da etkileyebilmek için, “*Kullara rızık olması için, birbirine girmiş, küme küme tomurcukları olan uzun boylu hurma ağaçları*

yetiştirdik...” (Kaf Suresi, ayet 6-11) diye ekler.

Yine bunun gibi, Arap yaşamlarında son derece önemli bir yer işgal eden deve, *Kur'an'ın* birçok ayetinin konusu olmuştur. Devenin her cinsini *Kur'an'da*, bulmak mümkündür (örneğin, bkz. Maide Suresi, ayet 103; Araf Suresi, ayet 40, 73, 77; Yusuf Suresi, ayet 65, 72; Hac Suresi, ayet 36; Enam Suresi, ayet 142-144; Mürselat Suresi., ayet 32; Tekvir

Suresi, ayet 4; Hûd Suresi, ayet 64; İsra Suresi, ayet 59; Şuara Suresi, ayet 155; Kamer Suresi, ayet 27; Şems Suresi, ayet

12 Elmalılı H. Yazır. age, c.6. s.4706-4707.

13 Elmalılı H. Yazır age. c.6. s.4706.

13). Tanrı güya deveyi yaratmakla çok önemli bir iş görmüş olduğunu Araplara anlatmak için Gaşiye Suresi'nde, “*Bakmazlar mı ki, deve nasıl \aratilmistif?*” (Gaşiye Suresi, ayet 17) şeklinde konuşmaktadır. Cehennemin korkunçluğunu anlatmak için, Mürselat Suresi'nde,

“...*O (cehennem) saray gibi kocaman kıvılcım saçar; her bir kıvılcım sanki birer sarı deve gibidir*” (Mürselat Suresi, ayet 32-33) der. Kıyamet gününün önemini anlatmak üzere, Tekvir Suresi'nde, güneşin katlanıp dürüldüğünden, yıldızların kararıp döküldüğünden, dağların sallanıp yürütüldüğünden, denizlerin kaynatıldığından, ruhların bedenlerle birleştirildiğinden söz ederken, gebe develerin başıboş salıverildiklerini bildirir (Tekvir Suresi, ayet 1-7). Hani sanki yeryüzünde gebe deveden başka sözü edilecek hayvan yokmuş gibi! Enam Suresi'nde

yük taşıyan ve tüyünden döşek yapılan hayvanlardan söz ederken (Enam Suresi, ayet 142),

dişi ve erkek olarak sekiz eş ve ayrıca koyundan iki, keçiden iki yarattığını söylerken

“*Deveden de iki, sığırdan da iki (yarattık)...*” der (Enam Suresi, ayet 143-144). Efsanevi hikayeler anlatırken “*deve yükü*”nden ya da “*deve yükü bahşiş*”ten söz eder (örneğin, Yusuf Suresi, ayet 65, 72). Adak olarak adanan şeyleri anlatırken, Maide Suresi'nde, “*Kulağı çentilen, adak diye kıra salıverilmiş olan develerden*” (Maide Suresi, ayet 103) söz eder ki, bunlar, Arapların “bahire” ve “şaibe” diye adlandırdıkları develerden başka bir şey değildir.

Söylemeye gerek yoktur ki, Muhammed, deveyi böylesine önemli göstermekle, Tanrı'yı ve

dolayısıyla Tanrı'nın elçisi olarak kendisini, Araplara daha kolaylıkla inandırabileceğini hesaplamıştır.

Kur'an'ın esas itibariyle Arabın kitabı olarak hazırlandığına dair bu tür örnekleri sergilemek için ciltler yetmez. Sadece şunu ekleyelim ki, Muhammed, ilk başlarda kendisini sadece Arap kavmine gönderilmiş olarak tanımlamışken, Medine'ye göç (hicret) ettikten sonra, yavaş

yavaş güçlenmekle yeni bir siyaset izler olmuş, kendisini Yahudilere, Hristiyanlara ve diğer toplumlara kabul ettirebilmek için bütün insanlığa gönderilmiş gibi göstermiştir. Bunu

yaparken Yahudilerin ve Hristiyanların, kendilerine gönderilen kitapları (*Tevrat, incil*) tahrif ettiklerini ve bu nedenle *Kur'an'a* uymaları gerektiğini söylemiştir.

III) Kur'an'ın “İlahi Vahiy mi?” (Tanrı Sözleri mi?), Yoksa “Elçinin Sözleri mi?” (İnsan Yapısı mı?) Olduğu Konusunda!

Kur'an'da, “...(Kur'an), andolsun ki, kerim (onurlu) olan bir elçinin sözüdür...” (Hakka Suresi, ayet 40) diye bir ayet var ki, *Kur'an'ın* Tanrı yapısı değil, insan yapısı olabileceği görüşüne yer verebilecek niteliktedir. Bu görüşü ayrıca pekiştiren konular da yok değildir.

Şu bakımdan ki, bir kere Muhammed'in öldüğü tarihte ortada *Kur'an* diye derlenmiş bir kitap yoktu; bu kitap onun ölümünden çok sonra, daha doğrusu üçüncü halife Osman b. Aftan

zamanında ortaya çıkmıştır (Osman, Hicret'in 23. ve 35. yılları arasında “halife” olarak iktidarda bulunmuştur). Çünkü, Muhammed, “*vahiy*”dir diyerek yerleştirdiği buyrukları dedi toplu bir kitap haline getirmeyi düşünmemiştir. Bu buyrukları, dağınık durumda küçük taşlar, deri ve ağaç yaprakları ya da deve ve koyun kemikleri üzerine yazılmış olarak bırakmıştır. Her ne hikmetse bunların zamanla kaybolup gidebileceğini ve *Kur'an'ı* ezber etmiş kimselerin de öleceklerini göz önünde tutmamıştır. Bundan dolayıdır ki, onun ölümünden sonra, daha

doğrusu ilk halife Ebu Bekir zamanında, bu buyrukları bir araya getirme ihtiyacını dile

getirenler oldu; eğer derlenmeyecek olursa Muhammed'den kalma “*vahiy'lerin* yok olup gideceği öne sürüldü. Bu şekilde düşünenlerin başında Ömer bin Hattab vardı. Fakat, Ebu

Bekir direndi; Muhammed'in yapmayı düşünmediği bir şeyi yapmanın doğru olmayacağını

öne sürdü. Bununla beraber Ömer'in ısrarları üzerine teklifi kabul ederek, vaktiyle

Muhammed'e katiplik yapmış olan Zeyd İbn Sabit adında birini ayetlerin derlenmesi işiyle görevlendirdi. Bu görevi kabule eden Zeyd, bir yandan vahiylerin yazılı bulunduğu çeşitli nesneleri inceleyerek, diğer yandan da *Kur'an'ı* ezberlemiş olanları, yani hafızları dinleyerek

-ki bunların sayısının o tarihlerde pek az, muhtemelen sadece 7 olduğu söylenir-, *Kur'an'ı* derlemeye başlar. Etrafa haber salarak, her kimde Muhammed'den ayet olarak elde edilmiş

bir şey varsa getirilmesini ister. Söylendiğine göre herhangi bir buyruğu *Kur'an'a* geçirmek için iki tanık dinler; bazen bir tanıkla da *Kur'an'a* koyduğu parçalar olmuştur (örneğin, Tevbe

Suresi'nin son iki ayetini tek tanık esasına göre

koyduğu kabul edilir). Bir yıl süren bir çalışma sonucunda *Kur'an* ayetlerinin, surelerinin bulunduğu iki kapaklı bir kitap (Mushaf) meydana getirir. Ebu Bekir'e takdim eder. Ebu

Bekir'in ölümünden sonra bu derleme ikinci halife Ömer bin Hattab'ın yanında bulunur; o

ölünce kitap, kızı Hafsa'ya geçer.'3 Ömer'in ölümü üzerine üçüncü halife olarak devletin başına gelen Osman b. Affan, *Kur'an'ın* ikinci kez derlenmesini gerekli görür. Çünkü, kendisine, Müslümanların okudukları *Kur'an'da* birbirini tutmayan şeylerin olduğu söylenmiştir. Bunun üzerine Osman, adamlarını Hafsa'nın yanına gönderip, ondaki “*Mushaf'ı* (Kur'an'ı) getirtir ve Zeyd İbn Sabit'in başkanlığında kurduğu üç kişilik bir

heyeti ikinci kez derleme işiyle görevlendirir. Bir kısım din bilginine göre bu heyet, Hafsa'dan gelen

“*Mushaf*’ı aynen kopya etmiştir; diğer bir kısmına göreyse, bazı değişiklikler yapmış ve hiç değilse *Kur’an*’ın Kureyş diliyle oluşmasını sağlamıştır. Fakat, her ne olursa olsun, halife Osman zamanında bu heyet tarafından yeniden derlenen *Kur’an*’dan kaç adet hazırlandığı bilinmiyor: bu sayının 4 ile 7 arasında oynadığı söyleniyor. Bununla beraber o tarihten sonra bu nüshaların kopya edilerek çoğaltıldığı ve kimi kişilerin kendileri için “*Mushaf*’lar meydana getirdikleri anlaşılmaktadır.¹⁶

Söylemeye gerek yok ki, bu yukarıdaki şekilde derlenmiş olduğu kabul edilen bir kitabı

“*elçinin sözleri*” olarak ya da hatta “*kitabı hazırlayanların sözleri*” (yani insan yapısı) olarak değerlendirmek pekala mümkündür! Ancak, İslamcılar, *Kur’an*’ı, “*Tanrı sözleri*” şeklinde ve daha doğrusu “*belagatı ve ihtiva ettiği medeni, adli ahkamı itibariyle mucizevi*” bir yapıt olarak kabul etmek dışında başka bir görüşe yer vermezler; farklı görüşte olanları

“*dinsizlikle*”, “*Tanrısızlıkla*” suçlamakta kusur etmezler. Kendilerine dayanak olarak da *Kur’an*’dan ayetler seçerler. Çünkü, *Kur’an*’ın birçok yerinde, bu kitabın Tanrı’dan gelme olarak Muhammed’e verildiği yazılıdır. Örneğin, Nemi Suresi’nde şu ayet vardır:

“(Resulüm!) Şüphesiz ki bu *Kur’an*, hikmet sahibi ve her şeyi bilen Allah tarafından sana verilmektedir” (Nemi Suresi, ayet 6).

15 Bu konular için bkz. Turan Dursun, *Tabu Can Çekişiyor: Din Bu ‘l, Kaynak Yayınları*, üçüncü basım, s.78 vd.

16 Turan Dursun, *age*, s.88.

Yine Necm Suresi’nde Muhammed’in kendiliğinden konuşmadığı ve sadece kendisine

indirilen vahiyleri bildirdiği yazılıdır:

“...Arkadasınız (Muhammed) ...arzusuna göre de konuşmaz. O (bildirdikleri) vahyedilenden başkası değildir. Çünkü, onu güçlü kuvvetli ve üstün yaradılışlı bir (Cebrail) öğretti...” (Necm Suresi, ayet 1-7).

İnsan Suresi’nde şöyle yazılıdır: *“(Ey Muhammed!) Kuşku yok ki Kur’an’ı sana biz*

indirdik...” (İnsan Suresi, ayet 23; benzeri ayetler için bkz. Şuara Suresi, ayet 192; Secde Suresi, ayet 1-3; Vakıa Suresi, ayet 80; Hakka Suresi, ayet 43; Fussilet Suresi, ayet 1-2; Mü’min Suresi, ayet 1-2; Zümer Suresi, ayet 1; Casiye Suresi, ayet 2; Ahkaf Suresi, ayet 2

vd...). Enam Suresi’nde, *Kur’an’ın “kutsal, yüce ve arınmış sayfalar”* üzerinde yazılı olduğu, Muhammed tarafından uydurulmadığı ve Tanrı’dan başka hiçbir güç tarafından

oluşturulmayacak *“mükemmel-liyette”* bulunduğu yazılıdır: *“Bu indirdiğimiz kutsal kitaptır...*

şüphesiz o size Rabbinden belge...dir...” (Enam Suresi, ayet 155-157). Abese Suresi’nde şu ayet vardır: *“(Kur’an) kutsal kılınmış, yüceltilmiş, arınmış sayfalar üzerindedir” (Abese Suresi, ayet 13-14).* Tūr Suresi’nde şöyle yazılıdır:

“...(Kur’an’ı Muhammed) uydurdu diyorlar öyle mi?.. Eğer iddialarında samimiyseler,

Kur’an benzeri bir söz meydana getirsinler” (Tūr Suresi, ayet 34-35).

Görüldüğü gibi bu ayetlerde Tanrı’nın Muhammed’e indirdiği *“kitap “tan ya da “yüceltilmiş, arınmış sayfalar üzerine yazılı Kur’an’dan söz edilmekte, ama Muhammed’in ölümü tarihinde ortada böyle bir şey yok! Zira, yukarıda değindiğimiz gibi, Kur’an’ın kitap (mushaf) haline getirilişi onun ölümünden çok sonraki bir tarihe rastlamakta.*

Bu konular bir yana, fakat biraz önce belirttiğimiz gibi, Hakka Suresi’nde, *Kur’an*’ın Muhammed’in sözleri olduğuna dair ayet var ki, şöyledir:

17 Ayrıca bkz. *Bakara Suresi, ayet 23; Yunus Suresi, ayet 38; İsrâ Suresi, ayet Kasas Suresi, ayet 49.*

“...(Kur’an), andolsun ki, kerim (onurlu) olan bir elçinin sözüdür. O, şair sözü değildir...”

(*Hakka Suresi, ayet 40*).

Gerçekten de bu ve benzeri ayetlere bakarak ve ayrıca *Kur’an*’ın Muhammed’in ölümünden sonra birkaç kişilik bir heyet tarafından derlenmesiyle ilgili yukarıda özetlediğimiz bilgileri göz önünde tutarak *Kur’an*’ı akılcı bir şekilde eleştirecek olursak, bu kitabın, Muhammed’in günlük siyasetinin gereksinimlerini karşılayan hükümlerden oluştuğunu, bu itibarla onun

sözlerinden (ya da hatta kısmen de olsa onu derleyenlerin görüşlerinden) ibaret olduğunu söylemek de mümkündür. Ve hele *Kur’an*’da buyruklara baş eğmenin Tanrı’ya ve

Muhammed’e baş eğmek demek olacağını öngören, öte yandan Tanrı’nın Muhammed’e sa-

lavat getirdiğini sergileyen ayetlere göz atacak olursak, bu görüşü savunmak daha da

kolaylaşmış olur. Şu bakımdan ki, bir kere *Kur’an*’da, Muhammed’e baş eğmenin Tanrı’ya baş eğmek demek olduğuna dair pek çok ayet var. Örneğin, Nisa Suresi’nde, “*Peygambere boyun eğen, Tanrı’ya boyun eğmiş olur*” (Nisa Suresi, ayet 80) diye yazılı. Yine Nisa Suresi’nde, “*Her kim Allah’a ve peygamberine itaat ederse, işte onlar Allah’ın nimetine eriştirildiği peygamberlerle beraberdirler...*” (Nisa Suresi, ayet 59, 69; ayrıca bkz. Nur Suresi, ayet 52; Ahzab Suresi, ayet 71; Fetih Suresi, ayet 17). Fetih Suresi’nde şu ayet vardır:

“Ey Muhammed! Şüphesiz sana baş eğerek ellerini verenler, Allah baş eğip el vermiş

sayılırlar” (Fetih Suresi, ayet 10).

Ahzab Suresi’nde, Tanrı’ya ve Muhammed’e itaat edip iyi iş yapanların iki kat mükafata

kavuşacakları, ayrıca cennette bol bol rızık alacakları anlatılmıştır (Ahzab Suresi, ayet 31).

Yine bunun gibi Muhammed’i incitmenin ya da ona karşı gelmenin Tanrı’yı incitmek ve

Tanrı’ya karşı gelmek olduğuna dair ayetler var. Örneğin, Ahzab Suresi’nde şöyle yazılıdır:

“Allah’ı ve peygamber’i incitenlere Allah, dünyada da lanet etmiştir ahirette de ve onlara horlayıcı, aşağılatıcı bir azap hazırlamıştır” (Ahzab Suresi, ayet 57; ayrıca bkz. Mücadele Suresi, ayet 22).

Yine bunun gibi Tanrı’nın ve Muhammed’in verdiği hükümler dışında iş görülemeyeceği

şöyle bildiriliyor:

“Allah ve Resulü bir işe hüküm verdiği zaman, inanmış bir erkek ve kadına o işi kendi isteklerine göre seçme hakkı yoktur. Her kim Allah’a ve resulüne karşı gelirse, apaçık bir sapıklığa düşmüş olur” (Ahzab Suresi, ayet 36).

Fakat, bütün bunlardan başka bir de *Kur’an’da*, Tanrı’nın Muhammed’e *“salavat”* getirdiğine ve Müslümanların Muhammed’e teslimiyet göstermeleri gerektiğine dair şöyle bir ayet vardır:

“Şüphe yok ki, Allah ve melekleri, Peygamber’e çok salavat getirirler. Ey müminler! Siz de ona salavat getirin ve tam bir teslimiyetle selam verin” (Ahzab Suresi, ayet 56).

Bu ayetin bir başka şekli şöyledir:

“Bir hakikattir ki, Allah ve melekleri, o yüce nebi Muhammed’e salat ederler. Ey müminler, siz de hep ona sakıt ediniz ve hulus ile selam veriniz” (Ahzab Suresi, ayet 56).’8

Bu vesileyle belirtmekte yarar vardır ki, ayette geçen “*salat*” ya da “*salavat*” sözcükleri, sadece Muhammed’i övmek ve yüceltmek anlamında değil, aynı zamanda ona “*dua*” ve

“*ibadet*” etmek anlamındadır. Çünkü, “*salat*”, namaz şeklindeki ibadetin ta kendisi olduğu gibi (“*salavat*” sözcüğü de “*namazları*” karşılar), aynı zamanda dua şeklinde olmak üzere

“*Aleyyisselatu vesselam*” ya da “*Salavatullahi aleyh*” veya “*Sallalahü aleyhi ve selam*”

şekillerinde de kullanılır. Daha başka bir deyimle “*namaz*” sözcüğü, gerek *Kur’an*’da., gerekse hadislerde, duanın en mükemmel şekli olan “*salat*” deymiyle karşılanmıştır. Ve işte Ahzab Suresi’nin yukarıdaki 56. ayetine göre Tanrı, melekleriyle birlikte Muhammed’e

salavat getirir durumda bulunmaktadır. Bu böyle olunca Hakka Suresi’nde yer alan,

“...(Kur’an), andolsun ki, kerim (onurlu) olan bir elçinin sözüdür. O, şair sözü değildir...”

(Hakka Suresi, ayet 40) şeklindeki ayet hükmüne bakarak *Kur’an*’ı, Muhammed’in sözleri olarak kabul etmek yanlış olur mu? Kendisine Tanrı tarafından salavat ge-18 Prof. Gölpınarlı’nın çevirisinden.

tirilen bir kimsenin, *Kur’an*’ı kendi sözleri olarak tanımlaması kadar doğal ne vardır ki?

Nitekim vaktiyle, “*Mutezili*”ler ve onlardan biraz daha özgür düşünebilenler, *Kur’an*’ın iki kapak sayfası arasında bulunan şeyin “*Allah’ın sözü*” olduğu iddialarına karşı çıkmamışlar mıdır? *Kur’an*’ın, bir bakıma “*insan yapısı*” bir kitap okluğunu savunmamışlar mıdır? Bu yüzden “*zındık*” sayılmamışlar mıdır? Ya da bazı “*Harici*”ler *Kur’an*’daki bazı

surelerin *Kur'an'a* layık olmadığını belirterek, Tanrı'nın ağzından çıkmadığını ima etmemişler midir?

Örneğin, *Kur'an'ın* Yusuf Suresi'nde Yusuf (Peygamber'le) ilgili aşk hikayesinin Tanrı sözleri olmayabileceğini bildirmemişler midir?19 Öte yandan Muhammed'in ölümü sırasında

Kur'an'ın ne halde bulunduğu saptanamadığı, üstelik o zaman henüz kesin şeklini almış

ve tamamlanmış bir vahiyler kitabı olmadığı bir gerçek değil midir? *Kur'an* ayetlerinin bugünkü biçimiyle yazılıp bir araya getirilmesi, Muhammed'in ölümünden sonra olmamış

midir? Biraz önce değindiğimiz gibi *Kur'an*, ilk kez birinci halife Ebu Bekir döneminde ve daha sonra üçüncü halife Osman döneminde derlenmemiş midir?20 Ve nihayet Osman'ın

“mushafı”nın tamamıyeti konusunda itirazlar (özellikle Şiiler tarafından) öne sürülmemiş

midir?

Ve işte bu tür iddiaları göz önünde tutan ve Hakka Suresi'nde yer alan bu ifadenin *“Kur'an, elçinin kendi sözüdür”* şeklinde bir kanı yaratacağını düşünen İslamcılar, bu ayeti *“elçinin getirdiği sözdür”* şekline dönüştürmüşlerdir.21 Kanıt olarak, aynı ayet içindeki şu sözleri göz önünde tutmuşlardır:

“...Eğer Muhammed bize karsı ona bazı sözler katmış olsaydı, biz onu kuvvetle yakalardık, sonra onun şahdamarını koparırdık. Hiçbiriniz de onu savunamazdınız...” (Hakka Suresi, ayet 38-52).

19 Bu konuda al-Şahrastani'nin *Kitab al-milal* va 'l-nihal adlı yapıtında gerekli bilgiler bulunmaktadır.

20 Bu konuda bkz. Turan Dursun, *Tabu Can Çekişiyor Din Bu l* adlı kitabının *“Kur'an'ın Orijinalleri Yakıldığı için Şimdi Yok”* başlıklı yazı.

Kaynak Yayınları, üçüncü basım, İstanbul, 1990, c.1, s.78.

21 Turan Dursun. Kur'an Ansiklopedisi. Kaynak Yayınları. İstanbul, 1994 c 7 s 246-247.

Fakat, her ne olursa olsun, *Kur'an'daki* sure ve ayetlerin “*Tanrı sözü*” olup olmadığı konusunda girişilecek akılcı bir eleştirinin İslamcıları güç durumda kılacağı muhakkaktır.

Nitekim, Tanrı'nın “*niteliği*”yle “*kişiliği*” arasındaki ilişkilerin ilahiyata ait bir sır olduğu, dolayısıyla insan aklının bu sim idrak edemeyeceği ve bu nedenle *Kur'an'ın* “*gayri mahluk*”

(yaratılmamış), daha doğrusu “*Tanrı sözü*” olduğunun kabul edilmesi gerektiği

doğrultusundaki İslamcı tez, vaktiyle akliyeciler Müslümanlar ve daha sonra mutezile sınıfı tarafından reddedilmişti. Öte yandan Tanrı'nın “*konusucu*” olmadığı görüşünden hareketle, *Kur'an'ın* “*yaratılmış*” (yani “*mahluk*”) hatta “*fani*” olduğunu öne sürenler olmuştur. O

kadar ki, al-Fazali (ö. Hicri 1236), *Kifaya* adlı yapıtında, *Kur'an'daki* sözlerin “*mahluk*”

(yaratılmış) olduğunu söylerken, *Kur'an'daki* sözlerin Tanrı'ya ve hatta Muhammed'e ulaşmayabileceği ihtimaline de yer vermiştir. al-Aşari ve daha sonraki Eş'ari'ler, Tanrı'nın

“*kelamının*”, harfsiz ve sözsüz, sadece “*ruhi bir söz*” olduğu görüşünü savunmakla beraber, *Kur'an'ın* “*fani*” ve “*mahluk*” (yaratılmış) olduğu inançlarına karşı çıkmışlardır. Fakat, şu bir gerçek ki, *Kur'an'ı*, Tanrı sözü olmaktan başka bir tanımla öne sürmenin dinsizlik olduğu görüşü üstün gelmiş ve bu nedenle *Kur'an*, eleştiri dışı tutulmuştur. Her türlü eleştirinin, bu kitabın insan yapısı olduğu sonucunu doğurabileceği endişesi her zaman için ağır basmıştır.

Bu nedenle *Kur'an*, gerçeklere götüren tek yol, tek kitap olarak benimsene gelmiş ve eleştirel aklın etki alanı dışında tutulmuştur.

Ancak, bilim tarihi, insan aklının devamlı şekilde geliştiğini, sınırsız bir yaratma gücüne sahip olduğunu ve bu nedenle onun her ne alanda olursa olsun, her türlü yasağa karşı savaşımını önlemenin mümkün bulunmadığını ortaya koymuştur. Nitekim, Batı dünyasında da, aşağı

yukarı 1400 yıllık bir gelişme süreci içerisinde akıl, her türlü yasağı yenerek Yahudi ve Hristiyan dinlerini ve bu dinlerin “*kutsal*” bilinen kitaplarını (*Tevrat*’ı, *İncil*’i) amansız bir eleştiriden geçirebilmiş, hallaç pamuğu gibi atabilmiş, bu eleştirilerden sonra bu kitapların insan yapısı şeyler olduğu görüşüne yönelmiş, bunun sonucu olarak akli vahyin önüne

geçirebilmiş ve böylece, gelmiş geçmiş uygarlıkların en ileri gidenini meydana getirebilmiştir.

Hiç kimse inkar edemez ki, Batı uygarlığı, bütün eksikliklerine, bütün yetersizliklerine, bütün kusurlarına rağmen, kendisinden önceki uygarlıkların hepsini de geride bırakmıştır. Kuşku edilemez ki, Batı dünyası, akılcı güce sahip bulunduğu için, her daim kendi kendisini aşma olasılığına sahip olarak geleceğin daha üstün uygarlıklarını yaratacaktır. Temenni olunur ki, İslam dünyası da akıl yoluyla *Kur'an*’ı eleştirel süzgeçten geçirsın ve “*akıl çağı*”na. erişsin.

Böyle bir eleştiriye dine karşı girişilmiş bir saldırı olarak değil, insanları “*tek kitap*”

alışkanlığından kurtarıp yaratıcı zekaya ulaştırma aracı olarak kabul etmek gerekir.

Geriliklerden, ilkeliklerden, sefilliklerden ve musibetlerden kurtulmanın başka yolu yoktur.

Ve işte bu inançladır ki, *Kur'an*’ın eleştirilmesi gerektiği görüşüne yönelmemiz gerekir.

A) Kur'an'daki Tanrı'nın, insanlara “Küfür”ler” Savurarak ya da Kendi Sözlerini

Kanıtlamak İçin “Yemin “lere Başvurarak Konuşması Hakkında

Kur'an'ın “Tanrı sözleri mi?”, yoksa “elçinin sözleri mi?” yada “derleyenlerin sözleri mi?”

(insan yapısı mı?) olduğu konusunda girişilecek bir tartışmada ilk ele alınacak konulardan biri, kuşkusuz ki, bu sözlerin Tanrı'nın “yüceliği” fikriyle bağdaşır olup olmamasıyla ilgilidir. Tanrı'nın yüceliğiyle bağdaşmaz nitelikteki sözlerin Tanrı'dan sadır olamayacağı aşikardır. Örneğin, “yüce” olarak kabul edilen bir Tanrı'nın, kendi yarattığı kullarına, her ne sebeple olursa olsun “köpekler” ya da “alçaklar” diyerek konuştuğunu düşünmek güçtür.

Yine bunun gibi insanların kaderini daha ana karnındayken çizdiğini söyleyen, örneğin, dilediğini “Müslüman”, dilediğini “müşrik” yada “kafir” yaptığını bildiren bir Tanrı'nın,

“Müşrikleri öldürün!” diye emredebileceğini ya da “İslamdan başka bir dine yönelik olanlar cehenneme atılır” diyerek konuşabileceğini kabul etmek güçtür. Çünkü, insanları hem suçlu hem günahkar kılıp hem de cezalandırmak gibi bir davranışı Tanrı'ya atfetmek, ona

hakaret etmek olur. Yine bunun gibi “yüce” olduğu kabul edilen bir Tanrı'nın, kadınları aşağılatırcasına, “kadınlar aklen ve dinen dîn yaratıklardır” diyebileceğini, tanıklık ve miras hakları bakımından onları “yarım insan” sayabileceğini, “hilekar” olarak ilan edebileceğini,

“dayak atılmaya layık” sayabileceğini! ya da buna benzer küçültmelerle hakir kılabilmesi için düşünmek güçtür. Yine aynı şekilde Tanrı'nın, insanları kendisine baş eğdirtebilmek için mükafatlar vaat edebileceğini ve örneğin cennette güzel kızlar (huriler) olduğunu söyleyerek

“Memeleri yeni sertleşmiş, ceylan gözlü güzeller var size” şeklinde konuşabileceğini kabul etmek olanaksızdır. Bu örnekleri çoğaltmak kolay. Demek istediğimiz şudur ki, Tanrı fikrinde yatan “yücelik” anlayışı, yücelikle bağdaşmayan şeylerin Tanrı’dan gelemeyeceği fikrine yer

verir. Bu itibarla Tanrı’ya atfolunan sözlerin, Tanrı’nın ağzından çıkmış olup olamayacağını araştırmak, eleştirel akıl için önemli bir koşuldur. Başlangıç olmak üzere, her şeyden önce *Kur’an*’daki Tanrı’nın “küfür”ler ya da “yemin”ler ederek konuşmasıyla ilgili ayetlere göz atmak yararlı olacaktır; bu konuda kısa bir fikir edinebilmek amacıyla birkaç örnek vermekle yetineceğiz:

1) “Yüce” Olduğu Söylenen Bir Tanrı’nın Olumsuz Bir Dille Konuşabileceğini;

Örneğin, Kendi Yarattığı Kullarına Küfürler, Hakaretler Edebileceğini Düşünmenin

Mümkün Olup Olamayacağı Hakkında

Kur’an’ın hemen her satırı, Tanrı’nın kendi kendini yüceltmesiyle, “kul” olarak yarattığı insanlara kendi büyüklüğünü ve güçlülüğünü kabul ettirmek istemesiyle, onları yerlere

kapanarak kendisine taptırmaya çalışmasıyla, fakat bu istek ve gayretlerine karşı dikilenlere küfürler ve hakaretler yağdırmasıyla doludur. “Yüceliğini” ve “güçlülüğünü” kabul etmeyenlere, buyruklarına karşı direnenlere ve “elçi” olarak seçtiğini söylediği Muhammed’e baş eğmeyenlere karşı Tanrı’nın, hiç de kendisinden beklenmeyen bir dille konuştuğu ve

örneğin, “yabani eşekler”, “merkepler”, “susamış develer”, “dilini sarkıtıp soluyan

köpekler”, “geberesiciler”, “reziller”, “sapık kişiler”, “beyinsizler”, “kof kütükler”, “alçak zorbalar”, “soysuzlar”, “kahrolasılar”, “yalancılar” vd... şeklinde sözler sarf ettiği görülür.

Verilecek nice örnekten biri olarak Vakıa Suresi’ndeki şu satırları okuyalım:

“Sonra siz ey sapıklar, yalancılar; elbette bir ağaçtan, zakkum ağacından yiyeceksiniz--.

üstüne de ka\nar sudan içeceksiniz: susamış develerin suya saldırışı gibi içeceksiniz: işte ceza gününde onlara sunulacak ziyafet budur...” (Vakıa Suresi, ayet 51-56).

Burada geçen “susamış develer” deyimi, Arapça aslındaki “hüyam illetine tutulmuş dere”

karşılığı olup, devenin hiç doymamacasına su içmesini, yani ne kadar içerse içsin suya

kanmaz oluşunu anlatmakta! Ve işte yukarıdaki ayetle, Tanrı, “Siz ey sapıklar, yalancılar”

diye hitap ederken, hitap ettiği insanlara, “zakkum ağacından, kaynar sudan içeceksiniz, tıpkı hüyam illetine tutulmuş ve su içmeye do-• yamayan develer gibi...” demektedir. Neden onlara böyle demektedir bilir misiniz? Sırf kendisini “Yaratan” olarak kabul etmiyorlar ve daha doğrusu kendilerinin Tanrı tarafından yaratıldıklarını kabul etmiyorlar diye! Nitekim ayetin devamı şöyledir:

“...Sizi biz yarattık, tasdik etmeniz gerekmez mi? Söyleyin öyleyse (rahimlere) döktüğünüz meni nedir? Onu siz mi yaratıyorsunuz, yoksa yaratan biz miyiz?” (Vakıa Suresi, ayet 57-59).

Görülüyor ki, Tanrı, kendisini “Yaratan” olarak kabul etmeyen, örneğin, “Evet, bizi sen yarattın, sen yücesin” şeklinde şükretmeyenlere karşı “susamış develer” diye küfür ve hakaret etmekte! Pek güzel, ama “Yüce” olduğu söylenen bir Tanrı’nın kullanacağı dil midir bu? Öte yandan Kur’an’ın bu ayetlerine bakarak, başta Charles Darwin olmak üzere, evrenin ve her şeyin “Yaratılış” kuramına göre değil, “Evrım” kuramına göre oluştuğunu bilimsel yollarla ortaya koyan bilim adamlarını “susamış develer” olarak tanımlamamız doğru olur mu?

Bir diğer örnek olarak Araf Suresi’nin 175. ve 176. ayetlerini okuyalım. Bu ayetlerde,

Tanrı'nın, Kur'an'ı yalanlayan bir kişi hakkında “*dilini sarkıtıp soluyan köpek*” diye konuştuğu yazılıdır:

“Ey Muhammed! Onlara, şeytanın peşine taktığı ve kendisine verdiğimiz ayetlerden sıyrılarak azgınlardan olan kişinin olayını anlat. Dileseydik onu ayetlerimizle üstün kılardık; fakat o dünyaya meyletti ve hevesine uydu. Durumu, üstüne varsan da, kendi haline bıraksan da.

*dilini sarkıtıp soluyan köpeğin durumu gibidir, işte ayetlerimizi yalan saya/ı kimselerin durumu böyledir. Sen onlara bu kıssayı anlat, belki üzerinde düşünürler...” (Araf Suresi, ayet 175-176).*²²

Bu ayetlerin bir başka şekli şöyledir:

*“(Ey Muhammed!) Onlara o herifin kıssasını da oku ki, ona ayetlerimizi sunmuştuk da, o, onlardan ayrıldı çıktı. Derken onu şeytan arkasına taktı da sapkınlardan oldu. Eğer dileseydik biz, onu o ayetlerle yükseltirdik de, lakin o, yere (alçaklığa) saplandı ve (levasının ardına düştü, artık onun meseli o köpeğin meseline benzer: üzerine varsan dilini salar solur, bıraksan yine dilini salar solur; bu işte ayetlerimizi tekzip eden o kavmin meseli; kıssayı kendilerine nakleyile, gerektir ki bir düşünürler...” (Araf Suresi, ayet 175-176).*²³

Görüldüğü gibi Kur'an'ın bu ayetlerine göre, Tanrı, kendi buyruklarına uymayan bir kişiyi

“şeytanın, arkasına takılmış” ve “alçaklığa saplanmış” olarak tanımlıyor. Ayrıca, “dilini sarkıtıp soluyan bir köpeğin” durumunda gösteriyor! Daha başka bir deyimle bu kişiyi, köpeğin en aşağılık hali olan ve başka hayvanlarda bulunmayan soluyuşuna benzetererek hakir kılıyor.²⁴ Hiç “Yüce” olduğu kabul edilen bir Tanrı bu şekilde konuşur mu?

Yine aynı şekilde Bakara Suresi'nde Tanrı'nın, kible yönünün değişikliği konusunda kafa

tutanları *“beyinsizlikle”* suçladığı yazılı:

“İnsanların beyinsizleri, ‘Yöneldikleri kiblede onları çeviren nedir?’ diyecekler... “ (Bakara Suresi, ayet 142).

Bir diğer örnek, Kalem Suresi’nde Tanrı’nın, *Kur’an’ı* yalanlayan ve *Kur’an* için “*masaldır*”

diyen bir kişiyi “*alçak zorba*” ve “*soysuz*” olarak şu şekilde küfürlere boğmasıdır: 22 *Diyanet İşleri Başkanlığı’nın halkımıza öğrettiği ayetler böyle.*

23 *Elmalılı H. Yazır, age. c.3, s.2320.*

24 *Ibid:*

“Ey Muhammed! Diliyle iğneleyen, kovuculuk eden... çok yemin eden alçak zorbaya, bütün bunların dışında bir de soysuzlukla damgalanmış kimseye... aldırış etmeyesin. Ayetlerimiz ona okunduğu zaman, ‘Öncekilerin masalları!’ der. Onun havada olan burnunu yakında

yere sürteceğiz” (Kalem Suresi, ayet 8-15). Yine Kur’an’da (Al-i İmran Suresi’nde)

Tanrı’nın, inanmadan “inandık” deyip Müslümanmış gibi görünenlere karşı, “Kahrolun!”

(ölün!) diye beddualar ettiği yazılıdır:

“... Onlar sizinle karşılaştıklarında, ‘İnadık’ derler; kendi başlarına kaldıklarında da, size olan kinlerinden dolayı parmaklarının uçlarını ısıırırlar. (Ey Muhammed!) De ki,

‘Kininizden (kahrolan) ölün!’ Şüphesiz Allah kalplerin içindekini hakkıyla bilmektedir”

(Al-i İmran Suresi, ayet 119).

Örnekleri çoğaltmak kolay. Ancak, bu örnekleri okudukça, kendi kendimize sormaktan

duramıyoruz: Acaba bu küfürler ve hakaretler, “Yüce” olduğu söylenen bir Tanrı’nın ağzından çıkmış olabilir mi? Hiç “Yüce” bir Tanrı, kendi yarattığı insanlara “yücelikle”

bağdaşmaz bir dille hitap tenezzülünde bulunabilir mi? Bu tür soruların cevabını

verebilmek için yukarıdaki ayetlerin ne sebeple, ne vesileyle ve kimlerle ilgili olarak

Kur’an’a girmiş olduğunu incelemek gerekir. Bu iş yapılacak olursa görülür ki, söz konusu ayetler ve bu ayetlerde yer alan “küfür” niteliğindeki sözcükler, Muhammed’in günlük siyasetinin gereksinimlerinden doğma şeylerdir. Bunun böyle olduğunu anlayabilmek için,

Kur’an’ın, Araf Suresi’nde, “dilini sarkıtıp soluyan köpek” diye nitelendirilen kişiyle ilgili yukarıdaki ayetler örneğine göz atalım ve ayetleri tekrar okuyalım:

“Ey Muhammed! Onlara, şeytanın peşine taktığı ve kendisine verdiğimiz ayetlerden

sıyrılarak azgınlardan olan kişinin olayını anlat. Dileseydik onu ayetlerimizle üstün kılardık; fakat o dünyaya meyletti ve hevesine uydu. Durumu, üstüne varsan da, kendi haline bıraksan .da, dilini sarkıtıp soluyan köpeğin durumu gibidir, işte ayetlerimizi yalan

sayan kimselerin durumu böyledir. Sen onlara bu kıssayı anlat, belki üzerinde düşünürler...” (Araf Suresi, ayet 175-176).

Hemen belirtelim ki, bu ayetlerde “azgın” ve “dilini sarkıtıp soluyan köpek” şeklinde tanımlanan kişinin kim olduğu konusunda görüş ayrılığı olmakla beraber,5 genellikle

bunun, Kureyş eşrafından olup Muhammed ile rekabet halinde bulunan Ümeyye b. Ebi's-

Salt²⁶ olduğu ve yukarıdaki ayetlerin onunla ilgili olarak *Kur'an'a* girdiği kabul edilir:²⁷

Mekke'nin nüfuzlu ailelerinden birine mensup bulunan Ümeyye, hem tanınmış bir şair

hem de semavi dinler hakkında, yani “Yahudilik ve Hristiyanlık konusunda” geniş bilgisi olan bir kimseydi. Puta tapmayı reddetmiş ve tıpkı Muhammed gibi kendisini “*İbrahim'in getirdiği dine yönelik*” bilmişti. Çoğu İslam kaynaklarının bildirmesine göre, Ümeyye, Araplar arasından bir “*peygamber*” geleceğinin *Tevrat* ve *İncil'de* yazılı bulunduğunu ve bu kişinin kendisi olduğunu öne sürerek “*peygamberlik*” hevesine kapılmış, bu yüzden Muhammed'i kıskanır olmuştur.²⁸ Yine bu kaynakların bildirmesine göre Ümeyye,

Mekkeli Kureyşlilere yakınlık göstermek ve örneğin Bedir Savaşı'nda ölen “*müşrik'ler için mersiye yazmak gibi davranışlarıyla da Muhammed'e karşı düşmanlık göstermiştir. Ve*

işte güya bu nedenlerle Tanrı onun hakkında “*dilini sarkıtıp soluyan köpek*” deyimini kullanarak yukarıdaki ayetleri indirmiştir.

Oysa İslam kaynaklarının bu iddialarını eleştiri süzgecinden geçirecek olursak, durumun

biraz farklı olduğu görürüz. Şu bakımdan ki, Ümeyye, önceleri Muhammed'e karşı değil,

onun yanında yer almış bir kişiydi. Fakat, az geçmeden Muhammed'in, farklı inançta

olanlara (örneğin müşriklere ya da Yahudilere) karşı aşırı sert ve hoşgörüsüz davrandığını söyleyerek farklı bir tutum takınmıştır. Örneğin, Bedir Savaşı'nda ölen Kureyşli

müşriklerden birçoğunun cesedinin Muhammed tarafından pis bir kuyuya atırılmasın! hoş

karşılamamış ve kendi yakınlarının da bulunduğu bu ölüler için mersiye söylemiştir. Bu

mersiyenin çok etkili olacağını düşündüğü

25 Kimi yorumculara göre bu kişi. Beni İsrail ulemasından Bel'am İbni Ebr'dir ki, Musa "Peygamber"

döneminde yaşamıştır: kimi yorumculara göre Kenanilerden Bel'am İbni Baura adında biri, kimi yorumculara göre Nu'man b. Seyfi er-Rahib, kimine göre de Araplardan Ümeyye b. Ebu's-Salt'tur.

26 Ümeyye ibn ebissalti Şekafi.

27 Elmalılı H. Yazır. age. c.3. s.2335.

28 Bu konuda bkz. Abû'I-Faraci, Kitab al-Agam, c.3-4.

içindir ki, Muhammed, bunun rivayetini yasaklamıştır.²⁹ Bütün bunlardan anlaşılan şudur ki, Ümeyye, gerek ünlü, etkili bir şair olarak, gerek "peygamberlik" iddiasına sarılmış olarak, gerekse Arapları peşinden sürükleyebilecek bir güç olarak Muhammed için ciddi bir ra-dpti.

Böyle bir rakibe karşı Tanrı'nın mı, yoksa Muhammed'in mi tepki gösterip yukarıdaki

ayetleri düzenleyeceğinin (ya da *Kur'an* ı hazırlayanların mı bu sözcükleri kullanmış

olabileceklerinin) takdirini okuyucuya bırakırız.

Bir örnek daha vermek üzere, *Kur'an*'ın Kalem Suresi'nde geçen "alçak zorba" ve

“soysuzlukla damgalanmış” deyimlerinin kiminle ilgili olduğunu, bu ayetlerin ne amaçla konduğunu araştıralım. Biraz önce belirttiğimiz gibi, ayetler şöyledir:

“Ey Muhammed! Diliyle iğneleyen, kovunduk eden... çok yemin eden alçak zorbaya, bütün bunların dışında bir de soysuzlukla damgalanmış kimseye, mal ve oğulları vardır diye aldırış

et-ineyesin. Ayetlerimiz ona okunduğu zaman, ‘Öncekilerin masalları!’ der. Onun havada olan bunumu yakında yere sürteceğiz” (Kalem Suresi, ayet 8-15).

Beyzavi ve Celaleddin gibi en sağlam kaynaklara göre, Tanrı bu ayetleri, Muhammed’e

düşmanlık besleyen Velid b. Muğire (Muğire oğlu Velid) hakkında indirmiştir.³⁰ Hemen

belirtelim ki, Velid b. Muğire, Kureyş ileri gelenlerinden olup, son derece varlıklı ve oğullarına sahip bir kimseydi.³¹ Kureyş’in en ünlü ailelerinden birinin reisiydi. Kabe’nin tamiri işinde rol oynamış olup halka karşı hakkaniyet ve adaletle davranmak nedeniyle “Adi”

diye anılır, sevilir ve sayılırdı. Çok varlıklı olduğu için Kabe örtüsünün her yıl değiştirilmesi masraflarını tek başına üstlenmişti. Muhammed’le de bir bakıma akraba sayılırdı. Çünkü,

kardeşi Abu Umayya, Muhammed’in halasıyla ev-

29 Bu konular için bkz. İbn Hişam. al-Sira; ayrıca bkz. Nihad M. Çetin’in, (İslam Ansiklopedisi’nde Ümeyye ile ilgili yazısı.

30 Her ne kadar bazı yorumcular bu ayetlerin Şüreyk .oğulları ya da Abd-i Yeğus oğulları ya da Ebu Cehil için indiğini söylerlerse de. yukarıdaki açıklamamızdan da anlaşılacağı gibi esas itibarıyla Muğire oğlu Velid için konduğunun kabulü daha uygundur.

31 Araplar arasında “itibar” ve “nüfuz” sağlayıcı şeylerden biri, “OĞUL” sahibi olmaktı.

liydi. Fakat, daha sonra Muhammed’le bozuştı. Çünkü, onun peygamberliğine inanmadı; ona

kafa tuttu ve onu yalanladı. Söylendiğine göre, tıpkı diğer Kureyşliler gibi, o da Muhammed’i

“*deli*”, (“mecnun”) ya da “*sihirbaz*” olarak tanımladı. Bütün bunlardan başka, bir de güya vahyin kendisine değil, Muhammed’e gelmiş olmasından dolayı Muhammed’e karşı

kıskançlık besler oldu: “*Ben Kureyş kabilesinin büyüğü ve bası olarak bir kenarda kalayım da vahiy Muhammed’e gelsin?*”² diyerek kıskançlığını belli ederdi. “*Kıskanan Velid iniydi, yoksa Muhammed nü onu kıskanırdı?*” şeklindeki bir sorunun karşılığını vermek ayrıca üzerinde durulabilecek bir konu. Bu konuda karar verebilmek için, Velid’in, hem varlıklı, hem erkek çocuk sahibi olması hem de halk tarafından “*adil*” ve “*iyiliksever*” bir kişi olarak bilinmesi itibariyle, o tarihlerde Mekkeliler indinde, Muhammed’den çok daha fazla üne sahip olduğunu göz önünde tutmak gerekir. Bu yapılacak olursa Velid’in Muhammed’i kıskandığı

kadar, Muhammed’in de Velid’i kendisine tehlikeli bir rakip görmüş olabileceği anlaşılır.

Fakat, Muhammed, Velid’in bu tutum ve davranışları nedeniyle, Tanrı’dan yukarıdaki

ayetlerin indiğini söylemiş, böylece onu “*...Diliyle iğneleyen, kovuculuk eden... çok y emin eden alçak zorbaya, bütün bunların dışında bir de soysuzlukla damgalanmış...*” kimse olarak tanımlamıştır. Kur’an’ koyduğu bu ayetlere göre, Tanrı, güya Velid’e “*bol varlık*” ve

“*oğullar*” verdiğini hatırlatmakta, bu verdiği nimetlere rağmen onun Muhammed’e karşı geldiğini söyleyerek azarlamaktadır. Azarlarken de

Muhammed'in “*deli*” değil, tersine “*en büyük bir ahlaka*” sahip olduğunu ve ona “*kesintisiz ecir*” vereceğini bildirmekte yeminler ederek şöyle demektedir:

“...*Kalem ve onunla yazılanlara andolsun ki, ey Muhammed! Sen Rabbinin nimetine uğram/ş*

bir kimsesin, deli değilsin. Doğrusu şana kesintisiz bir ecir vardır. Şüphesiz sen büyük bir ahlaka sahipsindir. Hanginizin aklından zoru olduğunu yakında sen de göreceksin, onlarda görecekler...” (Kalem Suresi, ayet 1-6).

32 Bu alıntı için Neşe Çağatay'ın İslam Ansiklopedisinde. “Velid b. Muğire” başlığı altında yazdığı makaleye bakınız.

Fakat, yine Muhammed'in söylemesine göre anlaşılan o ki, Tanrı, bunları yeterli bulmadığı ve öfkesini yenemediği içindir ki, Velid hakkında “*alçak zorba*” ve “*soysuzlukla damgalanmış*

kişi” şeklinde konuşmuştur.

Pek güzel, ama kendi kullarına “*öfkenize hakim olun*” şeklinde buyrukta bulunan bir Tanrı'nın, hiç bu söylediklerini unutarak öfkeye kapılıp, “*yücelikle*” bağdaşmaz sözcükler kullanabileceği düşünülebilir mi? Öte yandan bir de şu var ki, *Kur'an'da* Tanrı'nın, dilediği gibi insanları doğru yola soktuğu ya da saptırdığı bildiriliyor. Örneğin, Enam Suresi'nde,

“*Allah kimi doğru yola koymak isterse, onun kalbini İslamiyete açar, kimi de saptırmak isterse... kalbini dar ve sıkıntılı kılar...*” (Enam Suresi, ayet 125) diye yazılıdır. Eğer bu böyleyse, neden Tanrı Velid'in kalbini İslamiyet'e açıp onu kazanacak yerde, ona “*alçak*

zorba” ya da “*soysuz*” desin? Şu durumda bu tür konuşmaların Tanrı'dan değil, Velid'i kendisi bakımından bir tehlike olarak gören Muhammed'den gelebileceği ya da *Kur'an'ı* derleyenler tarafından düzenlenebileceği düşünülemez mi? Ve şu hale göre *Kur'an'ı* “*Tanrı elçisinin sözleri*” olarak kabul etme yoluna gidilemez mi?

Söylemeye gerek yoktur ki, *Kur'an'daki* dil, Arap insanının günlük konuşma dilinden başka bir şey değildir. Nitekim, Muhammed'in söylemesine göre, Tanrı, çeşitli lehçede konuşan

Arap kavimlerinin anlayabilmeleri için *Kur'an'ı* yedi lehçede olmak üzere indirmiştir. Arabın günlük konuşması ise, küfürlerle, hakaretlere ve ant içmelere çok yer veren bir geleneğe

dayalıdır. Ve işte muhtemelen bundan dolayıdır ki, *Kur'an*, her konuda olduğu gibi, bu konuda da Arabın konuşma geleneğini yansıtır şekilde derlenmiştir. Fakat, denilebilir ki, şeriat eğitimi yoluyla bu gelenek, Arap olmayan toplumların insanlarına da geçmiştir.

Örneğin, kendi yaşamlarımıza göz atacak olursak, bunun böyle olduğunu kolaylıkla fark

edebiliriz. Şu bakımdan ki, şeriatçılar, İslami buyruklara uymayanlara ya da bu buyrukları eleştirmeye kalkışanlara karşı küfür ve hakaret yoluna başvurmadan konuşmasını bilmezler.

İçlerinde başbakanlık mevkiine yükselmiş ya da Türkiye Büyük Millet Meclisi'ne üye

seçilmiş veya benzeri görevlere getirilmiş kişiler de kendilerini bu alışkanlıktan kurtarabilmiş

değillerdir. Bunun en güzel örneğine, 1997 yılında iktidara gelen Refah Partisi mensuplarının tutum ve davranışlarıyla tanık olduk. Hasbelkader bu ülkenin başbakanlık koltuğuna yerleşen RP liderinin ağzından, “*deli*”, “*gavur gelini*”, “*Yahudi figüran*”, “*fosil*”, “*sinsi*”, “*isterik*”

vd... şeklindeki küfürler eksik olmadı! Bu aynı partinin bir başka üyesinin ağzından şu inciler dökülüyordu: “*Alçak*”, “*pezevenk*”, “*hain*”, “*Ermeni dölü*”... Bir diğer RP'li milletvekilinin kullandığı nezih dil şuydu: “*Puşt.*” Bu “*güzel*” sözcüğü, o, kendi selefi olan CHP'li birisi için şu tümcede kullanmaktaydı: “*SSK'da ipler puştun elinde, benden önce bu yolsuzlukları*

yapan puştlardan niye bunu sormuyorsunuz?” Bir diğerk “fazilet” örneğiki şeriatçı milletvekilimizin seçtiğı sözcükler de şöyleydi: “Sidikli”, “şerefsiz”! Bu aynı kişinin, Atatürkçülüğü savunan kadınlarımıza uygun bulduğı sözcük ise “fahişeydi.33 TBMM’nin bu şeriatçı üyelerinin ağızlarından dökülen sözcüklere tanık olanlarımız, muhtemelen kendi kendilerine

sormuşlardır: Bu adamlar neden “küfür” ve “hakaret” ederek konuşmaktan kendilerini alamazlar? Tekrar belirtelim ki, bu küfürlü ağız sadece onlara özgü değildir; bu ağız

şeriatçılığın simgesi gibi bir şeydir. Evet, neden şeriatçı ağızlar küfretmeyi severler? Hemen yanıtlayalım: onların bu şekilde küfür yolunu seçmeleri, bir yandan fikirsizlikten (yani fikre fikir yoluyla karşılık verebilecek kültürden yoksun oluşlarından); diğerk yandan da, içinde yoğruldukları şeriat eğitimindendir. Bunun böyle olduğunu anlamak için Diyanet İşleri

Başkanlığı’nın yayınlarına şöyle bir göz atmalısınız. Yukarıda birkaç örnek olmak üzere

belirttiğimiz sözcüklerin hepsini, çok daha ağır nitelikte olanlarla birlikte, orada

bulacaksınız.

2) “Yüce” Olduğı Kabul Edilen Bir Tanrı’nın, İnsanları Hem Kendisine Hem de

Muhammed’e İmandırmak ya da “Yüceliğim”, “Güçlülüğünü” Anlatmak

Amacıyla, “Ant İçerek” (“Yeminler” Ederek) Konuşup Konuşmayacağı

Hakkında

Kur’an’da yazılanlara göre Tanrı, tıpkı insanlar gibi, her vesileyle ve her iş için ya da her olay vesilesiyle yeminler ederek, ant içerek

33 Bu yukarıdaki konular için bkz. *Hürriyet gazetesi*. 4 Haziran 1997, s.5.

konusmakta! Hemen hemen hiçbir eylem ve işlem yoktur ki, Tanrı, onu yaparken ve

anlatırken, şunun bunun üzerine ant içmesin! Hani sanki sözlerinin doğruluğuna insanları inandırmanın başka bir yolu yokmuş da, ille yemin etmek gerekirmiş gibi! Üstelik

yeminlerinin pek çoğunu, kendi kendisini “*Tanrı*” olarak kabul ettirmek, kendisinden başka

“*Tanrı*” olmadığını bildirmek, kendi yüceliğini ve güçlülüğünü anlatabilmek, kendi niteliklerinin emsalsiz olduğunu belirtmek, Muhammed’i övmek, onu, “*peygamberlerin*” en sonuncusu ve en yücesi olarak göstermek, onun eylem ve işlemlerini benimsetmek gibi

konularda yapar; üstelik de hiç kimsenin bilemeyeceği, çözemeyeceği şekillerde olmak üzere!

Örneğin, kendi yüceliğini ve kendisinden başka “*Tanrı*” bulunmadığını anlatmak için şöyle yemin eder:

“*Saf saf dizilenlere, toplayıp sürene, zikir okuyanlara yemin ederim ki, ilahınız birdir (benden başka Tanrı yoktur)*” (*Saffat Suresi, ayet 1-4*).

Biraz ileride göreceğiz ki, burada geçen “*Saf saf dizilenlere, toplayıp sürene, zikir okuyanlara...*” deyimlerinden ne anlaşılması gerektiği pek bilinmez.

Tekrar edelim ki, *Kur’an*, Tanrı’nın övünmeleriyle ve bu övünmelerini Çoğu kez yeminlere oturtmasıyla doludur. Kendi kendisini yücelttiği gibi, Muhammed’i yüceltmek, ahlaklı ve

meziyetli göstermek için de yeminler ederek konuşur. Örneğin, müşriklerin (puta tapan

kişilerin) Muhammed hakkında “*delidir*” ya da “*azmıştır*” demelerine karşı, Tanrı, Necin Suresinde şöyle yemin etmektedir:

“Batmakta olan yıldızlara andolsun ki, arkadaşınız Muhammed sapmamış ve

azmamıştır” (Necm Suresi, ayet 1-2).

Görüldüğü gibi. Tanrı *“batmakta olan yıldızlar”* üzerine yemin etmekte! Yemin ederken neden dolayı *“batmakta olan yıldızları”* seçmiştir, belli değil! Yine bunun gibi, Muhammed’in çok karılı evliliklerini eleştirenlere karşı, Tanrı’nın, Rad Suresi’nde şöyle yemin ettiği yazılıdır:

“Kasem olsun ki (andolsun ki) biz senden evvel de Resuller gönderdik, onlara da hem

zevceler verdik, hem zürriyet (çoluk çocuk verdik)...” (Rad Suresi, ayet 38).

Yorumcuların söylemesine göre Tanrı’nın bu şekilde yemin etmesine neden olan şey,

Muhammed’in şehvet düşkünü olduğu hakkında dedikodu yapanları susturmaktır. Çünkü,

halktan kişiler, özellikle Hıristiyanlar, *“peygamber’lerin şehevilikle uğraşmamaları gerektiğini, nitekim İsa’nın ve Yahya’nın kadınsız yaşadıklarını öne sürerek, “Eğer*

Muhammed peygamber olsaydı, böyle kadınlarla meşgul olup çoluk çocukla uğraşır mıydı?

Yahya ve İsa. gibi onlardan vazgeçip onlarsız yaşaması gerekmez iniydi?” şeklinde konuşmaktaydılar, İşte güya Tanrı, onların bu şekilde konuşmalarını önlemek için yukarıdaki ayeti göndermiş ve başka peygamberlere *“zevceler ve çocuklar”* verdiğini yeminlerle haber vermiştir.³⁴

Kur’an’da, yazılanlara göre, Tanrı, yeminlerini sadece kendisiyle ya da Muhammed’le ilgili olarak yapmaz, her vesileyle ve her şey için yapar. Örneğin, inanmış olan kimselere, cennetin güzel kızlarını vereceğine dair yapar ya da “inanmayanları” cehennem ateşinde yakacağına dair yapar.

Daha başka bir deyimle, yeminlerini, şaşkınlık yaratacak şekilde yapmaktan geri kalmaz. Şu bakımdan ki, bazen kendi adını anarak, yani “Allah’a” ya da “Rabbi’ne” diyerek yapar; bazen Muhammed’in adı üzerine yapar; bazen “Mekke” şehri üzerine, bazen “zeytin”

üzerine, bazen “incir” üzerine, bazen “dağlar” üzerine, bazen “yıldızlar” üzerine, bazen

“baba ve çocukları” üzerine, bazen “yağmurlar ve rüzgarlar” üzerine, bazen “yürüyen gemiler” üzerine, bazen “adamlar boğazlayıp can alanlar” üzerine, bazen “kuşluk vaktine”, bazen “her şeyin çiftine ve tekine”, bazen “gelip geçen geceye”, bazen “tanyeri”ne, bazen hiç kimselerin anlayamayacağı şeyler üzerine ve evet saymakla bitmez nice şeyler üzerine yapar! Birkaç örnek verelim:

Meryem Suresi’nde Tanrı’nın, inanmayanları, şeytanlarla birlikte toplayıp cehenneme

atacağına dair kendi adı üzerine yemin ettiği yazılıdır:

34 Bkz. Elmalılı H. Yazır, age. c.4. s.2999-3000.

“Tanrı’ya andolsun ki, biz onları... şeytanlarla birlikte toplayacağız; sonra da cehennemin çevresinde ... diz. çöktürerek haz»’ bulunduracağız hepsini” (Meryem Suresi, ayet 68).

Tanrı, Nahl Suresi’nde inkarcılara karşı yine kendi adı üzerine şöyle yemin etmektedir:

“...Allah’a andolsun ki, uydurup durduğunuz şeylerden elbette sorguya çekileceksiniz” (Nahl Suresi, ayet 56).

Mearic Suresi’nde Tanrı, hem “Doğuluların” hem de “Batılıların” Tanrısı olarak güçlü olduğunu kanıtlamak amacıyla yine kendi adı üzerine yemin etmektedir:

“Doğuluların ve Batılıların Rabbi’ne yemin ederim ki onların yerine daha iyilerini getirmeye bizim gücümüz yeter... “ (Mearic Suresi, ayet 40-41).

Dikkat edileceği gibi Tanrı, kendi buyruklarını dinlemeyenlerin başına gelecek belaları ya da güçlülüğünü anlatmak için kendi adı üzerine yemin etmekte sakınca görmüyor! Hani, sanki

kendi sözlerinin inandırıcı olmasını sağlamak için, kendi adı üzerine yemin etmenin yararlı olacağını düşünmektedir!

Tanrı, yeminlerini bazen Muhammed’in üstüne yapar; örneğin, “Resulüm! Ömrüne kase

olsun ki ... onlar sarhoşlukları içinde ne halt ettiklerini bilmiyorlardı...” der (Hicr Suresi, ayet 72).

Tanrı yeminlerini bazen Muhammed’in yaşadığı Mekke şehri üzerine yapar:

“Bu kente (Mekke’ye) -ki (Ey Muhammed!) bu kentte bulunuyorsun-yemin ederim ki...”

(Beled Suresi, ayet 1-4; ayrıca bkz.Tin Suresi, ayet 1-5).

Yeminlerini bazen, Mekke kenti de dahil olmak üzere “incir”, “zeytin” ve “Sina Dağı”

üzerine yapar:

“İncire (tin) ve zeytine andolsun ki., Sina Dağı’na andolsun ki, Bu güvenli kente (Mekke’ye) andolsun ki, biz insanı en güzel biçimde yarattık. Sonra da onu aşağıların aşağısı kıldık” (Tin Suresi, ayet 1-5).

Dikkat edileceği gibi, Tanrı burada, “güzel” biçimde yarattığı insanı “aşağıların aşağısı”

kıldığını övünerek söylemekte ve övünmesini, her ne hikmetse “incir”, “zeytin” ve “dağ”

gibi şeyler üzerine yaptığı yeminlere dayatmakta!

Yeminlerini bazen “babaya ve ondan gelen  ocuğa” diyerek yapar; yaparken de muhtemelen

Adem’i ve Adem’in soyundan gelenleri anlatmak ister: “...babaya ve ondan meydana gelen

Çocuğa yemin ederim ki, biz, insanı zorluklar içinde yarattık” (Beled Suresi, ayet 2-4).

Yeminlerini bazen yıldızlar ya da “batmakta olan yıldızlar” üzerine yapar: “Hayır, yıldızların yerleri üzerine yemin ederim ki...” (Vakıa Suresi, ayet 75; ayrıca bkz. Tekvir Suresi, ayet 15-20); “Batmakta olan yıldızlara andolsun ki, arkadaşınız Muhammed sapmamış ve azmamıştır”

(Necm Suresi, ayet 1-2).

Yeminlerini bazen “görünen ve görünmeyen şeyler” üzerine yapar: “Görebildikleriniz ve göremedikleriniz üzerine yemin ederim, ki, hiç şüphesiz o (Kur’an), çok şerefli bir elçinin sözüdür... “ (Hakka Suresi, ayet 38-40).

Yeminlerini bazen Kur’an üzerine yapar: “...öğüt veren Kur’an’a andolsun ki, inkar edenler, gurur ve ayrılık içindedirler” (Sad Suresi, ayet 1-2; ayrıca bkz. Kaf Suresi, ayet 1-3; ayrıca bkz. Duhan Suresi, ayet 1-3).

Yeminlerini bazen “rüzgarlar”, “yağmur yüklü bulutlar”, “gemiler” ve “işleri yöneten melekler” üzerine yapar:

“Esip savuran rüzgarlara, yağmur yüklü bulutlara, kolayca süzülen gemilere ve işleri yöneten meleklerle andolsun ki, size söz verilen kıyametin kopması şüphesiz gerçektir.

Ödeşme günü gelecektir” (Zariyat Suresi, ayet 1-6).

Tanrı burada, kıyametin geleceğini bildirmek için yemin etmektedir. Kıyametin

geleceğini bildirmek için yeminlerini bazen “adam boğazlayıp canları alanlara”,

“yüzüp gidenlere” ve “yarışanlara” yönelik olarak yaptığı da olur:

“Canları boğarak çekip alanlara andolsun. Canları kolaylıkla alanlara andolsun.

Yüzüp yüzüp gidenlere andolsun. Yarıştıkça yarışan ve işleri yöneten meleklerle

andolsun ki, kıyamet kopacaktır” (Naziat Suresi, ayet 1-5).

Yeminlerini bazen “kuşluk vaktine” ve “geceye” yönelik olarak yapar:

“Kuşluk vaktine andolsun. Sükûna erdiği zaman geceye andolsun ki, ey Muhammed,

Rabbin seni ne bıraktı ne de sana darıldı” (Duha Suresi, ayet 1-3).

Dikkat edileceği gibi Tanrı burada, Muhammed’i hoşnut etmek için yeminlerle

konusmaktadır! Çünkü, güya Muhammed, bir işe başlarken “*inşallah*” demediği için, onu on beş gün vahiysiz bırakmıştır.

Tanrı yeminlerini bazen “Nün” ya. da “*kalemle yazanlar*” şeklinde ne olduğu bilinemeyen şeyler üzerine yapar:

“Nün, kalem ve onunla yazanlara andolsun ki, ey Muhammed! Sen Rabbinin nimetine

uğramış bir kimsesin, deli değilsin... Şüphesiz-sen, büyük bir ahlaka sahipsindir” (Kalem Suresi, ayet 1-4).

Bu yeminleri Tanrı, Mekke’de Muhammed’i “*deli*” diye çağırانları korkutmak için

yapmakta! Yaparken de Muhammed’in “*büyük bir ahlaka*” sahip olduğunu anlatmakta!

Yeminlerini bazen “*tanyeri*”ne, “*kuşluk vaktine*”, “*zilhicce ayıtımdan gecesine*”,

“*gelip geçen geceye*”, “*sükûna eren geceye*”, “*her şeyin çiftine ve tekine*” diyerek yaptığı da olur. Örneğin, Fecr Suresi’nde Tanrı, şöyle ant içer:

“*Fecre, on geceye, çifte ve teke, (her şeyi karanlığıyla) örttüğü an geceye yemin ederim ki, bunlarda akıl sahibi için elbette birer yemin (değeri) vardır*” (Fecr Suresi, ayet 1-5).

Tanrı bu yemini, sureye başlarken etmekte ve ederken de, “*Bunların her biri... birer yemine değmez mi?*” diye sormakta. Evet, ama Tanrı’nın “*bunlar*” diyerek yemin ettiği şey nedir? *Kur’an*’ın ayetleri mi, anlatılan olaylar mı, belli değil! Ve sonra neden Tanrı

“*Fecre*”, “*on geceye*” ve “*her şeyin çiftine ve tekine*” ya da “*gelip geçen geceye*”

yemin etmekte, ederken de bizi birtakım sorularla karşı karşıya bırakmakta? Örneğin,

“*Fecr*” denen şey “*şafak atması*”, “*tan sökmesi*”

35 “*Zilhicce*” ayı, *Arabi* ayların on ikincisidir ki, *hacı olma töreni ve kurban bayramı bu ayda olur.*

anlamındadır ki, gece karanlığının çatladığı sabahın ilk beyazı olarak bilinir. Bununla

beraber bazı sabahların (örneğin, .Kurban Bayramı gününün fecrinin) daha büyük

özelligi olduğu kabul edilir. Öte yandan “*on gece*”ye yemin ederken, Tanrı neyi

kastetmekte? *Kur’an*’da kullanılan deyim “*Ve leyali aşre*”dir. Haccın on gecesini mi, bayram gününün onuncusuna kadar olan on gece mi, Ramazan’ı izleyen on gece mi,

Muharrem ayının on gecesi mi, bu da belli değil! Öte yandan Tanrı bir de “*çifte ve*

teke” yemin etmekte; bunun kesin olarak ne olduğunu bilen yok. Aslı “*sef’ü vetre*” olan bu deyimi bazı yorumcular “*öç ve intikam almak*” şeklinde, bazıları da “*iki vakit namaz.*” ile “*tek namaz*” şeklinde kabul ederler; başkaca yorumlar da vardır.³⁶

Görölüyor ki, Tanrı, kendi kullarının kolayca çözemeyecekleri şeyler üzerine yemin etmekte!

Fakat, bazen, anlamının ne olduğu konusunda hiç kimselerin bilemeyeceği ya da

birleşemeyeceği şeyler üzerine de yeminler eder Tanrı! Örneğin, biraz önce belirttiğimiz gibi Saffat Suresi'nde, *“Saf saf dizilenlere, toplayıp sürene, zikir okuyanlara yemin ederim ki, ilahınız birdir (benden başka Tanrı yoktur)”* diye yeminler eder (Saffat Suresi, ayet 1-4). Ayette geçen *“Saf saf dizilenlere, toplayıp sürene, zikir okuyanlara...”*

deyiminden ne anlatmak istediği belli değil! Burada *“meleklerin”* söz konusu olduğunu söyleyenler yanında, bunların *“gök cisimleri, ruhlar, kudsi cevherler, Kur'an ayetleri, alimler ya da gaziler”* olduğunu söyleyenler de vardır.

Yine bunun gibi *“Tank”* Suresi'nde Tanrı'nın, insanları *“sırt”* ile *“göğüs kafesi”*

arasından çıkan sudan yarattığını, ve tekrar yaratabileceğini anlatmak amacıyla

“gökyüzüne” ve *“Tarık'a”* yemin ettiği görülmekte. Gerçekten de Tarık Suresi şu sözlerle başlıyor:

“Kasem olsun (Andolsun) o semaya ve Tarık'a. Bildin mi Tanknedir? O necini

sakıb...” (Tarık Suresi, ayet I -2).

Görülüyor ki, Tanrı, *“semaya”* (gökyüzüne) ve *“Tarık'a”* yemin ettiğini söylerken

“Tarık'ın ne olduğunu, nereden bileceksin?” diye sormakta ve bunun *“necmi sakıb”*

olduğunu eklemekte. Ancak, *“Tarık”m* ve

36 Razi, Yunus, (mam Ahmed, Tirmizi vd... kaynaklar için bkz. Elmalılı H. Yazır, ııKe. c.7. s.5791 vd.

dolayısıyla “*necini sakıb*”m ne olduğu konusunda bir açıklama yapmı-Bu yüzden iş

yorumculara düşüyor. Yorumcular ise, “*Tarık*” sözcüsünün, “*tokmak vurur gibi şiddetle vuran*” ya da “*geceleyin gelip kapı çalan*” veya “*gönül hoplatan*” anlamlarına gelebileceğini, “*necini sakıb*”ın da, şiddetli ışııyla karanlığı delen her parlak yıldız ya da “*kuş vakarı yükseldi*” tabirine atfen “*yüksek yıldız*” ya da “*sabah yıldızı*” ya da

“*Ülker yıldızı*” (Süreyya) ya da hatta “*Kur’an*” anlamına gelebileceğini söylerler.³⁷

Fakat, Tanrı, yukarıdaki ayete göre, bu yeminlerini, iki bakımdan güçlü olduğunu

anlatmak amacıyla yapmaktadır ki, bunlardan biri insanları koruyucularla ve

denetleyicilerle çevrili kılmış olduğudur. Şöyle diyor:

“...Hiç kimse yoktur ki, üzerinde bir koruyucu, bir denetleyici bulunmasın...”(*Tarık Suresi, ayet 3*).

Yani Tanrı şunu yeminler ederek anlatmaktadır ki, her insan, her an için Tanrı’nın

gözetimi altındadır; yani insan hiçbir zaman kendi başına bırakılmamıştır; her an

Tanrı’nın kontrolüne tabi kılınmıştır. Ve her insanı, Tanrı’nın emriyle, önünden ve

arkasından koruyarak izleyen melekler vardır. Muhammed’in söylemesine göre, her

Müslüman kişiye yüz altmış melek koruyucu ve denetleyici olarak görevli kılınmış

olup, bu melekler “*bal çanağından sinek kovalar*” gibi şeytanları kovalarlar; ayrıca, her insanın yaptığı ya da düşündüğü şeyleri deftere yazarlar.³⁸ Ve işte Tanrı, bunu anlatmak içindir ki, yukarıdaki şekilde yeminler etmektedir. Fakat, Tanrı’nın, bu ayetle yemin

etmesinin bir diğer nedeni daha var ki, o da insanın “*atılan bir sudan*” yaratıldığını ve onu tekrar yaratmaya kadir bulunduğunu anlatmaktır; şöyle diyor:

“*insan neden yaratıldığına bir baksın. Atılan bir sudan yaratıldı. (O su) sırt ile göğüs kafesi arasından çıkar. İşte Allah insanı tekrar yaratmaya da kadirdir...*” (Tarik Suresi, ayet 5-8).

nin rivayeti için bkz. Elmalılı H. Yazır, *age*, c.7, s.5701.

Ancak, Tanrı, burada geçen “*göğüs kafesi arasından çıkan su*” deyiminden ne anlaşılması gerektiğini açıklamamıştır; bu yüzden yorumcular birbirlerine girerler. Kimisi bunu “*erkeğin menisi*” olarak, kimisi de “*hem erkeğin hem de kadının suyu*” şeklinde tanımlamışlardır; bununla beraber kadının menisinin olup olamayacağı ya da kadının suyunun “*unsun hayat*”

niteliğinde sayılıp sayılamayacağını tartışmaktan geri kalmamışlardır.³⁹ Fakat, anlaşılan o ki, Tanrı, kullarının keşfedemeyecekleri ya da anlamı üzerinde anlaşılamayacakları şeyler üzerine yemin etmekte sakınca görmemiştir!

Yine bunun gibi Tûr Suresi’nde Tanrı’nın şöyle yemin ettiği yazılıdır:

“*Tûr’a, yayılmış ince deri üzerine satır satır yazılmış kitaba, Beyt-i Ma’mûr’a, yükseltilmiş*

tavana, dolu denize andolsun ki, Rabbinin azabı mutlaka vuku bulacaktır. Ona engel olacak hiçbir şey yoktur” (Tûr Suresi, ayet 1-8).

Görüldüğü gibi Tanrı, muhakkak surette “*azap*” vereceğini anlatmak için çeşitli şeyler üzerine yemin etmekte ve bu şeyleri “*Tûr*”, “*yayılmış ince deri üzerine satır satır yazılmış*

kitap”, “*Beyt-i Ma’mûr*”, “*yükseltilmiş tavan*” ve “*dolu deniz*” olarak tanımlanmakta. Pek güzel, ama nedir bunlar? Bilen yok! Din bilginlerinden ve *Kur’an* yorumcularından hiçbirisi kesin bir şey söyleyemiyor! Örneğin, ayette geçen “*Tûr*” sözcüğü neyi ifade ediyor? Kimi yorumculara göre, bu, Musa’nın vaktiyle “*Allah kelamını*” duyduğu “*Tûri Sina*”dır (yani Sina Dağı). Beyzavi gibi yorumculara göre “*Tûr*”, Süryani dilinde “*dağ*” demektir. Fakat, burada gözle görünmeyen alemde, şahadet alemine yükselen şey demek de olabilir. Ayette

yer alan “...*yayılmış ince deri üzerine satır satır yazılmış kitap*” deyiminden neyin kastedildiği bilinmemekte. Çünkü, bir kere burada sözü edilen kitabın hangi kitap olduğu açıklanmamış. Bu nedenle bunun “*Tevrat*” ya da henüz tanınmadık başka bir kitap veya *Kur’an* olabileceği öne sürülür.⁴⁰ Öte yandan ayette kitabın “...*yayılmış ince deri üzerine*”

yazıldığı bildiriliyor. Ne demektir “*yayılmış ince deri?*” Ayetin aslı, “...*Ve bir 39 Elmalılı H. Yazır, age, c.7, s.5704 vd.*

40 Elmalılı H. Yazır, age, c.6, s.4550 vd.

rakkı menşurda mestur kitaba” şeklindedir. Buradaki “*rakk*” sözcüğü “*kağıt haline getirilmiş*

yazı yazılan ince deri” olabileceği gibi, “*ağaç yaprağı*” da olabilir. Yine bunun gibi ayetteki

“*Beyt-i Ma’mûr*” deyimiyile ne anlatılmak istendiği belli değil. “*Beyr*” sözcüğü “*ev*” (*konul*),

“*ma’mûr*” sözcüğü de “*geleni gideni bol ve bakımı iyi olan yer*” anlamına geldiği için kimi yorumcular “*Beyt-i Ma’mûr*” deyimiyile Kabe’nin kastedildiğini söylerler. Kimi yorumculara göre “*Beyt-i Ma’mûr*”, göklerin yedinci katında bir “*beyt*”\v ki, her gün onu yetmiş bin

“*melek*” ziyaret eder ve bu ziyaret kıyamete kadar sürer. Beyzavi gibi bazı yorumculara göreyse, “*Beyt-i Ma’mûr*”, Müslüman kişinin kalbidir. Ayette

geçen “*yükseltilmiş tavan*”

deyimine gelince, bunun “*sema*” (gök) karşılığı olduğunu söyleyenler yanında, cennetin çatısı olan “*arş*” anlamına gelebileceğini öne sürenler de vardır. Ve nihayet ayetteki “*dolu deniz*”

deyiminden ne anlaşılması gerektiği de belli değil! Zira, bu deyim “*bahr mescûr*” deyimine karşılığıdır ve “*mescûr*” sözcüğü “*taşkın su*” ya da “*alevli ateş*” anlamlarına gelir. Bundan dolayıdır ki, kimi yorumcular, kıyamet koparken denizlerin ateş olup kaynatılacağım ve

cehennemin bununla kızıştırılacağım göz önünde tutarak ayetteki “*dolu deniz*” deyiminin

“*alevlendirilmiş, kızdırılmış deniz*” anlamına geldiğini söylerler. Buna karşılık kimi yorumcular da bunun “*dolgun deniz*”, “*taşkın deniz*” ve daha doğrusu “*büyük deniz*”

(örneğin, “*okyanus*”) olduğunu belirtirler. Kimi yorumculara göre bu, “*suyu birbirine karışan*

“ ya da “*tatlısı acısına karışan deniz*”dir. Kimi yorumcular ise, bunu “*Firavun’un, askerleriyle birlikte içine gömülüp yok olduğu deniz*” olduğunu bildirirler.⁴¹ Fakat, görülüyor ki *Kur’an*’daki Tanrı, kullarını inandırabilmek için, birbiriyle hiç ilgisi bulunmayan ve anlaşılması mümkün olmayan şeyler üzerine yeminler etmekte!

Ancak, Tanrı yemin etmekle yetinmez; sanki yapmış olduğu bütün bu yeminlerine rağmen,

yine de insanları kendisine inandıramayacağı endişesindeymiş gibi, yeminlerinin gerçekten

“*ciddi*”, “*önemli*” ve “*çok büyük bir yemin*” olduğunu söyleme ihtiyacını duyar. Daha doğrusu yeminini bazen bir başka yeminle pekiştirmek ister; hiç değilse bu yoldan kullarını kendisine inandırmaya çalışır. Örneğin, Vakıa Suresi’nde “*...Yıldızların yerlerine yemin ederim ki...*” (Vakıa Suresi, ayet 75) dedikten sonra, bunu yeterli bulmayıp bir de şunu ekler:

“Bilirseniz,

41 Elmalılı H. Yazır. age, c.6, s.45.11-4552.

‘

gerçekten bu, (çok) büyük bir yemindir” (Vakıa Suresi, ayet 76). Ve bu “büyük” yemini, Kur’an’ın “saklı bir kitapta” (Levh-i Mahfuzda) bulunduğunu anlatmak için yapmaktadır (Vakıa Suresi, ayet 77-80). Hani sanki yemin etmek yetmiyormuş da, “inandırıcı” olabilmek için bu yemini pekiştirici sözcükler kullanmak, örneğin, “gerçekten bu, (çok) büyük bir yemindir...” demek gerekirmiş gibi!

İnşikak Suresi’nde Tanrı’nın “şafağa”, “geceye”, “gecedeki karanlığa”, “on dört gecelik aya

“-yemin ettiği ve ederken de insanlardan bir kısmının, Kur’an okunurken neden dolayı iman etmediklerini sorduğu görülüyor. Ayet şöyledir:

“Hayır! Şafağa, geceye ve onda basan karanlığa, dolunay olmuş aya yemin ederim ki, halden hale geçeceksiniz. Böyleyken onlar acaba neden okununca iman etmezler?” (İnşikak Suresi, ayet 16-20).

Ayetin bir başka okunuşu şöyledir:

“Hayır!.. İmdi kasem ederim o şefaka ve geceye ve derlediğine ve derlendiği zaman o aya ki, sizler binip binip geçeceksiniz elbette tabakadan tabakaya. O halde onlara ne var ki iman etmezler?” (İnşikak Suresi, ayet 16-20.)

Görülüyor ki, Tanrı, bütün bunlar üzerine yeminler ederek, insanların “halden hale” ya da

“tabakadan tabakaya” geçeceğini bildirmekte. Yorumculara göre “şafak” sözcüğü, güneş

battıktan sonra ufukta görünen kırmızılığın adı olabileceği gibi, kırmızılıktan sonraki beyazlık da olabilir. “Dolunay olmuş ay” deyiminin

“ayın derlenip toplanarak muntazam bedr olduğu zaman”, yani on dört gecelik ay karşılığı olduğu söylenmekte. “*Tabakadan tabakaya*”

deyimi, “*tabaka*” sözcüğünün birçok anlama gelmesi nedeniyle görüş ayrılığı yaratmakta. Bir kısım yorumculara göre, Tanrı, bu sözleriyle şunu anlatmak istemiştir ki, insanlar, tıpkı şafak, gece ve ay gibi, bir kalıptan başka bir kalıba geçerek sonunda Tanrı’ya döneceklerdir! Bir kısım yorumculara göre anlatılmak istenen şey, karından karına ya da yüzyıldan yüzyıla ya da yirmi yıldan yirmi yıla ya da ümmetten ümmete oluşan değişikliklerdir ki, sonunda Allah’a dönüşümü kapsamaktadır. Bir kısım yorumcular, Abbas b. Abdülmüttalib’in bu ayetle ilgili görüşlerini yansıtırlar; güya Muhammed’i yüceltmek amacıyla Abbas, “*Sen doğduğun vakit Arz aydınlandı ve nurunla ufuk par-‘adı*” diyerek bir sulbden rahme geçiş nedeniyle, yeni ve üstün bir alem oluştuğunu ve sonunda Allah’a varıp hesap verme durumunun doğduğunu

anlatmıştır! Bazı yorumculara göre bu ayet, Tanrı’nın, hem bir yandan Muhammed’e hem de

ona baş eğen Müslümanlara hitap ettiğinin ifadesidir; güya Müslümanlara şunu haber

vermektedir ki, Muhammed’e baş eğdikleri oranda, “*halden hale*”, “*tabakadan tabakaya*”

yükselerek Tanrı’ya yaklaşacaklardır.⁴²

Neden Tanrı böylesine değişik ve anlaşılması güç şeyler üzerine yeminler ederek konuşur?

Neden amacını herkesin anlayabileceği bir dille ortaya koymaz? Ve bütün bunlar bir yana, neden Tanrı yemin eder? Hiç yüce olduğu söylenen bir Tanrı yemin eder mi?

Bu konuda yukarıdakilere eklenebilecek örnekler daha pek çok. Fakat, ilginç olan diğer bir konu şu ki, her an ve her şey için yeminler eden Tanrı, yemin etmenin kötü bir şey olduğunu söylemekten ve yemin ederek konuşanları küçültmekten, hakir görmekten geri durmaz.

Örneğin, Kalem Suresi’nde, çok yemin edenleri “*alçak zorba*” şeklinde tanımlayarak şöyle der:

“Ey Muhammed! Diliyle iğneleyen... çok yemin eden alçak zorbaya... aldırış etme” (Kalem Suresi, ayet 10-14).

Tevbe Suresi’nde de, Allah’a yemin edenlerin “*korkak*” olduklarına değinerek şöyle ekler:

“Sizden olmadıkları halde, sizinle beraber olduklarına dair Allah’a yemin ederler. Oysa onlar, korkak bir topluluktur” (Tevbe Suresi, ayet 56).

Yine Tevbe Suresi’nde “*fasik*”lerin (günah işlemiş olanların) yemin eder olduklarını ve

onlardan hoşlanmadığını bildirir:

“Onlardan hoşnut olasınız diye, size yemin ederler. Siz onlardan hoşnut olsanız da (Tanrı) fasıklardan asla hoşnut olmaz” (Tevbe Suresi, ayet 96).

42 Elmalılı H. Yazır. age. c.7, s.5679 vd. 92

Görülüyor ki, *Kur’an’daki* Tanrı, bir yandan, şu ya da bu nedenle yemin edenleri “*alçak zorba*” ya da “*korkak*” olarak damgalarken, diğer yandan kendisi, yemin üzerine yemin etmektedir! Şimdi bir an için düşünelim: bir Tanrı ki, yemin etmenin kötü bir şey olduğunu bildiği halde yemin etmekten çekinmemekte! Bir Tanrı ki, bütün “*yüceliğine*” ve

“*güçlülüğüne*” rağmen, yemin etmeden hiç kimseleri kendisine kandıramayacağını

düşünmekte! Bir Tanrı ki, kendi yarattığı kullarının bile yapmaktan kaçınacakları şekillerde yeminler etmekte! Bir Tanrı ki, “*incir*”, “*zeytin*”, “*kuşluk vakti*” vd... gibi şeyler üzerine yemin etmeyi kendisine uygun görmekte! Olacak şey midir bu? Aklın alacağı şey midir bu?

Öte yandan yemin etmek, genellikle yalan söylemeyi gelenek edinmiş kimselerin

başvurdukları bir yol değil midir? Bilimsel çalışmalar (örneğin, psikoloji ilmi) bunun böyle olduğunu ortaya çıkarmış değil midir? Elbette ki öyledir, çünkü yemin ederek konuşan

kimseler, söyledikleri sözlerin yeminsiz olarak inandırıcı olmadığını düşünürler. Bu nedenle söylediklerini yeminlerle güçlendirmek isterler. Yemin ederek karşılarındakine güvence

sağlamayı düşünürler. Oysa, Tanrı için böyle bir şeyin söz konusu olmaması gerekir. Çünkü, eğer Tanrı, bu evrenin, doğanın ve her şeyin yaratıcısı ise, insanların evrene ve doğaya bakarak kendisine inanacaklarını bilir ve bu nedenle yemin etme gereğini hissetmez!

Bu böyle olduğuna göre, Tanrı'nın yeminlerle konuşabileceğini düşünmek güçtür. Ancak,

Muhammed, Arapların çok yalan söyleyen ve çok yemin eden bir toplum olduğunu bildiği

için, Araplara hitap eden bir Tanrı'yı, her daim yemin ederek konuşur şekilde tanımlama

gereksinimini duymuş olmalıdır. Bu durumda *Kur'an'ı*, *Kur'an'da*. yazılı olduğu gibi, “*Tanrı elçisinin sözüdür*” şeklinde kabul eğilimine yer vermek gerekmez mi?

Fakat, gerçek şu ki, *Kur'an* eğitiminin oluşturduğu ortamda insanlar, inandırıcı olabilmek için mutlaka ve her konuşma sırasında yemin etme ihtiyacını duyarlar. Hemen her söylediklerini, hiç değilse “*Vallahi*” (Allah hakkı için) diyerek kanıtlamaya çalışırlar.

3) Cennetlerin “Memeleri Yeni Sertleşmiş” ya da “Turunç Memeli” ve “Güzel İri

Gözlü” Kızlarla (“Hurilerle”) Dolu Olduğunu, Bu Kızların Tanrı’nın Hediyesi

Olarak Müslüman Erkeklerle Verileceğini Bildiren Ayetlerin, Tanrı Sözleri Olup

Olamayacağı Hakkında!

Kur’an’da yazılanlara göre Tanrı, kendi “yüceliğini” kabul ettirebilmek, kullarını kendisine ve elçisine (Muhammed’e) baş eğdirtebilmek için, bir yandan “korkutma”,

diğer yandan da “mükafat” usullerini seçmiştir; örneğin, bir yandan dehşet verici

“cehennem” azabından söz eder, diğer yandan da mutluluklarla dolu “cennet”

müjdeleri verir. Cehennemi ne kadar azap ve işkence yeri olarak göstermiş ise, cenneti

de o kadar bolluk, zevk ve şevk yeri olarak düzenlemiştir. Fakat, bu düzenlediği cenneti, çöl Arabının hayal edip mutluluk duyabileceği güzelliklerde göstermiştir. Daha başka

bir deyimle, kızgın güneş altındaki uçsuz bucaksız kum çöllerinde, aç ve susuz yaşayan

Arap bedevinin bütün gereksinimlerini (özellikle Araptaki şehvet bolluğunu, içki ve

yiyecek düşkünlüğünü) hesap ederek, cennetleri her bakımdan bolluk ve bahtiyarlık yeri

olarak düzenlemiştir. Nitekim Kur’an’da yazılanlara göre, cennetlerde “cevherlerle işlenmiş tahtlar, koltuklar”, “altın ve gümüş bilezikler”, “yeşil ipekli giysiler”, “yakıcı güneşi ve dondurucu soğuğu olmayan iklimler”,

“sabah gölgesi gibi uzanıp giden tatlı gölgelikler”, “kuş etinden yiyecekler”, “baş ağrıtmayan ve sarhoş yapmayan şarapla

doldurulmuş testiler, ibrikler”, “latif yaylalar”, “içenlere tat veren şarap ırmakları”,

“süzme bal ırmakları”, “bahçeler ve üzüm bağları”, “tükenmeyen ve yasaklanmayan

sayısız meyveler”, “meyveleri salkım salkım dizili muz ağaçları”, “kiraz ağaçları”,

“çağlayarak akan sular ve su ırmakları”, “tadı bozulmadık süt ırmakları” vd... ve daha neler var! (Bkz. Vakıa Suresi, ayet 15-40; Nebe’ Suresi, ayet 31-36; Saffat Suresi, ayet 41-57; Sad Suresi, ayet 49-54; Zümer Suresi, ayet 73-74; Rahman Suresi, ayet 46-78;

Muhammed Suresi, ayet 15; Tür Suresi, ayet 19-24; İnsan Suresi, ayet 5, 17-22; Kehf

Suresi, ayet 30-31, 107; Hac Suresi, ayet 23; Fatır Suresi, ayet 33-35; Rad Suresi, ayet 23-24; Hadid Suresi, ayet 12-15, 21vd...).

Fakat, türlü bu güzellikler ve nimetler yanında, bunlardan çok daha önemli olarak bu

cennetlerde *“güzel iri gözlü ve sedeflerinde saklı inci gibi bakireler”, “huriler”,*

“memeleri yeni sertleşmiş, (turunç memeli) kızlar” vardır. Nebe1 Suresi’ndeki şu satırları okuyalım:

“...Şüphe yok ki çekinenlere bir kurtuluş ve kutluluk, murada eriş yeri var; bahçeler, üzümler ve memeleri yeni sertleşmiş yaşıt kızlar. Ve dopdolu kadeh. Ne boş bir söz

duyarlar orda, ne birbirlerini yalanlama...” (Nebe’ Suresi, ayet 31 -34).43

Yorumcuların açıklamalarına göre, bu ayetlerde kızlarla ilgili olarak, esas itibariyle

“*ka’ib*” ve “*tirb*” sözcüklerinin çoğulu kullanılmıştır. “*Ka’ib*” sözcüğünün çoğulu

“*memeleri kübik, yani yeni ağırşak-lanıntş, turunç memeli denilen taze kızlar*” dır.

“*Tirb*” sözcüğü ise, hep bir yaşta olan cennet kızlarını ifade etmekte olup, bu kızların genellikle hep on altı yaşında (cennetteki erkeklerin ise otuz üç yaşında) bulunduklarını anlatmaktadır.⁴⁴ Öte yandan Vakıa Suresi’nde yazılanlara göre, Tanrı, bu cennet

kızlarını “*saklı inciler gibi, iri gözlü, cilveli, işvekar huriler*” şeklinde ve “*apayrı biçimde yaratıp, eşlerine düşkün ve yaşıt bakireler*” kıldığını bildirmiştir (Vakıa Suresi, ayet 21, 35-36). Yine bunun gibi Tür Suresi’nde Tanrı’nın, erkek kullarına hitaben şöyle dediği yazılıdır:

“...*Yiyin için, afiyetler olsun çalıştığınız için. Dayanarak, sıra sıra dizilmiş ala koltuklara, eş etmişizdir de kendilerine güzel iri gözlü hurileri...*” (Tür Suresi, ayet 18).⁴⁵

Fakat, Tanrı’nın nimetleri bununla da bitmiş değil; çünkü, yine *Kur’an*’dan

öğrendiğimize göre, Tanrı, cennette, tahttan koltuklara yaslanmış olarak iştahlarının

çektığı meyve ve etlerden dilediklerince yerken kadeh çekiştiren erkek kullarına, bir de ayrıca hizmet etmek üzere “*oğlanlar*” (“gılmanlar”, “vildanlar”) verecektir. Nitekim biraz önce değindiğimiz Vakıa Suresi’nde, “*Murassa tahtlar üstünde, karşı*

43 A. Gölpınarlı’nın *Kur’an* çevirisinden.

44 Elmalılı H. Yazır, *uc*, c.7 s.5544-5545; ayrıca bkz. Turan Dursun, *Kur’an Ansiklopedini*. c.4, s.75.

45 Elmalılı H. Yazır'ın çevirisinden. Şu şekilde çevirmek de mümkündür: "... 'Yiyin için! Doyun kolaylıkla. Yaptıklarınızın karşılığı olarak. Dizi dizi tahtlara yaslanarak' denecek onlara. Biz onlun, iri (güzel gözlü hurilerle) eş edeceğiz..."

karşıya kurulmuş" olan cennet erkeklerine "ölümsüz oğlanların" (Muhalled evlatların) hizmet sunacağı bildirilmiştir. Yine bunun gibi Tür Suresi'nde bu oğlanların

"sedeflerinde saklı inci" gibi oldukları belirtilmekte. Gerçekten Tür Suresi'nde Tanrı'nın şöyle konuştuğu yazılıdır:

"...Biz onları, iri (güzel) gözlü hurilerle eşlendireceğiz. (Cennette) onlara, iştahlarının çektiği meyve ve etlerden dilediklerince vereceğiz alabildiğine. Ve onlar orada kadeh tokuşturacaklar. İçinde boş ve günah olmayan biçimiyle... Ve 'gılman' (oğlanlar)

onlara hizmet sunacak. Sedeflerinde saklı inci gibidirler (oğlanlar)..." (Tür Suresi, ayet 19-20, 22-24).⁴⁶

Bu yukarıdaki ayetlerle ilgili olarak Muhammed'in söylemesine göre Tanrı, sevgili

erkek kullarını cennete alırken, onları "tüysüz, emred (yani sakalı ve bıyığı çıkmamış), gözleri sürmeli, otuz, otuz üç yaşında olarak" sokacaktır.⁴⁷

Bütün bunlardan anlaşılan şu ki, Tanrı, dünya yaşamı sırasında kendisine ve Muhammed'e baş eğmiş erkek kullarını ebedi mutluluğa kavuşturmak için onlara

cennette "bahçeler", "üzüm bağları", "içki dolu kadehler", "kuş etleri" vd... yanında, bir de ayrıca "memeleri yeni sertleşmiş" ya da "turunç memeli" denilen ve yaşları on altı olan güzel kızlar, ayrıca "gılmanlar" (oğlan hizmetkarlar) vereceğine dair yeminler etmiştir.

Şimdi bütün bunları gözden geçirdikten sonra, muhtemelen kendi kendinize şunu

soracaksınız: “Hiç Yüce bir Tanrı, insanoğlunun ağzından bile çıkması beklenmeyen

bir dille konuşur mu? Hiç kalkıp da, ‘Eğer bana baş eğerseniz, ben de size memeleri

yeni sertleşmiş, ceylan gözlü güzel bakire kızlar ve sedeflerinde saklı inciler gibi

oğlanlar (gılmanlar) veririm’ şeklinde laf eder mi?” Yine muhtemeldir ki, kendi

kendinize sorduğunuz bu soruyu, “Hayır! Yüce olduğu kabul edilen bir Tanrı’nın

ağzından çıkmış olamaz bu sözler” şeklinde yanıtlayacaksınız.

46 Turan Dursun, *Kur’an Ansiklopedi*, c.4. s.75-76; Elmalılı H. Yazır, *age c 6 s 4555* 47 Tirmizi’nin Mu’az’dan rivayet ettiği hadis için bkz. Elmalılı H. Yazır, *uKe*, c.6, s.4709.

Öte yandan bir de şu var: *Kur’an’ın* biraz önce değindiğimiz Vakıa Suresi’nde,

Tanrı’nın “*ceylan gözlü güzel bakire*” kızları yeniden “*inşa*” ettiği (yarattığı) bildirilmekte. Ayetlere göre Tanrı aynen şöyle demektedir:

“*Biz ceylan gözlüleri, defterleri sağdan verilenler için yeniden yaratmışızdır (yeniden*

‘inşa etmişizdir’); onları bakire, eşlerine düşkün ve yaşıtları kılmışızdır...” (*Vakıa Suresi*, ayet 34- 37).

Bu ne demektir? Yani neden Tanrı ceylan gözlüleri yeniden “inşa” etmiş, yeniden yaratmıştır? Yorumcuların bildirmesine göre burada geçen “(Biz onları) yeniden

yaratmışsındır” deyimini “(Biz onlara) inşa şeklinde yeni bir neşet vermişsindir” anlamına geliyor. Bu “inşa” olunan kadınlar “dünyada kocamış, buruşmuş” kadınlardır.⁴⁸

Anlaşılan o ki, Tanrı, kocamış ve buruşmuş kadınların cennete girmelerini istememiştir.

Zira yine yorumcuların anlatmalarına göre, güya bir gün bir kocakarı Muhammed’in

yanına gelip şöyle der: “Ya Resulallah! Allah’a dua et de beni cennete koysun.”

Muhammed kendisine şöyle yanıt verir: “Cennete hiç kocakarı girmez.” Bu yanıtı

alınca kadıncağız ağlamaya başlar ve dönüp gider. Az sonra Muhammed şöyle der:

“Haber verin ona (ki) kocakarı olarak (cennete) giremez, çünkü Allah Teala şöyle

buyurdu: ‘inşa edip de onları hep bakir kızlar kılmışsındır’...” Daha başka bir deyimle şunu anlatmak ister ki, Tanrı, dünya yaşamı sırasında buruşmuş, kocakarı olarak ölen

kadınları cennete alırken “ceylan gözlü güzel huri” şekline sokup (“inşa edip”), “defteri sağdan verilmiş” (“Eshabi yemin”e) olan erkek kullarına hediye etmiştir.⁵⁰

Şimdi şöyle bir düşünelim: hiç yüce olduğu söylenen Tanrı böyle bir şey yapar mı?

Yani dünya yaşamı sırasında “imanlı” kadınları “buruşmuş kocakarı” haline getirip azap ve üzüntü içerisinde tuttuktan sonra canların alır ve sırf

cennetteki erkek kullarını hoşnut etmek istercesine, ceylan gözlü bakire kızlar olarak yeniden yaratır

48 İbn-i Cerir ve Tirmizi'nin ve diğerlerinin Enes'ten rivayetleri için bkz. Elmalık H. Yazır, age, c.6, s.4708.

49 Tirmizi'nin Şemail'den rivayeti için bkz. Elmalılı H. Yazır, age, c.6, s.4708-4709.

50 Tirmizi'nin Mu'az'dan rivayeti için bkz. Elmalılı H. Yazır, age, c.6, s.4709.

mı? Cennet erkeklerini mükafatlandıracağım diye, bu kadınları onlara hediye eder, onların keyfinde ve emrinde tutar mı? Bu adaletsizlik ve eşitsizlik sayılmaz mı? Cenneti “*iman sahibi erkekler*” için olduğu gibi “*iman sahibi kadınlar*” için de mutluluk yeri yapsa, daha adil bir iş

yapmış olmaz mı? Ya da cennet erkeklerine “*ceylan gözlü, memeleri yeni sertleşmiş kızlar*”

sağlarken, cennetteki kadınlara da, mutluluklar sağlasa, örneğin “*Ey kadınlar! İşte yakışıklı delikanlılar; biz onları sizin için inşa ettik; dilediğiniz gibi onlarla yaşayın*” dese, daha iyi olmaz mı?

Bu soruları sorarken akla bir de şu gelmekte: Hiç “*yüce*”, “*adil*” ve her şeye kadir bir Tanrı, insanları kendisine baş eğdirtebilmek için, mükafat usulüne gerek duyar mı? Hani sanki

“*rüşvet*” verirmiş gibi iş görür mü? Ve hele bu işi, kadınları erkeklerin keyfine feda edercesine yapar mı? Örneğin, erkek kullarını kendisine taptırabilmek için, “*Ey erkekler!*

Eğer iman sahibi olur, bana (ve Muhammed'e) baş eğerseniz, buyruklarımı yerine

getirirseniz, ben de size güzel kadınlar bulurum; hatta dünya yaşamını buruşmuş kocakarı olarak bitiren kadınları yeniden yaratıp (inşa edip)

ceylan gözlü ve memeleri yeni sertleşmiş

kızlar olarak sizlere mükafat olarak veririm!” şeklinde konuşur mu? Ve eğer böyle yaparken, yani “mükafat” yoluyla erkek kullarını kazanmak isterken, insan şahsiyetinin haysiyetini incitmiş olmaz mı? Çünkü, bilindiği gibi “mükafat” usulü, aklen ve fikren oluşmamış

kimselere, daha doğrusu çocuklara bir şeyler yaptırtmak amacıyla uygulanır. Oysa çocukluk yaşını aşmış, yani rüşte erişmiş kimselere, mükafat usulleri değil, akılcı usuller uygulamak gerekir. Örneğin, ağlayıp sızlayan, yaygara koparan küçük bir çocuğa “*Uslu durursan sana oyuncak alırsın*” der ve uslu durduğu takdirde “*Aferin sana*” diyerek onu hediyelerle mükafatlandırırırsanız, belki isabetli bir şey yapmış sayılabilirsiniz;⁵¹ fakat çocuk büyüyüp erginliğe ulaştıktan sonra, onu, “*iyi*” şeyler için mükafatlandırmaya devam edecek olursanız, -onu çocuk yerine koymuş ve dolayısıyla onun haysiyetiyle oynamış olursunuz. Bu nedenle, “*Yüce*” olduğu söylenen bir Tanrı’nın, insan haysiyetini çiğner şekilde konuşabileceğini, insanları

51 “Belki” diyoruz, çünkü çocukları da “mükafat” yoluyla yetiştirmenin sakıncalı olduğu söylenebilir.

“*mükafat*” (bir bakıma “rüşvet”) yoluyla kendisine (ya da Muhammed’e) baş eğdirmek isteyebileceğini düşünmek yersizdir; daha doğrusu böyle bir düşünce, Tanrı fikrindeki

yüceliği yok etmeye yeterlidir. Bunun böyle olduğunu, az sayıda da olsa, İslam ülkelerinde anlamaya başlayanlar vardır.-“2 Beklenir ki, bir gün gelip bu anlayışa yönelik insanların sayısı çoğalacak ve bu insanlar yukarıdaki (ya da benzeri) ayetler için, “*Bunlar Tanrı sözleri inidir, yoksa insan sözleri mi?*” şeklindeki sorulan kolaylıkla cevaplandıracaklardır; yeter ki, kendilerine akılcı eğitim ve akılcı yoldan düşünme olanağı sağlansın.

4) “Rahman” ve “Rahim” Olduğu Söylenen “Yüce” Bir Tanrı’nın, “İnsan Derisini

Kavuran Yakıcı Bir Ateş”, “Kaynar Su ve İrinle” Dolu Cehennem

**Korkutmalarına Başvurarak Din Verme Yolunu Seçip Seçmeyeceğı
Konusunda!**

20. yüzyılın en büyük düşünürleri arasında yer alan Bertrand Rus-sell,
“cehennem”

fikrinin “gaddar ruhlu” insanlar tarafından uydurulduğunu, çünkü insani
duygulara

sahip hiçbir varlığın, kişileri cehennem ateşinde yakılır görmekten zevk
almayacağını

söyler. Anlatmak istediğı şey, muhtemelen cehennem düşüncesinin Tanrı
anlayışıyla

bağdaşmayacağıdır.⁵³

Böyle bir görüşü İslamcılar nasıl karşılarlar, bilemiyoruz; fakat, şunu
söylemek

mümkündür ki, *Kur’an’da*, Tanrı’yı “rahman” ve “rahim” olarak
tanımlayan ayetler yanında, bu aynı Tanrı’nın cehennemi “kaynar su ve
kanlı irin”le dolu, yakıtı “insanlar”

ve “taşlar” olan dehşet verici yer olmak üzere hazırladığını belirleyen
ayetler vardır ki, birbirleriyle bağdaşır gibi değildir.

Gerçekten de *Kur’an’ın* birçok ayetinde “Allah”, kendi kendisini çeşitli
güzel nitelikler yanında bir de “rahman” ve “rahim” olarak tanıtır. Örneğin,
Has r Suresi’nde şöyle

yazılıdır:

52 İslam ülkeleriyle ilgili araştırmalarda bulunan Hintli yazar V.S. Naipaul'un *Beyond Belief: Islamic Excursions Among the Converted Peoples* kitabına bakınız. Random House, New York, 1998, s.182.

53 Bertrand Russell. *Ma Conception dit Mimde* (İngilizceden Fransızcaya çeviri Ga-limard, Paris, 1962, s.74).

“...O öyle Allah ki, ondan başka Tanrı yok... o rahmandır, rahimdir. ..”
(Haşr Suresi, ayet 22-24).

Bilindiği gibi “rahman” deyiimi genel olarak “herkese çok acıyan” anlamına gelir;

“rahim” sözcüğü ise, özellikle “ahirete inanırlara acıyan” demektir. Başka bir

deyimle “rahim” niteliği, iman sahibi olanlarla olmayanları (daha doğrusu Müslümanlarla Müslüman olmayanları), yani “iyi” ile “kötü”yü ayırt etmek ve

Tanrı’nın özellikle bunlara acıyan ve bunları koruyan olduğunu ortaya koymaktadır.⁵⁴

Öte yandan bu aynı Tanrı, herkesi doğru yola eristirebilecek güçte olmakla beraber

böyle yapmadığını, çünkü cehennemi insanlarla (ve cinlerle) dolduracağına dair

kendi kendine yemin ettiğini söyler (Secde Suresi, ayet 13) ve cehennem tanımlarına

geçer. Tanrı'nın tanımladığı cehennemle ilgili ayetleri okurken dehşete düşmemek ve

hele “rahman” ve “rahim” bir Tanrı'nın ağzından bu tanımların nasıl çıkabildiğine

akıl erdirmek kolay değildir. Bir kere cehennemin yedi kapısı vardır ve her bir kapı

birer gruba ayrılmıştır (Hicr Suresi, ayet 44). Yorumculara göre bu gruplar, başta

günahkar müminler olmak üzere, Yahudiler, Hıristiyanlar ve diğer günahkarlardan

oluşur. Cehennem işlerine bakmak üzere Tanrı 19 meleği muhafız olarak seçmiştir

(Müddessir Suresi, ayet 30-31). Ayrıca muhafız olarak “Malik” ve “Deccal” de bulunmaktadır.⁵⁵ Bu cehennem, Tanrı'nın tutuşturulmuş ateşiyle doludur ki,

yüreklere çökecektir (Hümeze Suresi, ayet 4-9); bu ateşin yakıtı insanlar ve taşlardır

ve bunun böyle olduğunu Tanrı şöyle bildirmektedir:

“Öyleyse korkun! O ateşten ki, onun yakıtı insanlarla taşlardır, inanmazlara hazırlanmıştır o ateş...” (Bakara Suresi, ayet 24; Tahrir Suresi, ayet 6; Al-i İmran

Suresi, ayet 10).

Muhammed'in söylemesine göre, cehennem ateşi öylesine alevli bir ateştir ki (lezza),

miktarca ve sayıca dünya ateşleri üzerine “altmış

54 Elmalılı Hamdi Yazır, *age*, c.6, s.4869 vd...; ayrıca bkz. Turan Dursun, *Kur'an Ansiklopedisi, Kaynak Yayınları*, c.2, s. 129.

55 Buhari'nin İbn Abbas'tan rivayeti için bkz. *Diyanet Yayınları*'ndan *Sahih-i.... Hadis No. 1350*, c.9, s.50.

dokuz derece fazla kılınmıştır”;56 ve bu ateş cehennemliklerin baş derilerini sıyrıp

atacaktır (Mearic Suresi, ayet 15-18). Tanrı, bu cehenneme attığı kişileri, ateşten bir

dağ olan “Saud” a tırmandıracaktır ki (Müddessir Suresi, ayet 17), Ahmed b. Hanbel

gibi yorumcuların söylemelerine göre, cehennemlik kişi, yetmiş yılda bu ateşten dağa

çıkabilecek ve yetmiş yılda da inebilecektir. Öte yandan Tanrı, cehenneme attığı

kişilere şöyle diyecektir:

“...Yalan saya geldiğiniz azaba doğru gidin! Üç kola ayrılmış (ama) ne

gölgelendiren ne de alevden koruyan bir gölgeye gidin. O, saray gibi kocaman

kıvılcım saçar. Her bir kıvılcım sanki birer sarı deve gibidir. Yalanlamış olanların o gün vay haline...” (Mürselat Suresi, ayet 29-34).

Öte yandan cehennemdeki yiyecek ve içecekler de, “zakkum ağacı”, “kanlı irin” ve

“kaynar su” cinsi dehşet verici nitelikte şeylerdir. Zira, *Kur'an'da* Tanrı'nın şöyle konuştuğu yazılıdır:

“Sonra siz ey sapıklar... Kesinlikle zakkum ağacından yiyeceksiniz. Onunla dolduracaksınız kamınızı. Üzerine de kaynar su içeceksiniz “ (Vakıa Suresi, ayet 51 -

54).

Tanrı, “zakkum ağacı”nın tanımını şöyle yapmakta:

“Yoksa zakkum ağacı mı?.. Cehennemden ta dibinden çıkan bir ağaçtır o.

Tomurcuklan da birer şeytan başı gibidir. Kuşkusuz cehennemlikler ondan yerler.

Karınlarını onunla doldururlar..” (Saffat Suresi, ayet 62-66).

Yine Tanrı’nın bildirmesine göre, cehennemliklerin içecekleri şeyler “kaynar su”

(hamim), irin “ğessak” ve kanlı irin (ğislin) cinsi şeylerdir:

“Cehennemlikler orada ne bir serinlik tadabilecekler ne de içilecek bir şey...

Yalnızca kaynar su ve irin içecekler...” (Nebe’ Suresi, ayet 25).

56 Buhari’nin Ebu Hüreyre’den rivayeti için bkz. *Sahih-i...*, Diyanet Yayınları, Hadis No. 1350, c.9, s.50.

Bütün bunlardan başka, Tanrı, bir de işkence tertiplemiştir cehennemliklere!

Örneğin, kaynar su, hem içilmek hem de kişinin başından dökülmesi içindir. Tanrı

şöyle diyor:

“(Allah zebanilere emreder) Tutun onu! Cehennemın ortasına sürükleyin! Sonra başına azap olarak kaynar su- dökün (ve deyin ki), ‘Tat bakalım. Hani sen kendince

üstündün, şerefliydin, işte bu, şüphelenip durduğunuz şeydir” (Duhan Suresi, ayet

47-50; ayrıca bkz. Sad Suresi, ayet 55-58; Hakka Suresi, ayet 35-37).57

Yine Muhammed’in söylemesine göre, Tanrı, cehenneme atılacak olan kişilerin bağırsaklarının karınlarından dışarı akacağını ve sonra o kişilerin bu kendi bağırsaklarının etrafında değirmen merkebinin değirmende döndüğü gibi döneceklerini bildirmiştir.⁵⁸

Ve işte Muhammed’in söylemesine göre, “rahman” ve “rahim” olan Tanrı’nın hazırladığı

cehennem böylesine korkunç, böylesine dehşet verici bir yerdir. Ve bu cehenneme Tanrı,

“iman” sahibi olmayanları ve doğru yola sapmayanları atacaktır.

Şimdi kendi kendinize soracaksınız: “Pek güzel, ama her şeye kadir olan ve bütün insanları doğru yola sokma olanağına sahip olduğunu açıklayan ve bu arada kendi kendisini ‘rahman’

ve ‘rahim’ olarak tanımlayan bir Tanrı, nasıl olur da cehennem düşüncesine yönelebilir? Nasıl olur da böylesine azap verici şeylerden söz edebilir?” diye soracaksınız. Ve muhtemelen,

“Hayır! Böyle bir şey olamaz!” diyerek “Kur’an ayetleri Tanrı sözleri midir, yoksa elçinin sözleri midir?” şeklindeki tartışmayı sürdüreceksinizdir. Ancak, unutmayınız ki, Kur’an’a göre Tanrı, insanların tümünü “iman sahibi” yapabilecekken yapmayıp, kiminin gönlünü açıp

“Müslüman”, kiminin gönlünü kapatıp “kafir” yaptığını ya da dilediğini doğru yola sokup

dilediğini saptırdığını bildirmiş (örneğin, Enam Suresi, ayet 125) ve bu davranışının nedenini de, “Ben cehennemi cinlerle ve insanlarla dolduracağıma dair kendi kendime söz verdim”

şeklindeki bir gerekçeye bağlamıştır. Bunu öngören hükümleri gözden geçirecek olursanız, bu kez tekrar kendi kendinize sormuş olduğunuz soruya dönmüş olacaksınız.

57 Bu konudaki diğer ayetler için bkz. Turan Dursun, Kur'an Ansiklopedisi, Kaynak Yayınları, c.4, s.56-57.

58 Buhari'nin Üsâme'den rivayeti için bkz. Sahih-i..., Diyanet Yayınları, Hadis No. 1351, c.9, s.51.

4) Tanrı'nın, Bütün İnsanları Müslüman Yapmak Varken Yapmadığını, Çünkü

Cehennemi İnsanlarla Dolduracağına Dair Kendi Kendine Söz Verdiğini,

Cehennemin Dolup Dolmadığını Anlamak İçin “Döldün mü?” Diye Sorduğunu,

Buna Karşılık Cehennemin, “(Hayır!) Daha Var mı?” Diye Cevap Verdiğini

Bildiren Ayetlerin Tanrı Sözleri Sayılıp Sayılamayacağı Hakkında!

Kur'an 'da, Secde Suresi'nde Tanrı'nın şöyle konuştuğu yazılıdır:

“Biz dileseydik, herkesi doğru yola eriştirirdik. Ne var ki, ‘An-dolsun ki, cehennemi, cinlerle ve insanlarla dolduracağım’ diye kesin bir söz çıkmıştır benden” (Secde Suresi, ayet 13).

Bu ayeti okurken bir de Enam Suresi'nin şu ayetine göz atalım:

“Allah kimi doğru yola iletmek isterse onun kalbini Islama açar; kimi de saptırmak

isterse... kalbini iyice daraltır... “ (Enam Suresi, ayet 125.)

Dikkat edileceği gibi bu ayetlere göre Tanrı, eğer dilemiş olsa bütün insanları

Müslüman yapabilecekken yapmıyor; bir kısmını “Müslüman” yapıp bir kısmını “kafir”

kıldığını bildiriyor. Sebep olarak da cehennemi insanlarla dolduracağına dair kendi

kendine kesin bir söz verdiğini söylüyor. Daha başka bir deyimle insanların tümünü

doğru yola sokabilecekken böyle yapmadığını, çünkü böyle yapmış olsa, bu takdirde

cehennemi insanlarla dolduracağına dair kendi kendine verdiği sözü yerine getirememiş

olacağını “*apaçık*” bir şekilde açıklıyor! Olacak şey midir bu? Hiç “Yüce” bir Tanrı, hiç yoktan insanları cehenneme atmak gibi bir davranışa yönelmekten zevk alıyormuş

gibi konuşabilir mi?

Yukarıdakine benzer olmak üzere, *Kur’an’ın* Hûd Suresi’nin 118. ve 119. ayetlerinde Tanrı’nın şöyle konuştuğu yazılıdır:

“Rabbin dileyseydi bütün insanları bir tek millet yapardı. (Fakat) onlar ihtilafa

düşecekler. Ancak, Tanrı’nın merhamet ettikleri müstesnadır. Zaten Rabbin onları

bunun için yarattı. Rabbinin, ‘Andolsun ki cehennemi tümüyle insanlar ve cinlerle

dolduracağım’ sözü yerini buldu” (Hûd Suresi, ayet 118-119).

Görülüyor ki, bu ayetler anlaşmazlıklarla, uyuşmazlıklarla ve birbiriyle çelişir satırlarla, fakat bütün bunlardan başka bir de Tanrı’nın “yüceliği” fikriyle bağdaşmazlıklarla dolu. Bir kere Tanrı burada, bütün insanları doğru yola sokabilecekken sokmadığını, çünkü cehennemi insanlarla dolduracağına dair kendi kendine yeminler ettiğini bildirmekte! Bildirirken de

“insanlar ihtilafa düşecekler. Ancak, Tanrı’nın merhamet ettikleri müstesnadır. Zaten Rabbin onları bunun için yarattı” diye eklemekte. Daha başka bir deyimle, Tanrı, bütün insanları İslamda “ittifak” ettirmek imkanına sahip olduğu halde böyle yapmadığını, kimini “Müs-lüman” kimini de “kafir” kıldığını, böylece onlar arasında anlaşmazlık ve çatışma (ihtilaf) çıkmasına vesile olduğunu bildirmekte: *“Zaten Rabbin onları bunun için yarattım”* derken, demek istediği bu! İlerideki sayfalarda tekrar değineceğimiz gibi, her ne kadar ayette geçen

“bunun için” deyiminin -ki “li-zalike” karşılığı oluyor- *“Zaten Rabbin onları ihtilafa düşmeleri için yarattı”* anlamında olabileceği gibi, *“Zaten Rabbin onları rahmetine nail kılmak için yarattı”* anlamına gelebileceği söylenirse de,59 fark etmez; çünkü, her ikisi de Tanrı’nın keyfiliğini dile getirmekte; her ikisi de Tanrı’nın, bir kısım insanları Müslüman kılıp cennete almak için, bir kısmını da cehenneme atmak üzere “kafir” olarak yarattığını, çünkü cehennemi insanlarla doldurmak üzere yaptığı “yemini” yerine getirmeye çalıştığını anlatmaktadır. Fakat, iş bununla de bitmiş değildir. Çünkü, yine *Kur’an’dan* anladığımıza göre, Tanrı, cehennemi insanlarla doldurmak konusunda verdiği yemini öylesine bir kesinlikle yerine getirmek hevesindedir ki, cehennemin dolup dolmadığını öğrenmek için ikide bir

cehenneme *“döldün mu?”* diye sorar. [Pek güzel, ama evrendeki her gizli şeyi bildiğini söyleyen ve örneğin kendini, *“O, görüleni de görilmeyeni de*

bilen...” (Haşr Suresi, ayet 22-24)60 diye öğreten bir Tanrı, cehennemin dolup dolmadığını bilmez mi? İlle de cehenneme

sorması mı gerekir?]

59 Kur'an'ın. Diyanet Vakfı çevirisinde Hûd Suresi'nin 118. ve 119. ayetleriyle ilgili açıklamaya bakınız; ayrıca bkz. Elmalılı H. Yazır, age, c.4, s.2836 vd.

60 Tanrı'nın görülen ve görülemeyen her şeyi bildiği konusunda pek çok ayet var Kur'an'da. Örneğin bkz. Rad Suresi, ayet 8-10; Enam Suresi, ayet 73; Tevbe Suresi, ayet 94, 105; Secde Suresi, ayet 6; Zümer Suresi, ayet 46; Teğabün Suresi, ayet 18 vd...

Ve cehennem öylesine açgözlü, öylesine doymak bilmez bir yerdir ki, “Hayır doymadım!

Daha var mı?” şeklinde Tanrı'ya cevap verir. Kaf Suresi'nin 30. ayetini okuyalım:

“O gün ki cehenneme, ‘Döldün mu?’ diyeceğiz. O, ‘Daha çok var mı?’ diyecek...” (Kaf Suresi, ayet 30).

Cehennemin büyüklüğü nedir ve ne kadar insan alır, bilemiyoruz. Fakat, söylemeye gerek

yoktur ki, Tanrı'nın “Döldün mu?” sorusuna cehennem, “Henüz dalmadım, daha var mı?”

dediği süre boyunca, Tanrı, cehennemi doldurmak amacıyla, kendi kendine verdiği sözü

yerine getirmek üzere insanları kafir kılmaya devam edecektir. Bununla beraber

Muhammed'in söylemesine göre, Tanrı, “ayağını ko-yuncaya kadar” cehennem bu şekilde konuşacaktır ki, işte o vakit “...Yetişir, yetişir!”

diyerek dolmuş olduğunu anlatmış olacaktır.

Yine Muhammed'in söylemesine göre, Tanrı, cehenneme, “(Ey cehennem!) sen sırf benim azabımsın, ben seninle kullarımdan dilediğime azap ederim...” demiştir;⁶¹ muhtemelen bu sözleriyle cehenneme iltifatta bulunmak istemiştir!

Siz hiç Tanrı'nın, “Ben cehennemi insanlarla dolduracağıma dair kendi kendime söz verdim”

deyip, cehennemi insanlarla doldurmaya çalışacağını ve bununla yetinmeyip, cehenneme

hitaben, “Ey cehennem, döldün mü?” diye soracağını, cehennemin de bu soruya, “Hayır dalmadım, daha var mı?” diyeceğini, cehennemi doldurmak amacıyla Tanrı'nın insanları

“kafir” kılmakta devam edeceğini kabul edebilir misiniz? Öte yandan Tanrı'nın, hem bir yandan insanları “kafir” yaptığını hem de “kafirdirler” diye cehennemde yakacağını, suçsuz insanları suçluymuş gibi cezalandıracağını, yani adaletsizlik ve haksızlık yapacağını

düşünebilir misiniz? Söylemeye gerek yoktur ki, eğer bütün bu ayetleri eleştirel akıl

süzgecinden geçiriyorsanız, bu sorulara “Hayır!” şeklinde yanıt vereceksinizdir. Yok eğer

“imani”, aklın önüne geçirecek olursanız, bu takdirde vereceğiniz cevap kuşkusuz ki “Evet!”

olacaktır. Bu takdirde insanı akılcı düşünce yolundan uzaklaştırmış olacaksınız. Nitekim

“büyük din bilgini” ola-

61 Buhari ve Müslim'in Enes'ten ve ayrıca Ebu Hüreyre'den rivayetleri için bkz. Elmalılı H. . Yazır, age, c.6, s.4518-4519.

rak tanımlanan kişileri “evet”ler’de birleştiren şey, imanın akla üstün olduğuna inanmışlıklarıdır. Örneğin, Elmalılı Haindi Yazır gibi ünlü bir din adamı, Tanrı’nın

cehennemle konuşmasıyla ilgili ayet konusunda şöyle der:

“Bu sual ve cevap (Tanrı’nın cehennemi doldurmak üzere kendi kendine vermiş olduğu)

va’dinin tatbikim ve cehennemin dehşetini ve hızını tasvirdir.. Yani cehennem o genişliğiyle beraber ... f eve feve (bölük bölüm) atılan cin ve insten (insanlardan) doldurulacak, fakat hızı kesilmeyecek, mücrimlere (olan kızgınlığının) şiddetinden daha ziyade ihtiras gösterecektir.

Çokları bu sual ve cevabı bu gibi bir tasvire hami etmişlerdir. Bazdan da hakikat demişlerdir ki... hakikat mümkünken ahiret işleri dünyaya kıyas edilmemelidir der... “62

Şeriat eğitiminin nasıl bir düşünce tarzına yer verebileceğini anlamak için bu tür örneklerle göz atmak yeterlidir.

Görülüyor ki, Kur’an’da Tanrı’nın, insanlardan bir kısmını doğru yola sokup, bir kısmını

“kafir” yaptığı, “kafir” yaptıklarını cehenneme attığı, çünkü cehennemi insanlar ve cinlerle dolduracağına dair kendi kendine söz verdiği, dolup dolmadığını anlamak için cehenneme

“Döldün mu?” diye sorduğu, onun, bu sorusuna karşı cehennemin “Daha var mı?” diye yanıt verdiği, bunun üzerine dilediği sayıda insanı “kafir” kılıp cehennem ateşine attığı yazılı!

Şimdi tekrar soralım: bu tür sözlerin, “yücelerin yücesi” olduğu öne sürülen bir Tanrı’nın ağzından çıktığını düşünmek olası mıdır? Böyle bir düşünce, Tanrı fikrine ters düşmez mi?

Tanrı fikrini zedelemeye yetmez mi?

5) Kur'an'daki Ayetlerin “Tanrı Sözleri mi?”, Yoksa “Elçinin Sözleri mi?” (insan

Yapısı mı ?) Olduğu Konusundaki Tanışmayla İlgili Diğer Bazı Örnekler

Kur'an'ın “Tanrı yapısı mı?”, yoksa “insan yapısı mı?” olduğu konusundaki tartışma vesilesiyle verilebilecek örnekler sayısızdır, Bunlardan birkaçını yukarıda özetledik. Birkaç örnek daha vermekte yarar var:

62 Elmalılı H. Yazır. age, c.6. s.4518. 106

Neyzen Tevfik, kadınların İslam şeriatındaki aşağılık durumu konusunda yazdığı şiirlerinden

birinde şöyle der:

“Esir olunca kadınlık nikaha bağlanmış,

Müzeyyenata da bakmış, tel örgüdür sanmış.

Değil mi ya? ipek, altın saadetin temeli?

Kadınlığın bu kelepçe içinde kalmış eli.

Muhakkar (hor, hakir tutulmuş) olduğunu dinleyen eyliyor ta‘lim,

Şu ayet’e bakınız: ‘Inne keydekûnne azim’...

Şu altı bin senedir izdivacı tanzime.

Muvaffak olmıyan (başarılı olmayan) ezhan (zihniyet) değer mi

ta’zime (saygıya değer mi?)” 63

Neyzen Tevfik bu satırları, şeriatın kadını “*aklen ve dinen dün (aşağılık)*” yaratık sayan, nikah yoluyla erkeğin kölesi yapan, dayak atılmaya layık bulan, eşek ve köpek vd... gibi namazın bozulmasına vesile yaratan, tanıklıkta (şahadette) erkeğin yarı değerinde tutan, miras paylaşımında erkeğe nazaran yarı hisseye sahip kılan, hilekarlık, düzenbazlık alanında

rakipsiz sayan, daha buna benzer nice aşağılamalarla hor ve hakir durumlarda tutan yönlerini eleştirmek amacıyla yazmıştır. Yazarken de, yukarıda görüldüğü gibi “*Şu ayete bakınız: ‘Inne keydekûnne azim’...*” demiştir. “*Şu ayete bakınız*” derken, anlatmak istediği şey kuşkusuz ki şudur: “*Hiç böyle bir ayet olabilir mi?*” ya da “*Hiç Tanrı böyle bir şey söylemiş olabilir mi?*”

Çünkü, işaret ettiği ayet, *Kur’an’daki Yusuf Suresi’nin “Inne keydekûnne azim”* sözlerini kapsayan 28. ayetidir. Burada geçen “*keydekûnne*” sözcüğü “*keyd*” kökünden gelme olup,

“*hile yapmak*”, “*düzen, tuzak kurmak*”, “*dolap çevirmek*”, “*birisine oyun oynamak*” gibi son derece kötü anlamlara gelir. Bu şekliyle ayet, kadınların karakterce hilekar ve düzeni büyük yaratıklar olduklarını anlatmak üzere şöyledir:

63 Bu satırlar. Neyzen Tevfik’in. 1921 yılında yazdığı “*Ferda’yı Vahdet*” adlı şiirinden alınmadır. Bkz. Neyzen Tevfik ve *Azûb-t Mukaddes’i*. Tunca Yayınları, İstanbul, 1983. s.264.

“*...Ey kadınlar hileleriniz, (düzenleriniz) pek büyüktür sizin...*” (Yusuf Suresi, ayet 28).64

Ve genel olarak kadınları aşağılatıcı bu sözler, *Kur’an’daki Yusuf masalıyla* ilgili olarak kısaca şöyledir:

Kur’an’ın Yusuf Suresi’nde Tanrı, “(Ey Muhammed!) Biz, sana bu Kur’an’ı vahyetmekle geçmiş milletlerin haberlerini ... anlatıyoruz...” (Yusuf Suresi,

ayet 3) diyerek Yusuf masalını anlatır. Masala göre Yusuf, Tanrı tarafından “peygamber” olarak seçilmiş olan Yakub’un oğullarından biridir.⁶⁵ Babası tarafından çok sevildiği için, kardeşlerinin kıskançlığını üstüne çeker. Bu yüzden kardeşleri onu öldürmek isterler ve bir gün götürüp bir kuyuya atarlar. Tanrı Yusuf a peygamberlik vahyedip yardımında bulunacağını söyler. Nitekim oradan geçen bir

ticaret kervanının adamları, kuyudan su çekerken, Yusuf’u bulup çıkarırlar ve Mısır’a götürüp köle olarak satarlar. Yusuf’u satın alan kişi kralın vezirlerinden varlıklı bir kimsedir (Yusuf Suresi, ayet 3-20). Vezir’in çocuğu olmadığı için Yusuf’u kendi çocuğu gibi yetiştirmek ister ve karısına, “*Bu çocuğu evlat edinip yetiştirelim*” der (Yusuf Suresi, ayet 21). Yusuf, ergenlik çağına erişince, Tanrı onu yetenekli ve ilim sahibi, bir delikanlı haline getirir (Yusuf Suresi, ayet 22). Yusuf, çok yakışıklı bir genç olduğu için, vezirin karısının hoşuna gitmeye başlar. O

kadar ki, kadıncağız, Yusuf’a aşık olur ve onunla yatmak ister. Kocasının evde olmadığı bir gün kapıları iyice kapar ve Yusuf’a, “*Haydi gel*” der. Fakat, Yusuf, “*(Hasa)... kocan benim velinimetindir...*” diyerek kadının teklifini geri çevirir (Yusuf Suresi, ayet 23). Aslında Yusuf un da ona meyli vardır, ama Tanrı onu günah işlemekten alıkoyar. Nitekim *Kur’an’da*

Tanrı’nın şöyle dediği yazılıdır:

64 Diyanet İşleri Başkanlığı’nın Kur’an çevirisinde şöyledir: “...siz. kadınların düzeni büyüktür...”-. Diyanet

Vakfı çevirisinde şöyledir: “...(Ey kadınlar) sizin tuzağınız gerçeklen büyüktür...”’. Ömer Rıza Doğrul’un çevirisinde ise şöyledir: “...(Ey kadın/ar) sizin lüleleriniz ne büyüktür...”

65 Tevrat’la anlatılanlara göre Yusuf, Yahudilerin atası sayılan İbrahim’in oğlu Ishak’ın oğlu olup daha sonra adı Tanrı tarafından İsrail’e çevrilecek ve İsrailoğullarının atası olacaktır.

“Andolsun ki, kadın (Yusuf’a) meyletti. Eğer Rabbinin işaret ve ikazını görmeseydi (Yusuf) da kadına meyletmişti. İşte böylece biz, kötülük ve fuhşu ondan (Yusuf tan) uzaklaştırmak için (delilimizi) gönderdik...” (Yusuf Suresi, ayet 24).

Şimdi dikkat ediniz: ayete göre Yusuf’un kadına eğilimi vardır, fakat Tanrı onun yardımcısı olmuştur; eğer Tanrı, Yusuf’u kötülükten uzak tutmamış olsa, Yusuf kadınla yatmaya

hazırdır. Bu durumda kendi kendimize, *“Neden acaba Tanrı Yusuf’u günah işlemekten korumuştur da, bu aynı hayırhahlığı kadına göstermemiştir? Yoksa acaba Tanrı keyfiliğe mi kapılmıştır? Ya da kadınlara karşı düşmanlık beslediği için mi böyle yapmıştır?”* şeklinde bir soru soracak olursa, cevabını birazdan vereceğiz. Fakat, şimdilik masalımıza devam edelim.

Yusuf’un direnişi Ve odadan çıkmak istemesi üzerine kadın kapıya doğru gelip onun

gömleğini arkadan yırtar. Fakat, tam o sırada kadının kocası çıkagelir. Kadın, yalan uydurup kocasına Yusuf’un kendisinin ırzına geçmek istediğini söyler ve *“Senin ailene kötülük etmek isteyeninin cezası, zindana atılmaktan veya elem verici bir işkenceden başka ne olabilir?”* der (Yusuf Suresi, ayet 25). Ancak, Vezir durumu anlar ve karısını yalancılıkla, hilekarlıkla suçlayıp, *“...Ey kadınlar hileleriniz (düzenleriniz) pek büyüktür sizin...”* (Yusuf Suresi, ayet 28) şeklinde konuşur. Bununla beraber insaflı davranıp Yusuf’a, *“Ey Yusuf! Sen buna*

aldırma” der; kadına da dönerek, *“sen de günahının bağışlanmasını dile, çünkü suçlusun”*

der (Yusuf Suresi, ayet 28-29). Ancak, olay çevrede duyulmuştur; şehirde birtakım kadınlar,

“Vezirin karısı kölesinin olmak istiyormuş; sevgisi bağrını basmış; doğrusu onun besbelli sapıtmış olduğunu görüyoruz” (Yusuf Suresi, ayet 30) diyerek dedikoduya başlarlar. Bunu duyunca Vezir’in karısı büyük bir yemek ziyafeti verir ve dedikodu yapan bu kadınları davet eder; her birine

dayanacak yastıklar hazırlar ve ellerine birer bıçak verir. Kadınlar meyveleri bıçakla soyarken Vezir'in karısı Yusuf'a emreder: “*Çık karşılarna kadınların!*” Kadınlar Yusuf'u görünce şaşkına dönüp ellerinde bıçakla parmaklarını keserler ve “*Haşa Rabbimiz!*”

Bu bir insan değil, ancak yüce bir melektir” diye bağışırlar (Yusuf Suresi, ayet 31). Onların bu bağışmaları üzerine Vezir'in karısı, “işte sözünü edip beni yerdiğiniz bücür. Andolsun ki onun olmak istedim, fakat o iffetinden dolayı çekindi. Emrimi yine yapmazsa, andolsun ki hapse tıklılacak ve kahre uğranacaktır” der (Yusuf Suresi, ayet 32). Bunu duyan Yusuf

korkuya kapılıp Tanrı'dan yardım ister; daha doğrusu Tanrı'nın kendisini kadınların

hilelerinden uzak kılmasını diler; şöyle der:

“Rabbim! Bana zindan, bu (kadınların) benden istediklerinden daha iyidir! Eğer onların hilelerini benden çevirmezsen, onlara meyleder (onlara gönül verir) ve cahillerden olurum”

(Yusuf Suresi, ayet 33).

Dikkat edileceği gibi, Yusuf, kadınların isteklerine karşı kendi başına direnebilecek bir irade gücünden yoksun olduğunu söylemekte; eğer Tanrı'nın yardımını olmamış olsa, hiç tereddüt

etmeden kadınlara gönül verecektir! Ve işte Yusuf'un bu isteği üzerine Tanrı onun duasını kabul eder ve kadınların tuzağından onu uzak tutar (Yusuf Suresi, ayet 34). Ancak, Yusuf'a iftirada bulunan kadının ailesi, her ne kadar Yusufun suçsuz olduğunu bilmelerine rağmen, halkın dedikodusunu kesmek amacıyla, Yusuf'u zindana attırırlar (Yusuf Suresi, ayet 35). Her ne hikmetse Tanrı, halkın dedikodusunu önlemek varken önlemeyip, Yusufun zindana

atılmasına göz yumar! Fakat, anlaşılan o ki, Tanrı, sırf Yusufun yararına olsun diye buna göz yummuştur. Çünkü, *Kur'an'da* anlatılanlara göre Yusuf, zindandaki arkadaşlarına anlattığı rüyalar sayesinde ün salacak ve

adının kral tarafından duyulması üzerine ülkenin en önemli mevkilerine getirilecektir (Yusuf Suresi, ayet 36-56). Yusuf masalının geri kalan kısmını

burada anlatmaya gerek yok.⁶⁶ Çünkü, konumuz, kadınları “*hilekar*”lıkla damgalayan yukarıdaki ayetin “*Tanrı yapısı mı?*” yoksa “*insan yapısı mı?*” olduğu konusuyla ilgilidir. Bu konuda bir sonuca varabilmek için, *Kur’an’ın*, “*Tanrı dilediğini doğru yola sokar, dilediğini de saptırır*” şeklindeki hükümlerini (örneğin, Enam Suresi, ayet 125) göz önünde tutmamız gerekir. Zira, yukarıda kısaca özetlediğimiz Yusuf masalında Tanrı, ortada hiçbir neden

yokken Vezir’in karısını saptırmış, buna

66 Yusuf masalı için bkz. İlhan Arsel. Şeriat’tan Kıssalar, Kaynak Yayınları, birinci hasım, Temmuz 1996.

karşılık Yusuf’u doğru yola sokmuş, günah işlemekten alıkoymuştur! Eğer Yusuf’u

korumamış olsa, Yusuf kadınla yatmaya hazırdır. Şu durumda Tanrı, Yusufun lehine ve

kadının aleyhine olacak şekilde keyfi bir davranışta bulunmuş değil midir? Ve bu soru bizi,

“Hiç Tanrı keyfiliğe sapar mı? Ya da keyfiliğe sapıp adaletsiz, davranışta bulunur mu?”

şeklindeki diğer sorulara sürükler. Bu sorulara, “*Evet, Tanrı keyfiliğe dayalı olarak iş görür*”

şeklinde bir yanıt verecek olursak, Tanrı’nın “*yüceliği*” fikrini zedelemiş olmaz mıyız? Öte yandan bu sorulara, “*Hayır! Tanrı keyfi davranmaz, çünkü keyfilik adaletsizliğe yol açar, oysa adaletsizlik Tanrı’nın ‘Yüce’ olan niteliğiyle bağdaşmaz*” şeklinde karşılık verecek olursak, bu kez Yusuf

ilgili yukarıdaki sözlerin Tanrı'dan gelmeyip, insan yapısı şeyler olduğunu kabul etmemiz gerekmez mi?

Bütün bunlar bir yana, bir de şu var: Yukarıda özetlediğimiz Yusuf masalında Vezir'in karısı, güzelliğine aşık olduğu Yusuf'a, “*Gel benimle yat!*” şeklinde bir teklifte bulunuyor.

Teklifinin Yusuf tarafından geri çevrilmesi üzerine, birtakım hilelere başvurarak onun zindana atılmasına neden oluyor. Ve onun bu davranışı nedeniyle Tanrı, kadınların hilelerinin büyük olduğunu ilan ediyor ve “*Inne keydekünne azim*” diye ayet indiriyor! Pek güzel, ama olayımızda Vezir'in karısının hilekar davranışı, bütün kadınların “*hilekar*” karakterde sayılmalarını gerektirir mi? Kuşkusuz ki, kadınlar arasında “*hilekar*” olanları vardır; fakat erkekler arasında da, hatta çok daha fazla sayıda olmak üzere hilekar olanları var. Eğer bir kadının ya da bazı kadınların “*hilekar*” olmaları yüzünden bütün kadınları “*hilekar*” olarak damgalamak gerekiyorsa, aynı şeyi erkekler için de yapmak gerekmez mi? Oysa *Kur'an*'ın hiçbir yerinde, “*Ey erkekler! Hileleriniz, düzenleriniz büyüktür sizlerin*” şeklinde bir ayet görmüyoruz. Eğer kadının kötülüğünün ve hilekarlığının Havva ile başladığı, çünkü

Havva'nın Adem'i günah işlemeye sürüklediği öne sürülecek olursa, böyle bir iddia, tarihi bakımdan temelsiz olmak bir yana, asıl Tanrı fikrini zedelemek bakımından sakıncalıdır

Yukarıda belirttiğimiz konularla ilgili olarak şunu da eklemekte yarar vardır ki, *Kur'an*'ın Yusuf Suresi'nde anlatılan yukarıdaki masal, *Tevrat*'taki Yusuf efsanesinden *Kur'an*'a.

aktarılmıştır (*Tevrat*, Tekvin, Bap 39-40). Fakat, aktarılırken önemli bir değişiklik yapılmıştır ki, o da

kadınları “*fitne*” ve “*hilekarlık*” kaynağı olarak göstermek amacıyla *Kur'an*'a eklenen hükümlerdir. Zira, *Tevrat*'ta anlatılan masalda Yusuf, “*Benimle vat!*” diyen kadının iftirası üzerine zindana atılır; fakat bu hikayeye ilgili olarak, orada kadınların “*hileleri ve düzenlen büyük*” yaratıklar olduklarına dair bir şey yoktur.⁶⁷ Olmaması doğaldır; çünkü, “*yüce*” olarak kabul edilen bir Tanrı'nın, kendi yarattığı kadınları

“aşağılık” birer yaratık şeklinde gösterebileceğini düşünmek olası değildir; daha doğrusu Tanrı fikrini zedelemek olur.

Yine bunun gibi *Kur’an’da* Tanrı’nın, kendi yarattığı insanlara karşı azamet savurduğu, övünmekten hoşlandığı ya da insanları “kul” (köle) olarak, sırf kendisine taptırtmak, yerlere kapandırtmak, minnettar kılmak, övgüler yağdırtmak ve kendisini onlara “*efendi*” kılmak için yarattığı yazılıdır. Hiç “yüce” olduğu söylenen bir Tanrı böyle şeyler yapar mı? Siz Tanrı’nın,

hiç kendi yaptığı şeylerle övünebileceğine ve örneğin, “*Göklerde ve yerde olanlar onundur, hepsi ona boyun eğmiştir*” (Rûm Suresi, ayet 26) ya da kendi kendisi için “*onun benzen yoktur...*” (Şûra Suresi, ayet 11) ya da “*...Göklerde ve yerde ne varsa hepsi onundur...*”

(Bakara Suresi, ayet 255) ya da “*Allah, göklerin ve yerin nurudur. Onun nuru, içinde ışık bulunan bir kandil yuvasına benzer...*” (Nur Suresi, ayet 35) ya da daha nice buna benzer şeyler diyebileceğine yer verebilir misiniz? Elbette ki veremezsiniz; çünkü, “yüce” olduğuna inandığınız Tanrı’nın övünme ihtiyacında olmadığını ve böyle bir dil kullanmayacağını

bilirsiniz.

Siz hiç Tanrı’nın insanlara nimetler verdiğini ve verdikten sonra bununla övündüğünü,

iyiliklerini insanların başlarına kaktığını kabul edebilir inisiniz? Elbette ki etmezsiniz. Oysa, *Kur’an’da*, örneğin, Rahman Suresi’nde, Tanrı’nın insanlara (ve cinlere) verdiği nimetlerin yalanlanamayacağına dair, “*(Ey cin ve insan toplulukları) siz Tanrı’nın hangi nimetini yalanlayabilirsiniz?*” dediği yazılıdır. Bu sözler, Rahman Suresi’nde otuz bir kez aynen bu şekilde tekrarlanmaktadır.

Siz hiç “Yüce” olduğu söylenen bir Tanrı’nın, insanları “kul” -ki “abd” sözcüğünden gelme olarak “köle” demektir- olarak yaratıp, sırf

67 Adem ile Havva hikayesi için bkz?.İlhan Arsel, ayın eser.

kendisine ibadet ettirmek için yerlere kapandırmaktan hoşlanabileceğini düşünebilir misiniz?

Oysa *Kur'an'da*, Tanrı'nın insanları köle edinip kendisine ibadet ettirmek için yarattığına dair nice ayet var ki, bunlardan biri Zariyat Suresi'nin şu ayetidir: “*Ben, cinleri ve insanları bana kulluk (ibadet) etsinler diye yarattım yalnızca...*” (Zariyat Suresi, ayet 56-58). Ah-zab Suresi'nde Tanrı, kendisine boyun eğip ibadet edenlere mükafat vaat ediyor: “*.. .boyun eğip ibadet eden erkekler ve boyun eğip ibadet eden kadınlar... Tanrı bunlara bağışlama ve büyük karşılık (ecr) hazırlamıştır*” (Ahzab Suresi, ayet 35). Tevbe Suresi'nde şu ayet vardır:

“*...Tevbe edenler, ibadet edenler, hamd edenler... rükû edenler, secde edenler... (Ey Muhammed!) Bu inanırlara müjde ver...*” (Tevbe Suresi, ayet 112).

Mü'min Suresi'nde Tanrı, kendisine kulluk etmeyen, ibadet etmeyen insanları cehenneme

atacağını bildirmektedir:

“*Rabbimiz, ‘Bana kulluk edin ki, size karşılığını vereyim. Bana kulluk (ibadet) etmeyi büyüklüklerine yediremeyenler, alçalmış olarak cehenneme gireceklerdir’ buyurmuştur*”

(Mü'min Suresi, ayet 60).

Şeriatçılar, bu tür hükümleri haklı ve geçerli göstermek amacıyla, Tanrı'nın, insanları putlara ya da başkaca şeylere tapmaktan vazgeçirtmek için böyle konuştuğunu söylerler. Oysa her

kime olursa olsun “*tapmak*” denen şey, insan varlığının haysiyet duygusunu ve özgürlüğünü körletir. “*Yüce*” bir Tanrı, kendi yarattığı insanın yerlere kapanarak kendisine tapmasını değil, başı dimdik, haysiyet ve özgürlüğüne sahip olarak iş görmesini ister. Böyle bir insanı değer verilmeye layık bulur.

Siz hiç Tanrı'nın, biraz yukarıda değindiğimiz gibi, cehennemi insanlarla dolduracağına dair kendi kendine yeminler ettiğini ve yeminini tutmak için insanlardan bir kısmını cehennem için yarattığını kabul edebilir misiniz? Muhtemelen etmezsiniz, çünkü bu tür konuşmaların Tanrı'nın yüceliği fikriyle bağdaşmayacağını bilirsiniz. Şimdi geliniz *Kur'an'daki* şu ayetleri tekrar okuyalım: Secde ve Hûd surelerinde Tanrı'nın, cehennemi insanlarla dolduracağına

dair yeminler ettiği görülür:

“Andolsun ,ki, cehennemi, tümüyle cinler ve insanlarla dolduracağım” (Hûd Suresi, ayet 119; Secde Suresi, ayet 13).

Hiç “Yüce” bir Tanrı, insanları cehennem ateşine atıp kavurmaktan hoşlanır mı? Üstelik de insanlardan bir kısmını cehenneme atmak için yarattığını söyleyerek:

“Andolsun ki, cin ve insanlardan birçoğunu cehennem için yarattık. ..” (Araf Suresi, ayet 179).

Anlaşılan o ki, Tanrı, cehennemi insanlarla dolduracağına dair kendi kendine yeminler ettiği için, sırf bu yemini yerine getirmek amacıyla insanlardan bir kısmını günahkar olarak ya da günah işlesinler diye yaratmıştır! Hiç “Yüce” olduğu kabul edilen Tanrı böyle bir şey yapar mı? Bu şekilde konuşmuş olabilir mi?

Öte yandan *Kur'an'a* göre Tanrı'nın, sırf kendisine ibadet etsinler, yalvar yakar olsunlar diye

“kul” olarak yarattığı insanlardan başka, bir de bu kullarına “kulluk” edecek insanlar yarattığı anlaşılmaktadır; bunlar, kendi sahiplerine, yani efendilerine “köle” olarak iş görürler. Daha başka bir deyimle *Kur'an*, kölelik denen kuruluşu Tanrısal bir kuruluş olarak tanımlamıştır.

Örneğin, Nahl Suresi'nde Tanrı'nın, insanları “köle” ve “efendi” -ki o da bir bakıma “kul”-

olmak üzere yarattığı, başkasının malı olan ve hiçbir şeye gücü yetmeyen “köle”lerle kendilerine “güzel nimetler” verdiği “efendi”lerin birbirlerine eşit sayılamayacağını açıkladığı ve bununla övündüğü yazılıdır:

“Allah, hiçbir şeye gücü yetmeyen ve başkasının malı olan bir köleyle, kendisine verdiğimiz güzel nimetlerden gizlice ve açıkça sarf eden kimseyi örnek gösterir. Hiç bunlar eşit olur mu?

s Övülmeye layık olan Allah’tır...” (Nahl Suresi, ayet 75).

Yorumcuların bildirmesine göre, burada, iki sınıf insan arasında kıyaslama yapılmıştır ki, bunlar “hürler” ile “köleler”dir. Köleler “hürriyetlerine” sahip olmayıp başkalarının malı olan “aciz” kişilerdir. “Hürler” sınıfı ise, Tanrı’nın kendilerine güzel bir rızık nasip ettiği sınıftır.⁶⁸ Bu nedenle bu iki sınıf eşit sayılamazlar. Daha başka

68 Nahl Suresi’nin 75. ayetinin yorumu için bkz. Elmalılı H. Yazır. age, c.4, s.3111. 114

bir deyimle, Tanrı, köleliğin “doğal” bir kuruluş olduğunu bildirmekte, bundan dolayı kendi kendini övgüye layık görmektedir! Her ne kadar şeriatçılar, kölelik gibi insan haysiyetiyle bağdaşmaz kötü bir kuruluşun Kur’an’da yer almasından doğma bir eziklikle yukarıdaki ayete farklı bir anlam vermeye çalışırlarsa da (örneğin, bu ayetin putataparlarla Müslümanları kastettiğini söylerlerse de), çabaları boşadır; çünkü Muhammed, gerek Kur’an yoluyla, gerekse kendi günlük yaşamlarıyla köleliği “meşru” bir kuruluş halinde tutmuştur. Hem de öylesine ki, kendisi, yaşamı boyunca düzinelerle köleler edinmiş (söylendiğine göre yüz kadar kölesi vardı), köleleri kendi hizmetinde kullanmış ya da ona buna hediye etmiştir. Kölelerin en sadık ve en iyi bir şekilde efendilerine hizmet görmeleri, efendilerini asla terk etmemeleri için her şeyi öngörmüştür; o kadar ki, ölümünden önce söylediği Veda Hutbesi’nde,

“...efendisinden başkasına intisaba kalkan köle, Allah’ın, meleklerinin ve bütün insanların lanetine uğrasın. Cenab-ı Hak bu gibi insanların ne tevbesini ne de adalet ve şahadetini kabul eder...” demiştir.⁶⁹

Konuyu diğerk yayımlarımızda incelediğimiz için fazla durmayacağız.
Burada değinmemizin

nedeni, Tanrı'nın insanları “hürler” ve “köleler” şeklinde yarattığını söyleyip, “Hiç bunlar eşit olur mu?” diyerek kendi kendine övünmesinin “Yücelik” fikriyle bağdaşıp bağdaşmayacağını tartışmak ve bu tür hükümlerin ‘Tanrı yapısı’ olup olamayacağını araştırmaktır.,

Kur'an'da Tanrı'nın, insanları sırf kendisine taptırmak amacıyla yarattığına, her vesileyle

onları kendi önünde yerlere kapanırcasına dualar ettirerek kendisine taptırdığına, bu şekilde davranmayan kişilere hiçbir önem ve değer tanımadığına dair hükümler var. Örneğin, Furkan Suresi'nde Tanrı, insanları sırf kendisine ibadet etsinler, kendisine yalvarıp yakarsınlar diye yarattığını ve onları ibadetlerine göre değerlendirdiğini şöyle/bildirmekte:

“(Ey Muhammed!) de ki, ‘Duanız olmasa Tanrım size ne diye değer versin?..’ (Furkan Suresi, ayet 77).

69 İslamda kölelik konusunda bkz. İlhan Arsel, Şeriat ve Kölelik, Kaynak Yayınları, birinci basım. Ağustos 1997; ayrıca bkz. Şeriat Devleti'nden Laik Cumhuriyet'e, Kaynak Yayınları, dördüncü basını. Eylül 1997.

Buradaki “dua” deyimini “ibadetiniz” (duauküm) karşılığı olmak üzere kullanılmış olup Tanrı'ya baş eğmek, sığınmak, yalvarıp yakarmak gibi anlamlara gelmekte. Daha başka bir

deyimle Tanrı insanları, sadece kendisine dua etsinler diye yaratmıştır. Dua etmeyen insanın Tanrı indinde yeri yoktur! İbnü'l Arabi gibi din bilginleri, kişiyi Tanrı'ya kolaylıkla yalvarır durumda kılabilmek için yukarıdaki ayeti şu şekilde okurlar: “(Ey Muhammed!) De ki, ‘Sizin duanız’ yani Tanrı'ya yönelttiğiniz isteğiniz, iradeniz olmasa Tanrı sizi ne yapsın? Duanız olmasa

siz tıpkı haşerat gibi önemsenmeyen, umursanmayan türde bir şey olurdunuz.”’10

İbnü’l Arabi gibi yorumcular, “*istek*” ve “*irade*”nin, insanı haşerattan ayıran bir kıstas olduğunu söyleyerek Tanrı’ya baş eğmeyi kolaylaştırmak hevesindedirler. Ancak, “*istek*” ve

“*irade*”nin insan şahsiyetinin haysiyetini rencide eder şekilde kullanılmasının insanı haşerattan ayırmayacağını hesap etmemektedirler. “*Yüce*” bir Tanrı’nın insanları kendisine minnettar kılmak gibi, yücelikle bağdaşmayan bir davranışa tenezzül etmeyeceğini, bilakis onları özgürlükleriyle baş başa ve başlan dindik olarak bırakacağını düşünmemektedirler.

Düşünmüş olsalar, söz konusu ayetlerin insan yapısı şeyler olduğu sonucuna varmakta güçlük çekmezlerdi.

Öte yandan, yukarıdaki ayete dayalı olarak diğer bazı yorumcular şöyle derler:

“...yaratılışımızın hikmeti ibadet ve ubudiyyettir. Onun için ibadet ve ubudiyyetiniz olmasa Allah indinde ne kıymet ne de ehemmiyetiniz olurdu. Duanız olmadığı takdirde tekzip

etmişsiniz, Rabbinize inanmamışsınız demektir. O surette de o tekzibin cezası kesbi lüzum eder, yarın boynunuza geçer. “71 Dikkat edileceği gibi burada da “ubudiyyet” insan varlığının ögesi sayılmıştır. Oysa “Yüce” olduğu kabul edilen bir Tanrı için, insan şahsiyetinin

haysiyeti, “ubudiyyet”ten (baş eğmekten) daha önemli olması gerekir. Yine bunun gibi

Mü’min Suresi’nde Tanrı’nın şöyle konuştuğu yazılıdır:

70 İlhan Arsel, Şariat ve Kölelik. Kaynak Yayınlan, birinci basım, Ağustos 1997; ayıca bkz. Turan Dursun, Kur’an Ansiklopedisi. Kaynak Yayınlan,

birinci basım. Haziran 1994, c.4, s.262.

71 Elmalılı H. Yazır, age, c.5, 3616.

...(Ey kullarım) Siz bana dua ediniz (benden isteyiniz) ki, ben de size icabet edeyim (dileğinizi vereyim). Bana ibadetten kibirlenen gafiller zelil ve hakir olarak cehenneme girecekler..."

(Mü'min Suresi, ayet 60).

Yani Tanrı ister ki, kişi, ibadet yoluyla her şeyi ondan istesin ve o da her istenen şeyi sağlamakla kişiyi kendisine minnettar kılsın. "Yüce" bir Tanrı'nın insanları minnet altında tutmak isteyeceğini kabul etmek güçtür. Güç olduğu içindir ki, bu tür ayetlerin, insan yapısı şeyler olduğu sonucuna yönelmekte sakınca bulunmaması gerekir.

Şimdi muhtemelen şöyle denecektir: "Neden acaba Kur'an 'da bu tür hükümler yer almıştır?

Neden Tanrı, kendi yarattığı kullarını kendisine ibadet eder, körü körüne baş eğer (ubudiyyet eder) ve dağıttığı nimetleriyle minnet altında kılar durumda gösterilmiştir?" Bu sorulara yanıt ararken, karşımıza, Tanrı'ya ibadet etmenin, baş eğmenin (ubudiyyet etmenin), yalvar yakar olmanın, aynı zamanda Muhammed'e baş eğmek olduğuna, hatta Tanrı'nın da Muhammed'e

"salavat" getirdiğine dair Kur'an ayetleri çıkmaktadır ki, Kur'an'ın "elçinin sözleri" olduğu kanısını pekiştirmeye yeter. Konuya biraz yukarıda değinmiş olmakla beraber, kısaca şu

tekrarda bulunmakta yarar vardır. Fetih Suresi'nde, "Ey Muhammed! Şüphesiz sana bas

eğerek ellerini verenler, Allah'a baş eğip el vermiş sayılırlar" (Fetih-Suresi, ayet 10) diye yazılıdır. Bu tür ayetlere dayalı olarak Muhammed şöyle konuşmuştur: "Bana bir kez salat ve selam edene, Allah bu yüzden on kez

salat ve selam eder.” Ve yine Kur’an’da, Tanrı’ya ve Muhammed’e “ubudiyet” edenlerin (baş eğenlerin) cennetlere gireceği yazılıdır:

“Allah ve peygamberine kim itaat ederse, Allah onu bu cennetlere kor”
(Nisa Suresi, ayet 13-14).

Fakat, bütün bunlardan başka, bir de Kur’an’da, Tanrı’nın da Muhammed’e “salat” ve

“salavat” getirdiği yazılıdır. Örneğin, Ahzab Suresi’nde Tanrı’nın şöyle konuştuğu bildiriliyor:

“Şüphe yok ki Allah ve melekleri, salavat getirirler (Muhammed’e); ey inananlar siz de ona salavat getirin; tam teslim olarak da selam verin”
(Ahzab Suresi, ayet 56).

Ayetin bir başka çevirisi şöyledir:

“...Allah ve melekleri, o yüce nebi Muhammed’e salat ederler. Ey müminler siz de ona salat ediniz, ve hulus ile selam veriniz.”

Görülüyor ki, burada Tanrı, melekleriyle birlikte Muhammed’e “salat ve salavat” getirdiğini bildirmekte ve kullarına da aynı şeyi yapıp tam olarak ona teslim olmalarını emretmekte!

Daha başka bir deyimle, her vesileyle kendisini “yüce” ve “salat” edilmesi gereken bir

“yaratıcı” şeklinde tanımlayan Tanrı, şimdi burada bizzat kendisi Muhammed’e “salat” eder bir duruma girmiş gibidir. Tekrar edelim ki, “salat” ya da “salavat” sözcükleri, hem

“övmek”, “kutlamak” (tazim ve tebrik) anlamındadır hem de “dua”, “namaz” şeklinde

“ibadet” demektir. Yorumcuların açıklamalarına göre “salat” deyişi, duanın en mükemmel şekli olan “namaz”ın karşılığıdır; “salavat” deyişi de “namazlar” ya da “beş vakit namazlarıyla diğer namazların kaffesidir”.¹² Ve kişi, “salat” ve “sabır” yoluyla Tanrı’dan nimetler diler.

Çünkü, *Kur'an'da*, “*Sabır ve namazla Allah’tan yardım isteyin...*” (Bakara Suresi, ayet 45) yazılıdır. Bu ayeti, Ahzab Suresi’ndeki, “*.. Allah ve melekleri, o yüce nebi Muhammed’e salat ederler. Ey müminler, siz de ona salat ediniz ve hulus ile selam veriniz.*”

(Ahzab Suresi, ayet 56) ayetiyle yan yana koyacak olursak, hani sanki Tanrı ile

Muhammed’in yer değiştirdiği kanısına kapılmış oluruz. Oysa böyle bir kanı, Tanrı fikrini zedeler. Bu nedenle yukarıdaki ayetlerin *Kur'an’a* alınış şekline göz atmakta yarar vardır. Şu bakımdan ki, Muhammed, Mekke’de güçsüz durumdayken, Medine’ye geçip de çete

saldırıları ve savaşlar sayesinde her bakımdan güçlendikçe, kendisine kayıtsız ve şartsız itaat edilmesini, sorgusuz sualsiz baş eğilmesini ister olmuştur; tıpkı tarih boyunca iktidar

sahiplerinin, giderek güçlenmekle yaptıkları gibi! Bundan dolayıdır ki, Muhammed, kendisini birtakım imtiyazlarla donatırken (örneğin, başkalarına dört kadın alma hakkı tanırken, kendisini bu kuralın dışında tutması ya da daha başkaca ayrıcalıklara

72 Bu konular için bkz. *Sahih-i.... Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, c.2. s.876. 118*

başvurması gibi), diğer yandan Tanrı’ya baş eğmenin, kendisine baş eğmek demek olduğuna

dair *Kur'an’a* hükümler koymuş (örneğin, Nisa Suresi, ayet 13-14), ancak bunu da yetersiz bulup, Tanrı’nın da kendisine “*salat*” eder olduğunu söylemiş ve yukarıdakine benzer ayetleri (örneğin, Ahzab Suresi, ayet 56) yerleştirmiştir. İstemiştir ki, her nerede ve her ne vesileyle kendi adı anılacak olursa, kendisine “*salavat*” getirilsin. Ahzab Suresi’nin, “*...Allah ve melekleri, o yüce nebi Muhammed’e salat ederler. Ey müminler siz de*

ona salat ediniz ve hulus ile selam veriniz” (Ahzab Suresi, ayet 56) şeklindeki ayetinin yorumu vesilesiyle, yorumcular, “Bu ayet gösterir ki, Peygamber’e salavat getirmek farzdır... Sahih olan budur ki (Muhammed’in) adı anıldıkça vacip olur” derler.⁷³ Yine İslam kaynaklarından öğrenmekteyiz ki, Muhammed, kendi adı anıldığı zaman salavat getirmeyenlere lanet etmiş, örneğin şöyle demiştir: “Burnu sürtülsün o adamın ki, yanında ben anılmışındır da, bana salavat getirmemiştir. “ Bir başka vesileyle de şöyle demiştir: “Allah teala bana iki melek müvekkel kıldı. Ben bir müslimin yanında anıldım da bana salavat getimedimi behemehal o iki Melek ona, ‘Allah sana mağfiret etmesin’ derler. “⁷⁴

Bütün bunları okurken kendi kendimize, “Hiç evreni ve her şeyi yaratan yüce ve güçlü bir Tanrı, kendi elçisine salat ve salavat getirir mi?” diye sormamız doğaldır. Söylemeye gerek yoktur ki, böyle bir soru Kur’an ayetlerinin “elçinin sözleri” ya da “beşeri nitelikte” şeyler olduğu kanısını destekleyici bir yanıtı yer vermeye yeterlidir!

B) Muhammed’in Günlük Siyasetinin ve Kişisel Gereksinimlerinin Kitabı Olarak Kur’an

Kur’an’ı incelediğimizde görüyoruz ki, bu kitap doğrudan doğruya Muhammed’in

yaşamlarının kendi ağzından çıkmış ya da kendisine yardımcı olanların kaleminden

yazılmış şeklidir. Daha başka bir deyimle onun, bir bakıma, yaşam hikayesini anlatan,

onun ihtiyaçlarını karşılayan bir kitaptır. Bu kitapta onun yaşantılarının, kavgalarının,

⁷³ Elmalık H. Yazır, *age*, c.5, s.3923.

⁷⁴ Aynı yerde.

savaşlarının, düşmanlıklarının, intikam almalarının, ganimet paylaşmalarının, cinsel

yaşamlarının, kıskançlıklarının, evliliklerinin ve övünmelerinin hikayesini bulmak

mümkündür. Bu hikayeleri, o, Arapça bilen herkese teşhir edici bir dille anlatmıştır. *Kur'an'a* koyduğu ayetlerin her birini, genellikle kendi günlük siyasetinin gereksinimlerine uygun düşecek tarzda ayarlamıştır. Ayarlarken de, ister istemez kendi duygularının itişine

saplanmıştır. Bundan dolayı değil inidir ki, Ayşe, cinsellikle ilgili bir konuda Muhammed'e,

“Sen ne zaman güzel bir kadın görmüş olsan, ona sahip olabilmek için, gökten hemen bir ayet iniverir” şeklinde konuşmuştur; konuşurken de,' kuşkusuz, bu ayetlerin Muhammed

tarafından düzenlendiğini ima etmek istemiştir. Her ne kadar bu sözleriyle, sanki

Muhammed'i sadece cinsellik konusundaki kurnazlıklara yönelikmiş gibi tanımlamakla

beraber, asıl amacının daha geniş anlamlı olduğu muhakkaktır. Çünkü, Muhammed, sadece

cinsel sorunlar bakımından değil, günlük yaşantılarının her yönü itibariyle, örneğin en basit kişisel işlerinde bile *Kur'an'a* ayetler koymaktan geri kalmamıştır (örneğin, evindeyken rahatsız edilmemekten tutunuz da, evlenirken mehir vermemeye varıncaya kadar, kişisel tüm

gereksinimleri için ayet koymuştur). Daha başka bir deyimle, Muhammed'in yaşam

hikayesinin her yönünü *Kur'an'da*, bulmak mümkündür. İlerideki bölümlerde, daha doğrusu

“Kur’an’ın Muhammed Yararına İçerdiği Hükümlerden Örnekler” başlıklı kısımda, bunun

birçok örneği bulunmakla beraber, kısaca fikir edinmek üzere bir iki ilginç örneği burada belirtmek yararlı olacaktır.

Muhammed, kendisini “*peygamber*” olarak ilan ettikten sonra, birçok kişi tarafından “*deli*”,

“*mecnun*” diye çağrılır olmuştur. Onlar böyle dedikçe, o da onlara, Tanrı’dan vahiy geldi diyerek, “*Muhammed deli değildir*” şeklinde ayetler koymuştur (örneğin, Araf Suresi, ayet 184; Tekvir Suresi, ayet 21-22; Mürselat Suresi, ayet 15 vd...). Gerçekten de Mekke’den

Medine’ye göç ettiği tarihe kadar, Müslüman yapabildiği kişilerin sayısı pek az olduğu için (bu sayının seksen ya da yüz olduğu söylenir) henüz güçsüz durumda sayılırdı. Bu nedenle kendisine karşı cephe alanlara karşı pek yapabileceği bir şey yoktu. Sadece Tanrı’dan

geldiğini söylediği vahiylerle onlara karşılık verirdi. Örneğin, ilk başlarda bir gün Safa Tepesine çıkıp avazı çıktığı kadar bağırarak Kureyşlilere çağrıda bulunmuş, Allah’ın

gazabından sakınmalarını anlatmıştı. Onun bu garip halini görenler, “*Bu adam delirmiş, sabaha kadar bağırarak*” a\y e. konuşmaya başlayınca, Muhammed, kendisinin “//” olmadığına dair *Kur’an’a*. şu ayeti koymuştur:

“*Bunlar bir düşünmediler mi ki, kendilerine söz söyleyen zatta (Muhammed’de) cinnetten bir eser yoktur; o ancak ilendeki tehlikeyi açık bir şekilde haber veren bir nezirdir (bir şeyi haber vererek korkutandır, uyarıcıdır)*” (Araf Suresi, ayet 184).

Yine bunun gibi kendisini “*peygamber*” olarak kabul etmeyen ve “*mecnundur*” diyenlere karşı, Tanrı’dan vahiy geldi diyerek şu ayeti okur:

.

“O orada sayılan, güvenilen (bir elçi)dir. Arkadaşınız (Muhammed) de mealim değildir... “

(Tekvir Suresi, ayet 21-22).

Kendisini ve ahiret! inkar edenleri sindirmek için Tanrı’nın şöyle konuştuğunu söyler:

“O gün (Peygamber’i ve ahiren) yalan sayanların vay haline” (Mürselat Suresi, ayet 15).

Yine aynı şekilde Muhammed, Mekkelilerden bazılarının kendisini *“mecnun bir şair”* olarak alaya almaları nedeniyle Saffat Suresi’ne şu ayeti koyar:

“Çünkü onlara, ‘Allah’tan başka Tanrı yoktur’ denildiği zaman kibirle direnirlerdi. ‘Mecnun bir şair için biz Tanrılarımızı bırakacak mıyız?’ derlerdi. Hayır, o (Muhammed) gerçeği getirdi... Kuşkusuz siz acı azabı tadacaksınız” (Saffat Suresi, ayet 36-38).

Muhammed’i en fazla rahatsız eden şeylerden biri de, Kureyşlilerin kendisini *Kur’an’ı* uydurmakla ya da ondan bundan öğrendiği şeyleri Tanrı’dan gelmiş vahiy şeklinde

tanıtmasıydı. Şöyle derlerdi: *“Bu Kur’an’ı Muhammed’e bir insan yapıveriyor, o da ondan öğrendiklerini Allah kelamı diye satmak istiyor.”* Bunu söylerken düşündükleri şuydu ki, Muhammed, sık sık temas halinde bulunduğu Yahudi ya da Hristiyan kişilerden, *Tevrat* ve *İncil* hakkında öğrendiklerini Tanrı’dan vahiy geldi diyerek *Kur’an’a* koymaktadır. Nitekim, Mekke’de, kılıç yaparak hayatlarını kazanan Cebra ile Yesara adlarında iki Rumun, sık sık *Tevrat* ve *İncil’i* okur oldukları, Muhammed’in zaman zaman onların yanına gidip okuduklarını dinlediği söylenir. Bundan başka bir de şu rivayet var ki, aslen Hristiyan bir köle olarak Fars diyarından Mekke’ye getirilen ve Muhammed’in eşi Hatice tarafından satın alınıp Muhammed’e hediye edilen Selman-ı Farisi -ki *Tevrat’ı* ve *İncil’i* çok iyi bilenlerdendi-Müslümanlığı kabul ettiği için Muhammed tarafından azat olunmuştu. Ve işte Muhammed’in

ondan öğrendiklerini, Tanrı dan gelmiş vahiyler şeklinde *Kur'an'a* koyduğu söylenirdi. Bu tür konuşmalara karşı Muhammed, söz konusu kişilerin Arapçaya yabancı olduklarını söyleyerek onlardan herhangi bir şey öğrenmiş olamayacağını anlatmak amacıyla Nahl Suresi'ne şu ayeti koymuştur:

“Andolsun ki, ‘Muhammed’e elbette bir insan öğretiyor’ dediklerini biliyoruz.. Kastettikleri kimsenin dili yabancısıdır, Kur’an ise fasih arapçadır” (Nahl Suresi, ayet 103).

Kur'an'ın, kendi uydurması olmayıp Tanrı'nın ağzından çıkmış sözler olduğunu anlatmak için Nisa Suresi'ne şu ayeti koyar:

“...Eğer (Kur'an), Allah'tan başkası tarafından gelmiş olsaydı, onda birçok tutarsızlık bulurlardı” (Nisa Suresi, ayet 82.).

Kur'an'ın Tanrı'dan gelmeyip Muhammed'in sözleri olduğunu söyleyenler, bir de şöyle derlerdi: *“Tevrat tüm olarak indirildiğine göre, Kur'an'ın da cümlesi birden indirilseydi ya!”*

Bu tür konuşmaları kendisi bakımından tehlikeli bulduğu için, Muhammed, Furkan Suresi'ne koyduğu bir ayetle Tanrı'nın şu şekilde konuştuğunu bildirmiştir:

“...(Ey Muhammed!) Biz Kur'an'ı senin kalbine iyice yerleştirmek için böyle yaptık (parça parça indirdik) ve onu tane tane (ayırarak) okuduk” (Furkan Suresi, ayet 32).

Yine bunun gibi kendisine inanmayanlar, *Kur'an'ın “sihir” olduğunu* söylerler, onunla alay ederlerdi. Onların bu şekilde konuşmalarına karşı Muhammed, Tanrı'ya şikayette bulunurdu:

“...Ey Rabbim! Kavmim bu Kur'an'ı büsbütün terk ettiler” (Furkan Suresi, ayet 30).

Bu şikayetine karşılık Tanrı'nın şöyle dediğini bildirirdi:

“(Resulüm!) İşte biz böylece her peygamber için suçlulardan düşmanlar peyda ettik. Hidayet verici ve yardımcı olarak Rab-bin yeter” (Furkan Suresi, ayet 31).

Yani güya Tanrı, inanmayanları Muhammed’e düşman yapmıştır ve ondan sabretmesini

istemektedir. Ona, onları kahretmek için yol gösterecek ve yardım edecektir!7-“* Pek güzel, ama neden Tanrı inanmayanları Muhammed’e düşman yapsın? Ve sonra neden onları kah-retmesi için Muhammed’e yol gösterip yardım etsin? Böyle yapacak yerde onların gönüllerini açıp Müslüman yapsa olmaz mıydı? Bir yandan, *“Ben dilediğimin gönlünü açar, onu*

Müslüman yaparım, dilediğimin gönlünü kapar kafir yaparım” diye konuşurken (örneğin, Enam Suresi, ayet 125), diğer yandan kişileri kafir yapıp Muhammed’e düşman kılmanın

alemi var mıydı? Yine tekrar edelim: *Kur’an’da* hiçbir şey, hiçbir sorun ya da soru, akılcı bir gerekçeyle çözüme bağlanmış değildir. Her şey, akli dışlar şekilde ya da akla ters düşer tarzda çözümlenmek istenmiştir.

Bir başka örnek, *Kur’an’ın* Maun Suresi’nin ilk üç ayetidir. Bu ayetleri Muhammed, düşmanlık beslediği bazı kimseleri Tanrı ağzıyla azarlamak amacıyla koymuştur. Ayetler

şöyledir:

“Ey Muhammed! Dini yalan sayanı gördün mü? Öksüzü kakıştıran, yoksulu doyurmaya

yanaşmayan kimse işte odur” (Maun Suresi, ayet 1-3).

Burada geçen *“dini yalan sayan”* deyimini, Muhammed’e karşı cephe alan kişiye yönelik bir suçlamadır ve *“ceza”* anlamındadır. Yani Tanrı, Muhammed’e inanmayan kişiye iltarda bulunmakta, onu din düşmanı olarak tanımlamaktadır. Ayette sözü edilen kişinin Muğire oğlu Velid ya da Ebu Süfyan ya da Vail oğlu As gibi Muhammed’in düşmanlık bes

75 Elmalılı H. Yazır. age, c.5, s.3584.

lediği üç kişiden biri olduğu anlaşılmaktadır.⁷⁶ Surenin geri kalan kısmı, diğer surelerde sayısız kez tekrarlanan' basit bir iki konuyu kapsar ki, “*namaz*” ve “*zekat*” sorunlarıyla ilgilidir.

Yine aynı şekilde Muhammed, Kureyş eşrafından kendisine boyun esmeyen bazı önemli

kişileri suçlu durumda göstermek üzere Beled Su-esi'ne şu ayetleri koyar:

“...İnsanoğlu, kendisine kimsenin güç yetiremeyeceğini mi sanıyor? ‘Yığın yığın mal

tüketmişimdir’ diyor. O, kimsenin kendisini görmediğini mi zann ediyor? Biz onun için iki göz, bir dil ve iki dudak var etmedik mi? Biz ona eğri ve doğru yolu da göstermedik mi? Ama o zor geçidi aşmaya girişemedi. O zor geçidin ne olduğunu sen bilir misin ?..” (Beled Suresi, ayet 5-12).

Her ne kadar burada “*insanoğlu*” deyimini geçiyorsa da, bunun, Muhammed’e karşı muhalefet

eden Velid b. Muğire olduğu söylenir. Bazı yorumcular da onunla birlikte Ebül’eşed Üseyd b.

Keledetel Cümeh ya da Amr b. Abdided ya da Ebu Cehl b. Hişam vd... gibi kimselerin söz

konusu edildiğini belirtirler.⁷⁷ Rivayete göre bu kişiler, “*yığın yığın mal sarfettiklerini*” öne sürerek, Müslümanlara karşı azamet satarlarmış, gösteriş için mal telef etmekle gurur

duyarlarmış ve bu sarf ettikleri şeyleri Muhammed’e düşmanlık olsun diye yaparlarmış. Ve işte Tanrı, onların bütün bu yaptıklarını görerek yukarıdaki şekilde konuş-muşmuş!

Güçsüz durumdan güçlü duruma geçtikten sonra Muhammed, kendi kişisel gereksinimlerini

karşılar nitelikte olmak üzere *Kur'an'a*. daha da fazla ayetler koyar olmuştur. Daha önce de değindiğimiz gibi, Medine'ye göçten sonra, saldı ve ganimet siyaseti sayesinde

tarafklarlarının sayısı artmış, her gün biraz daha güçlenmiştir. Güçlendikçe, kendisine baş

eğmeyenlere karşı sert ve şiddet dolu bir siyaset izleme başlar. Aynı zamanda Tanrı'nın

kendisine birtakım ayrıcalıklar (imtiyazlar) tanıdığını söyleyerek *Kur'an'a*. ayetler koyar.

Bunlar genellikle kendi kişisel tutum ve davranışlarıyla, günlük yaşantılarıyla ilgili şeylerdir.

Örneğin, Arap gelenekleri arasında “misafirperver”, görünmek önemli sayıldığı için, ilk

76 Bu ayetlerin yorumu konusunda bkz. Gölpınarlı, age, s.78; ayrıca bkz. Elmalılı H. Yazır, age, c.8, s.6165.

77 Beyzavi gibi kaynakların yanında ayrıca bkz. Elmalılı H. Yazır. age, c.7, s.5834.

başlarda evinin herkese açık olduğunu ilan etmişti. Ve kişileri sık sık evine yemeğe davet ederdi. Fakat, zamanla davetsiz olarak gelmeye başlamalarından ya da evine davet ettiği

kışilerin, yemekten sonra sohbeta dalıp fazlaca kalmalarından rahatsız olmaya başlar. Bu durum onu, özellikle Zeyneb'le evlendiği' günün gecesinde bir çözüm bulmaya sürüklemiştir.

Söylendiğine göre Zeyneb’le evlendiğinde büyük bir düğün yapar; düğün gecesi herkes yer, içer ve sohbet eder. Ancak, bazı kimseler sohbe dalarak gecenin geç vakitlerine kadar

kalırlar. Onlar çekilip gitmedikleri için Muhammed gerdeğe giremez. Bu durum onu

fazlasıyla rahatsız eder. Fakat, bu geleneğe son verecek olursa taraftarlarını

gücendirebileceğini düşünüp, bu işi Tanrı’dan geldiğini söylediği vahiy yoluyla yapar ve *Kur’an* ‘a şu ayeti koyar:

“Ey iman edenler! Siz zamanını gözetmeksizin, bir yemeğe davet edilmedikçe Peygamber’in evlerine girmeyin. Ancak, davet edildiğiniz vakit girin. Yemeği yediğinizde hemen dağdın, sohbe dalmayın. Çünkü, bu hareketiniz Peygamberi üzmekle, fakat o (size bunu

söylemekten) utanmaktadır. Ama Allah, hakkı söylemekten çekinmez....”
(*Ahzab Suresi, ayet 53*).78

Evlilikleriyle ilgili olarak *Kur’an*’da yer alan ayetler de bu doğrultudadır. Bunlardan biri dörtten fazla kadın almak konusundadır. *Kur’an*’a, Nisa Suresi’ne koyduğu bir ayetle, Müslüman erkeklerin dört kadından fazlasıyla evlenmelerini yasaklamışken (Nisa Suresi, ayet 3), kendisini bu sınırlamayla bağlı kalmamak üzere Ahzab Suresi’ne ayetler koymuştur. Bu ayetlere göre, Tanrı’nın “*ganimet olarak*” verdiği kadınlar ve elinin altında bulunan cariyeler kendisine helal kılınmış olmaktadır (Ahzab Suresi, ayet 50). Nitekim aynı zamanda evli

olduğu karılarının sayısının dokuz ya da on bir olduğu anlaşılmaktadır. Fakat, bir de ayrıca sırf kendisine “*mahsus*”- olmak üzere bir ayet koymuştur ki, o da mehir vermeden

evlenebilme imtiyazıdır. Başkalarına, az da olsa mehir verme zorunluluğunu yüklediği halde, kendisini, Tanrı’ndan geldiğini söylediği vahiyle, bu zorunluktan uzak kılmıştır. Güya Tanrı bu imtiyazı Muhammed’den başka hiç kimselere tanımamış ve şöyle demiştir:

78 Buhari ve Tirmizi gibi kaynaklanıl Enes'ten rivayetleri böyle. İbn Abbas'ın rivayetine göre birtakım kimselere Muhammed'in evinde yemek yedirilirdi.

“...Bir de kendisiyle evlenmek istediği takdirde, kendisini peygambere hibe eden mümin kadını, diğer müminlere değil, sırf sana mahsus olmak üzere (helal kıldık)...” (Ahzab Suresi, ayet 50).

Fakat, bunun dışında kendisi için önemli bir imtiyaz daha öngörmüştür ki, o da karılarını dilediği gibi ziyaret etmek, yani sıra gözetmeden dilediğini geriye bırakıp dilediğini öne almak (oysa Müslüman kişiler, sıra esasına göre kanlarıyla cinsi münasebette bulunmak

zorundalar) ya da dilediği gibi boşamak ve boşadıklarını tekrar geri alabilmek gibi haklardır (Ahzab Suresi, ayet 51). Söylemeye gerek yoktur ki, boşama tehdidiyle karşı karşıya bulunan bir kadın, kocasına körü körüne baş eğmek zorunluluğunu hisseder. Fakat, hiç değilse, kocası tarafından boş edildiği (ya da kocasını şu veya bu şekilde kaybettiği) takdirde, bir başka erkekle evlenme umudunu besler. Ve işte Muhammed, kendi karılarının böyle bir umuda

kapılmalarını önlemek için, boşadığı kadınların başka erkeklerle evlenememeleri için

Kur'an'a şu ayeti koymuştur:

“Ey iman edenler!.. Sizin Allah'ın Resulünü üzmeniz ve kendisinden sonra onun hanımlarını nikahlamanız, asla caiz olamaz. Çünkü, bu, Allah katında büyük (bir günah)tır” (Ahzab Suresi, ayet 53).

Kendi eşlerinin başkaca hiçbir erkekle -yüz yüze görüşmemeleri için önlem almayı da

unutmamıştır. Evine davet ettiği kimselere şu zorunluluğu yüklemiştir ki, eğer kadınlarından bir şey sormak isteyecek olurlarsa bunu perde arkasından yapsınlar. Bu amaçla koyduğu ayet şöyledir:

“Ey iman edenler!.. Peygamber hanımlarından bir şey istediğiniz zaman perde arkasından isteyin. Bu, hem sizin kalpleriniz, hem de onların kalpleri için daha temiz bir davranıştır...”

(Ahzab Suresi, ayet 53).

Öte yandan Muhammed, fazla sayıda kadınla evli olmak yüzünden çevresindekiler tarafından sık sık eleştirilirdi. Eleştirenlere karşı da yine Tanrı’dan geldiğini söylediği ayetlerle karşılık verirdi. Şu örnek bunun ilginç örneklerinden biridir: Medine’ye göçten önce Muhammed, eşi Hatice’nin ölümü üzerine Ayşe ve Şevde adında, biri çok genç bir kız (altı yaşındaki Ayşe) ve diğeri kırk yaşlarında bir dul (Şevde) ile evlenir. Medine’ye göçten sonra eşlerinin ve

cariyelerinin sayısını artırır. O kadar ki, aynı zamanda on bir kadınla beraber yaşadığı olur. Bu durum çevrede birtakım dedikodulara yol açar. Kimi kişiler Muhammed’in şehvet gailesine

kapıldığını öne sürerler. Bunlar genellikle müşrikler (puta tapan Araplar), Yahudiler ve Hıristiyanlardır. Özellikle Hıristiyanlar, İsa örneğine sarılarak peygamber diye görevlendirilen kimselerin kadınlarla meşgul olmamaları gerektiğini söylerler. Onların bu şekildeki

konuşmalarından huzursuz olan Muhammed, Tanrı’nın yeminler ederek şu ayeti gönderdiğini

söyler:

“(Ey Muhammed!) Andolsun senden önce de peygamberler gönderdik ve onlara da eşler ve çocuklar verdik...” (Rad Suresi, ayet 38). , Bu ayetle şunu anlatmak ister ki, geçmişteki peygamberlerden birçoğu, örneğin, İbrahim,

Musa, Davud, Süleyman vd... pek çok sayıda kadın edinmişlerdir, hatta bunlardan bazıları (Davud ve Süleyman gibi) yüzlerce kadınla evlenmişlerdir.

Muhammed'in, Zeyneb b. Cahş'la evlenmesiyle ilgili olarak *Kur'an'da* yer alan ayetler de, kişisel gereksinimler doğrultusunda şeylerdir. Ahzab Suresi'nin birçok ayeti (örneğin, Ahzab Suresi, ayet 36-40), Hicret'in 5. yılında Muhammed'in, Zeyneb b. Cahş ile evlenmesi olayını kapsar. Bu olayı inceleyenler, *Kur'an'daki* bu ayetlerin, esas itibariyle Muhammed'in yararına olmak üzere ayarlanmış olduğunu fark etmekte zorluk çekmezler.⁷⁹ Gerçekten de bu

ayetlere göre olayın özeti şudur: Zeyneb b. Cahş, Muhammed tarafından vaktiyle evlat edinilmiş olan Zeyd'in karısıdır. Fakat, günlerden bir gün Muhammed Zeyneb'e aşık olur.

Ancak, etraftan çekindiği için duygularını gizli

79 Bu konuda bkz. İlhan Arsel, Şeriat ve Kadın, Kaynak Yayınları, yeniden düzenlenmiş ve gözden geçirilmiş on beşinci basım, Ekim 1997; ayrıca bkz. Şeriat'tan Kıssa'lar. Kaynak Yayınları, birinci basım. Temmuz 1996.

tutmaya çalışır. Çünkü, Arap geleneklerine göre evlat edinen kimse için, evlatlığının karısıyla evlenmek haramdır. Fakat, Tanrı Muhammed'in gönlünde yatan gizli şeyi bilmektedir.

Durumu anlayan Zeyd, karısını boşamak ister, ama Muhammed “*Eşini yanında tut*” der.

Buna rağmen Zeyd eşini boşar ve Muhammed Zeyneb'le evlenir. Güya Zeyneb'i

Muhammed'e karı olarak veren bizzat Tanrı'dır. Çünkü, Tanrı, Muhammed'i Zeyneb ile

evlendirerek, evlat edinmiş U kimselerin, kendi evlatlıklarının kanlarıyla

evlenemeyeceklerine dair olan geleneği ortadan kaldırmak istemiştir. Bunun böyle olduğunu anlatmak için Muhammed'in *Kur'an'a* koyduğu ayet aynen

şöyledir:

“(Ey Muhammed!) Hani Allah’ın nimet verdiği, senin de kendisine iyilik ettiğin kimseye (Zeyd’e), ‘Eşini yanında tut, Allah’tan kork!’ diyordun. Allah’ın açığa çıkaracağı şeyi, insanlardan çekinerek içinde gizliyordun. Oysa asıl korkmana layık olan Allah’tır. Zeyd o kadından ilişkisini kesince biz onu sana nikahladık ki, evlatlıkları, kanlarıyla ilişkilerini kestiklerinde (o kadınlarla evlenmek isterlerse) müminlere bir güçlük olmasın. Allah’ın emri yerine getirilmiştir” (Ahzab Suresi, ayet 37). Söylemeye gerek yok ki, olay, her şeye rağmen çevrede tepki ; yaratır. Muhammed aleyhinde konuşanlar, onun haram bir iş yapmış olduğunu yayanlar olur. Bunun üzerine Muhammed, suçsuz olduğunu ve çünkü Zeyneb’in Tanrı

tarafından kendisine verildiğini anlatmak amacıyla *Kur’an’a* şu ayeti koyar:

“Allah’ın kendisine (Muhammed’e) helal kıldığı şeyde Pey-gamber’e herhangi bir vebal yoktur. Önce gelip geçenler arasında da Allah’ın adeti böyleydi. Allah’ın emri mutlaka yerine gelecek, yazılmış bir kaderdir” (Ahzab Suresi, ayet 38). Konuyu diğer birçok kitabımızda işlediğimiz için, burada fazla durmayacağız.⁸⁰ Sadece şunu belirtmekle yetinelim ki, “Yüce” olduğu

⁸⁰ Bu konuda bkz. İlhan Arsel. *Şeriat ve Kadın*, Kaynak Yayınları, yeniden düzenlenmiş ve gözden geçirilmiş on beşinci basımı. Ekim 1997: ayrıca bkz. *Şeriat’tan Kıssa’lar*. Kaynak Yayınları, birinci basım, Temmuz 1996.

kabul edilen bir Tanrı’nın, evlat edinenlerin, kendi evlatlıklarının kanlarıyla evlenebilmelerini sağlamak amacıyla Muhammed’i Zeyneb’le evlendirip, Zeyd’in yuvasını yıkabileceğini

düşünmek güçtür.⁸¹

Yine bunun gibi, Tahrim Suresi'nde Tanrı'nın, “*Ey Muhammed! Eslerinin rızasını gözeterek, Allah'ın sana helal kıldığı şeyi niçin kendine yasak ediyorsun?..*” diye başlayan ve Ayşe ile Hafsa'ya hitaben, “*Eğer ikiniz de Allah'a tevbe ederseniz (yerinde olur)..*” şeklindeki konuşmasını yansıtan ayetler vardır ki, Muhammed'in kişisel gereksinimlerinin *Kur'an* ayetleriyle karşılanmış olduğunun ilginç örneklerinden bir diğeridir. Kimi yorumculara göre bu ayetler Muhammed'in, bir gün Mariya adındaki cariyesi ile Hafsa'nın odasında cinsi

münasebette bulunurken Hafsa tarafından basılması olayı vesilesiyle inmiştir. Kimi

yorumculara göre ise “*bal şerbeti*” diye bilinen bir olayla ilgilidir. Diğer yayımlarımızda, özellikle *Şeriat ve Kadın* adlı kitabımızda bu konuya yer verdiğimiz için burada kısa bir özetlemekle yetineceğiz:

En sağlam kaynakların bildirmesine göre bir gün Muhammed, ziyaret etmek üzere Hafsa'nın

odasına gider; fakat Hafsa dışarıya çıkmıştır. Tam bu sırada cariyesi Mariya oradan

geçmektedir. Hemen onu Hafsa'nın odasına alarak cinsi münasebette bulunur. Fakat, hiç beklenmedik bir anda Hafsa çıkagelir. Kadıncağız kendi odasında ve kendi yatağında olup

bitenleri görünce şaşırır ve üzülür. Bu durum Muhammed'i güç durumda bırakır. Olayın,

diğer eşleri (ve hele çok sevdiği Ayşe) tarafından duyulmasını önlemek amacıyla Hafsa'ya tembihte bulunur. Eğer bunu bir sır olarak gizli tutacak olursa Mariya ile bir daha

yatmayacağına dair yeminler eder. Fakat, Hafsa, her ne

81 Muhammed'in Zeyneb'le evliliğini savunmak üzere şeriatçılar, birtakım yalanlara başvururlar. Örneğin, Zeyd ile Zeyneb'in geçinemediklerini, Zeyneb'in bir türlü Zeyd'e ısınmadığını ve bu yüzden Zeyd'in Zeyneb'i boşadığını söylerler. Oysa Zeyd ile Zeyneb, yıllar boyunca pekala geçinip gitmişlerdir. Bir an için aralarının iyi olmadığını kabul etsek bile, her iyi geçinmeyen karıkocanın mutlaka ayrılmaları mı gerekir? Her şey gücü yeten bir Tanrı'nın Zeyneb'i Zeyd'den ayırıp Muhammed'e verecek yerde, Zeyd ile Zeyneb'in iyi geçinmelerini sağlaması daha iyi olmaz mıydı1.' Öte yandan şeriatçılar, Zeyneb'in, esas itibariyle Muhammed'in halasının kızı olduğunu ve eğer, istemiş olsaydı Muhammed'in onunla Zeyd'den önce evlenebileceğini söylerler ki, yine yalandır. Çünkü, Muhammed, vaktiyle Zeyneb'e ilgi göstermiş, fakat Zeyneb'in ailesi buna karşı çıkmıştı.

kadar söz vermiş olsa da, sözünü tutmayıp gördüklerini Ayşe'ye söyler; Ayşe de duyduklarını Muhammed'in diğer eşlerine aktarır. Bu yüzden Muhammed'in eşleri mırıldanıp söylenmeye

başlarlar. Durumu anlayan Muhammed, Hafsa'yı karşısına alarak neden dolayı sırrı

başkalarına açıkladığını sorar. Hafsa şaşırıp, bunu nereden anladığını Muhammed'e sorunca.

Muhammed, her şeyi Tanrı'dan öğrendiği, çünkü Tanrı'nın her gizli şeyi kendisine haber

verdiğini söyler. Ve olan bitenleri Kur'an'a şöylece geçirir:

"Peygamber, eşlerinden birine gizlice bir söz söylemişti; o bunu Peygamber'in diğer bir eşine haber verince Allah da Peygamber'e durumu bildirmiş, o da bir kısmının Yüzüne vurmuş, bir kısmının da yüzüne vurmaktan geri durmuştu. Eşine gizlice söylediği şeyi başkasına aktarmış

olduğunu bildirince, eşi, ‘Bunu sana kim haber verdi’ demiş, o da, ‘Bana her şeyi bilen...

Allah haber verdi’ demiştir” (Tahrim Suresi, ayet 3).

Bunun üzerine Muhammed, diğer eşlerine darılır ve bir ay boyunca yanlarına girmemeye

karar verir. Ancak, onlarla buluşamadığı ve Mariya ile de yatmayacağına dair yeminler etmiş

olduğu için, cinsel ihtiyacını giderememek gibi güç bir durumda kalır. Ettiği yeminden

kurtulmuş olsa mesele kalmayacaktır. Ve işte yemininden kurtulabilmek üzere *Kur’an’a* şu ayeti koyar:

“Allah, şüphesiz size yeminlerinizi kefaretle geri almanızı meşru kılmıştır” (Tahrim Suresi, ayet 2).

Yani Tanrı ona, yeminden geri dönmenin çözümünü sağlamıştır. Fakat, Mariya ile yatabilmek işini biraz daha kolaylaştırmak amacıyla şunu ekler:

“Ey peygamber... Allah’ın sana helal kıldığı şeyi niçin kendine yasak ediyorsun?” (Tahrim Suresi, ayet 1).

Böylece Tanrı’nın helal kıldığı bir şeyi, kendisine haram kılma yetkisine sahip olmadığını anlatmış olur. Ve bu ayeti koyduktan sonra, Mariya ile buluşmaya başlar. Ancak, az

geçmeden diğer eşlerini

ve özellikle Ayşe’yi olağanüstü özlemeye başlar. Onlarla tekrar bir araya gelebilmek için, Ayşe ile Hafsa’nın tevbe etmeleri ve eşlerinin kendi aleyhinde bulunmamaları gerektiğine dair Tanrı’dan vahiy geldi diyerek, *Kur’an’a* şu ayeti koyar:

“Ey peygamber eşleri! Eğer ikiniz de Allah’a tevbe ederseniz, kaymış olan kalpleriniz düzelmiş olur. Eğer eşinizin aleyhinde yardımlaşarak bir şey yapmaya kalkışırsanız, biliniz ki Allah onun dostudur; bundan başka Cebrail, iyi müminler ve melekler de (onun)

yardımcısıdır” (Tahrim Suresi, ayet 4).

Dikkat edileceği gibi, bu ayette Tanrı, *“Ey peygamber eşleri! Eğer ikiniz, de Allah’a tevbe ederseniz, kaymış olan kalplerin/z düzelmiş olur...”* şeklinde konuşmaktadır. Burada geçen

“...ikiniz de Allah’a tevbe ederseniz” sözleri, doğrudan doğruya Ayşe ile Hafsa’ya atıftır.

Tanrı onlara, eğer tevbe edecek olurlarsa, sırrı açıklamak ve olayın diğer eşler tarafından öğrenilmesine sebebiyet vermek yüzünden işledikleri günahı kurtulacaklarını bildirmekte ve aynı zamanda diğer eşleri hizaya getirmektedir. Getirirken de Muhammed’in dostu

olduğunu bildirmektedir; bu demektir ki, eğer onlar Muhammed’e karşı huysuzluk etmekte

devam edecek olurlarsa başlarına dert gelebilecektir.

Fakat, Muhammed, Tanrı’nın bu tehdidini biraz daha etkili kılmak üzere bir ayet daha ekler ki, o da kadınları boşadığı takdirde Tanrı’nın kendisine, onlardan daha iyi, daha güzel olan kadınlar vereceğine dair olan şu sözleridir:

“Ey Peygamber esleri! Eğer o sizi basarsa, Rabbi ona, sizden daha iyi olan, dul, bakire eşler verebilir” (Tahrim Suresi, ayet 5).

Bütün bu ayetler kısa zamanda Muhammed lehine sonuç yaratmıştır. Çünkü, eşlerinden her

biri, Tanrı’nın bu şekilde *“konuşmasından”* ürkmüş ve ona karşı biraz daha itaatkar davranmayı seçmişlerdir.

Kur'an yorumcuları arasında, Tahrim Suresi'nin yukarıdaki ayetlerinin, başka bir olayla (daha doğrusu "*bal şerbeti olayı*" diye bilinen olayla) ilgili olarak indiğini söyleyenler de vardır ki, o da şöyledir: Güya Muhammed, eşlerinden Zeyneb b. Cahş ile buluşmak

üzere odasına gittiği günlerden birinde bal şerbeti içer ve bu yüzden onun odasında fazlaca kalır. Bunu fark eden Ayşe kıskanır ve Hafsa ile görüşür. İki kadın Muhammed'e bir oyun

oynamayı kararlaştırırlar. Kararlaştırılan oyuna göre, Muhammed kendilerini ziyarete gel-diğinde, ona, "*Ya Resulullah! Ağzınızdan arkat ağacının kokusu geliyor*" diyerek onu huzursuz kılacaklardır. Çünkü, Muhammed bu kokuyu sevmezmiş. İşte önce Hafsa bu şekilde

konusunca Muhammed kendisine, bir daha bal şerbeti içmeyeceğine dair yemin eder ve olayı gizli tutmasını ister. Fakat, Hafsa olup bitenleri Ayşe'ye, Ayşe de diğer eşlere anlatınca Muhammed küplere biner ve yukarıdaki ayetleri *Kur'an'a* yerleştirir.⁸²

Yine bunun gibi Ahzab Suresi'nin 51. ayetinde Tanrı'nın Muhammed'e hitaben, "*Onlardan (yani kadınlarından) dilediğini geriye bırakır, dilediğini yanma alırsın...*" (Ahzab Suresi, ayet 51) diye yazılıdır. Bu hüküm, Muhammed'e, haremde bulundurduğu kadınlarının ziyaret

sırasını dilediği gibi değiştirme olasılığını vermiştir. Oysa, daha önceleri uyguladığı usule göre, kadınlarıyla yatmak konusunda koyduğu sırayı bozabilmek için, örneğin, falanca eşinin

"*nöbetini*" (nevbetini) filanca eşinin nöbetiyle değiştirebilmek için onlardan "*muvafakat*"

isterdi.⁸³ Ve işte böyle bir zorunluluktan kurtulabilmek için, Ahzab Suresi'nin yukarıdaki ayetini koymuştur.

İster Mariya-Hafsa olayıyla, isterse bal şerbeti olayıyla indiği kabul edilsin, Tahrim Suresi'nin yukarıdaki ayetleri, Muhammed'in kişisel çıkarlarını ve

gereksinimlerini karşılama amacına dayalıdır.

Muhammed'i en çok huzursuz eden şeylerden biri de, kişilerin onun aleyhinde konuşur

olmalarıydı. Bundan asla hoşlanmadığı için, *Kur'an'a* bununla ilgili ayetler koymaktan geri kalmamıştır. Verilebilecek pek çok örnekten bir ikisiyle yetinelim:

Kur'an'ın Kevser Suresi'nde şöyle yazılıdır:

“(Ey Muhammed!) Kuşkusuz biz sana Kevser'i verdik. Şimdi sen Rabbine kulluk et ve kurban kes. Asıl sonu kesik olan, şüphesiz sana hınç besleyendir” (Kevser Suresi, ayet. 1-3).

82 Gölpınarlı, *age*, s.60.

83 Buhari'nin Ayşe'den rivayeti için bkz. *Sahih-i...*, Hadis No. 1722, c. 11, s.153.

Muhammed, bu ayeti bazı kişilerin kendisi hakkında *“O bir Ebter'dir”* şeklinde konuşarak hakaret etmeleri nedeniyle *Kur'an'a* koymuştur. Çünkü, Araplar arasında *“Ebter”* sözcüğü, erkek çocuğu olmayan, yani *“nesli kesik”* olanlar için kullanılan bir sözcüktür ki, bir bakıma hakaret anlamına gelir. Muhammed'in ilk karısı Hatice'den dört kızı ve iki (ya da dört) erkek

çocuğu olmuş, fakat erkek çocukların hepsi çok küçük yaşlarda ölmüşlerdi. Daha sonra Mariya adındaki cariyesinden İbrahim adındaki oğlu doğmuş, o da az geçmeden hastalanarak ölmüştü. Bir türlü erkek çocuk sahibi olamadığı için, Muhammed, Tanrı'ya çok yalvarmış,

fakat yalvarışı karşılıksız kalmıştı. Ve işte bu üzüntü içindeyken bir de El-As b.'Vail gibi muhaliflerin kendisi hakkında, *“(Muhammed) nesli kesik, oğlu olmayan bir adamdır. Ölse adı sanı anılmayacak...”* şeklindeki alaylarına maruz kaldığı için, yukarıdaki ayeti koyarak, Tanrı'nın kendisine

oğlan çocuk yerine “Kevser”i, en büyük bir nimet olmak üzere vereceğini söylemiştir. Kimi yorumculara göre “Kevser”, cennette bütün ırmakların kaynağı olan ve iki yanında inciden kaplar bulunan bir nehirdir. Fakat, bunun cennette girmeden önce içinden su içilecek bir havuz ya da “kesikliğe uğramayan soy-sop” demek olduğunu söyleyenler de vardır. Her ne olursa olsun, ayete göre Tanrı, Muhammed’e böylesine emsalsiz bir nimet

verdiğini bildirmektedir.⁸⁴ Bildirirken de, Muhammed’e “Ebter” diyenlerin hakkından geleceğini anlatmak üzere “...Asıl sonu kesik olan, şüphesiz sana hınç besleyendir” şeklinde konuşmaktadır.

Şimdi sormak gerekir: Neden Tanrı Muhammed’e, hem onu mutlu kılmak hem de neslini

sürdürme olasılığını sağlamak üzere oğlan çocuk vermez de “Kevser”\ Verir ve yukarıdaki şekilde konuşur? Söylemeye gerek yoktur ki, konuşan Muhammed’dir. Bütün arzusuna

rağmen erkek çocuk edinemediği için, yukarıdaki çözüm şeklini seçmiştir. Bunun böyle

olduğunu, *Kur’an*’da, “...andolsun ki (*Kur’an*), onurlu olan bir elçinin sözüdür...” (Hakka Suresi, ayet 40) şeklindeki ayetten çıkarmak kolaydır.⁸⁵

⁸⁴ Elmalılı H. Yazır, *age*, c.8, 6180 vd; İbn İshak, *Siyer*, Akabe Yayınlan, İstanbul, 1988, s.330; ayrıca bkz.

Sahih-i..., c.4, s.513 vd.

⁸⁵ Yukarıdaki konular ve kaynaklar için bkz. İlhan Arsel, *Şeriat’tan Kıssa’lar*, Kaynak Yayınlan, birinci basım, Temmuz 1996.

Kendisiyle alay edenleri. *Kur’an*’a koyduğu ayetlerle susturma siyaseti konusunda verilebilecek bir diğer örnek, Tebûk Seferi’yle ilgili olanıdır;

Muhammed, Hicret'in

dokuzuncu yılında, Şam yönünde ve Arabistan'ın kuzeyinde, Bizans İmparatorluğu'nun

topraklarının başladığı yere yakın bulunan Tebûk'e karşı hazırlığına girişir. Çok sıcak bir mevsimde, çok tehlikeli bir düşmana karşı giriştiği bu sefere katılmak istemeyenler çoktur.

Katılanlardan birçoğu da isteksizdir. Nitekim Tebûk'e giderken ordunun ön saflarında yer alan “münafık”lardan bir süvari bölüğüne mensup kişiler, kendi aralarında Muhammed aleyhinde konuşmakta ve “Şu adama bakın! Şam'ın kalelerini ve köşklerini fethetmek istiyor: o nerde, Şam saraylarını fethetmek nerde!” diyerek onu. alaya almaktadırlar.⁸⁶ Bunu öğrenen Muhammed, Tanrı'nın kendisine her gizli olan şeyi bildirdiğini söyleyerek Kur'an'a şu ayetleri koyar:

“Münafıklar, bütün kalplerinde/cini kendilerine haber verecek bir surenin tepelerine inmesinden çekinirler. (Ey Muhammed!) de ki: ‘Eğlenin bakalım, çünkü Allah o sizin

çekindiklerinizi meydana çıkaracak.’ Şayet kendilerine sorsan: ‘Biz sırf lafa dalmış şakalaşıyorduk’ derler. De ki, ‘Siz, Allah ile ayetleriyle, peygamberiyle mi eğleniyordunuz?

Beyhude (Boşuna özür dilemeyin): iman ettiğinizi söyledikten sonra küfrünüzü açığa

vurdunuz; içinizden bir kısmını affedersek, bir kısmını cürümlerinde ısrar ettiklerinden dolayı azabımıza uğratacağız...” (Tevbe Suresi, ayet 64-66).

Böylece kendisini. Tanrı sayesinde her gizli şeyi, her gizli konuşmayı bilirmiş gibi gösterip, bu tür sorunlarına çözüm sağlamak istemiştir.

Yine bunun gibi bir defasında halktan kişilerin (münafıkların), kendisi için “üzün” dediklerini işitir. Bu sözcük Arapçada “her söylenene inanıp kanan .sade dil kimse” anlamına gelmektedir. Güya münafıklardan birkaç kişi Muhammed hakkında ileri geri konuşurlarken,

içlerinden biri, “Yapmayınız, böyle konuşmayınız, korkarız ki işitir de hakkımızda iyi olmaz”

deyince, Cülas b. Süveydi adındaki bir başka “münafık” onlara şöyle der:

86 Diyanet Vakfı çevirisinde, Tevbe Suresi’nin 65. ayetinin açıklanmasına bakınız; ayrıca bkz. Elmalılı H. Yazır, age, c.3. s.2587.

“Biz dilediğimizi söyleriz, sonra ona varır söyledüğimizi inkar eder, bir de yemin basarız, hemen sözümüze (inanır). Muhammed bir üzüni samiadır (saf bir kulaktır). “87

Muhammed, muhtemelen bunu birilerinden haber aldığı için, kendisinin her söylenene inanan bir kulak değil, “hayırlı bir kulak” olduğuna dair Tanrı’dan vahiy geldiğini söyleyerek *Kur’an’a* şu ayeti koyar:

“Yine içlerinden öyleleri vardır ki, Peygamberi incitiyorlar ve ‘O her söyleneni dinler bir kulak’ diyorlar; (Ey Muhammed!) de ki: ‘(o) sizin için bir hayır kulağıdır, Allah’a inanır, müminlere inanır ve iman edenleriniz için bir rahmettir; Allah’ın Resulünü incitenler için ise elim bir azap vardır...” (Tevbe Suresi, ayet 61).

Sadece birkaç örnek olmak üzere yukarıda belirttiğimiz konulara ve bunlara benzer nice diğer örneklerle bakarak söylemek mümkündür ki, *Kur’an*, Muhammed’in kişisel yaşamlarının gereksinimlerini karşılayan hükümlerle dolu bir kitaptır. Bütün bunlar Tanrı’yı, hani sanki Muhammed’in günlük yaşam sorunlarıyla meşgulmuş gibi göstermeye yeterlidir. Bu konuyu

ileride, ayrı bir bölüm olarak tekrar ele alacağız. Şimdilik *Kur’an’ın*, bilimsel nitelikte bir kitap olup olmadığı konusuna dönelim.

87 Elmalılı H. Yazır, age, c.3, s.2583.

KUR'AN'I, "EMSALSİZ", "EŞSİZ" VE

"RAKİPSİZ" BİR "BİLİM" KİTABI,

"BİLİM KAYNAĞI"YMIŞ GİBİ GÖSTERME ÇABALARI

İslamcılar, *Kur'an*'ın emsalsiz, kusursuz ve en mükemmel bir "*bilim*" kaynağı olduğunu ve günümüze dek her ilmin bu kitapta yattığını iddia ederler. Bu iddialara sarılanlar, her şeyden önce Muhammed'in, "*En hayırlı amel nedir?*" şeklindeki bir soruyu, "*İlimdir*" diye yanıtladığını ve bu yanıtını üç kez ısrarla tekrarladığını anımsatırlar: "*İşte İslami'nin yüceliği de bundan kaynaklanıyor*" diyerek yüksekten konuşurlar. Bunu yaparlarken, bir de *Kur'an*'da geçen "*İlm*" sözcüğünü ele alıp *Kur'an*'ın "*ilim*" olmak üzere gönderildiğini öne sürerler.

Verdikleri örneklerden birkaçı şöyledir: "*Ey Muhammed! Sana ilim geldikten sonra, onda seninle kim tartışacak olursa de ki...*" (Al-i İmran Suresi, ayet 61). "*Eğer sana gelen ilimden sonra onların heveslerine uyarsan...*" (Bakara Suresi, ayet 145). "*Ancak, kendilerine kitap verilenlerden, kendilerine ilim geldikten sonra... ayrılığa düştüler*" (Al-i İmran Suresi, ayet 19; Şûra Suresi, ayet 13-15).'

Dikkat edileceği 'gibi, bu ayetlerde yer alan "*ilim*" sözcüğü, "*müspet ilim*" karşılığı olarak (yani akılcı ve deneyci bilim olarak) kullanılmamıştır; "*ilim*" sözcüğü, esas itibarıyla hep

"*Kur'an*" karşılığı olarak kullanılmıştır.² İşte, İslamcılar buna dayanarak, "*Kur'an* demek ilim 1) Bu doğrultuda olmak üzere şu ayetleri de eklerler: "*Kur'an, kendilerine ilim veri/enlerin gönüllerinde yerleşen apaçık ayetlerdir*" (Ankebût Suresi, ayet 49); "*Kendilerine ilim verilenler, sana Rabbinden indirilenin hak olduğunu (ve Allah'a) layık olanın yolunu gösterdiğini bil/Her*" (Sebe1 Suresi, ayet 6); "*Al/alı... kendilerine*

ilim verilenleri derecelerle yükselisin..." (Mücadele Suresi, ayet 11).

2)Kur'an'dan önce diğer ümmetlere, örneğin Yahudilere ve Hıristiyanlara verilen kitaplar için de “ilim”

sözcüğü kullanılmakta. Örneğin İsra Suresi'nde şu ayet vardır: “De ki: ‘Siz ona ister inanın, ister inanmayın: fit bir gerçek ki. bundan önce kendilerine ilim verilen kimselere o (Kur'an) okununca derhal yüzüstü secdeye kapanırlar’..” (İsra Suresi ayet 107).

demektir, ilim demek Kur'an demektir” diye kestirip atarlar. Hem de onlara göre Kur'an öyle bir “ilim kitabı”dır ki, evrende “ilim” olarak ne varsa her şeyi kapsar; hiçbir şeyi eksik bırakmamıştır. Çünkü, yine onlara göre, Tanrı, “Kitapta biz hiçbir şeyi eksik bırakmadık”

(Enam Suresi, ayet 38) diye konuşmuştur. Onlara göre “İlm” sözcüğünün en eski kullanılışı, esasen “Tanrı” ve “Peygamber” sözlerini bilmek doğrultusunda idi.

Ve işte bu nedenledir ki, İslamcılar Kur'an dışında ilim olmadığını ve Kur'an'ın “ilim” dolu ayetleri dışında ilim aramaya kalkmanın Kur'an'ı inkar, hatta Tanrı'ya hakaret olacağını ileri sürerler. Böyle bir davranışın Tanrı tarafından cezalandırılacağını anlatmak üzere şu ayeti sunarlar: “Ayetlerimizi inkar edenler, yoldan çıkmalarından ötürü azaba uğrayacaklardır”

(Enam Suresi, ayet 49). Ancak, bunu söylerlerken, ilim yapma çabalarının kökünü

kazıdıklarını bilmezler. Çünkü, bir kere Kur'an'ı, rehber olarak aklın önüne geçirmekle her türlü bilimsel araştırmayı ve özellikle “tez” vs “antitez” diyaloguyla “sentez” & ulaşma olasılığını baltalamış olurlar. Nitekim daha önce de değindiğimiz ve biraz ileride tekrar değineceğimiz gibi, 1400 yıllık İslam tarihi boyunca, Kur'an'dan yararlanma yoluyla ilim yapılmış değildir. İslam uygarlığı diye bilinen şey, Kur'an a dayalı olarak ortaya çıkmış

değildir. Öte yandan, eğer “*ilim*” denen şey, şeriatçıların iddia eder oldukları gibi, Tanrı’nın *Kur’an’a* koyduğu şeylerden ibaretse, *Kur’an* dışında ilim aramak İslama aykırı bir şey ise, bu takdirde insanlık alemi, ilmin büyük bir bölümünden yoksun bırakılmış demektir. Şu

bakımdan ki, *Kur’an’da*, İslam dininin tamamlandığına dair bir ayet var ki, orada Tanrı’nın,

“...Bugün size dininizi ikmal ettim, üzerinize nimetimi tamamladım ve sizin için din olarak İslami beğendim...” (Maide Suresi, ayet 3) diye konuştuğu yazılı. Yorumcuların bildirmesine göre bu ayet, Muhammed’in ölümünden birkaç ay önce inmiş olup, Tanrı’nın, “*ilim*” olmak üzere gönderdiği *Kur’an’da*, insan yaşamlarıyla ilgili (siyasal, sosyal, ahlaksal, ekonomik vd...) her alanda bütün söyleyeceklerini söylediğini, İslam dininin bütün buyruklarını

bildirdiğini ve artık bunlara eklenecek bir sözü olmadığını, başkaca bir “*tebligatta*”

bulunmayacağını ve koymuş olduğu verileri ortadan kaldırmayacağını, bunların insanlar

tarafından da kaldırılamayacağını anlatmaktadır. Ve yine yorumcuların bildirmesine göre, bu tarihten sonra Tanrı, yeni bir ayet indirmedeği gibi, indirmiş olduğu ayetlerden de hiçbirini kaldırmamıştır. Bundan anlaşılması gereken şu ki, *Kur’an*, ilmin sadece sınırlı bir bölümünü kapsamaktadır. Çünkü, Muhammed’in söylemesine göre Tanrı şöyle konuşmuştur:

“(Ey Muhammed!) De ki: ‘Rabbimin sözleri için derya mürekkep olsa ve bir o kadar da ilave getirsek dahi, Rabbimin sözleri bitmeden önce deniz tükenecektir’...” (Kehf Suresi, ayet 109).

Yorumculara göre bu sözlerle anlatılmak istenen şey, Tanrı’nın “*ilim ve hikmeti*”nin sonsuz ve sınırsız olduğudur. Öylesine sonsuz ve sınırsızdır ki, denizlerin suyu mürekkep olsa bu sözleri yazmak için yetmez.³ Şimdi eğer durum bu ise, bu demektir ki, *Kur’an*, Tanrı’nın, deryalar kadar mürekkebin yetişmeyeceği sözlerinin, yani “*sonsuz ve sınırsız ilminin*” sadece bir

kısımdır. Nitekim Muhammed bile, bir gün kendisine, “*ilimde senin bilmediğin var mı?*”

diye sorulduğunda, Tanrı tarafından kendisine çok ilim verildiğini, hepsinin verilmediğini söylemiş, şöyle demiştir:

“Allah teala bana bir hayli kesir ihsan etti, mamafih hiç şüphe yok, ilimde öylesi vardır ki, onu Allah’tan başkası bilmez. “4

Bu sözlerden anlaşılan o ki, Tanrı Muhammed’e, “*bir hayli kesir*” ihsan etmiştir, ama

etmediği de olmuştur ve bunları ondan başkasının bilmesine imkan yoktur! Güzel, ama Allah’tan başkasının bilemeyeceği ilmin kime ne hayrı olabilir? Ve neden Tanrı ilmin bir kısmını gizleyip kendine saklasın?

Her ne kadar İmam Gazali gibi “*üstatlar*” ilim denen şeyin “*şer’i*” olanı ve olmayanı olduğunu ve “*şer’i*” ilimlerin peygamberler aracılığıyla geldiğini, oysa “*şer’i*” olmayan ilimlerin “*hesap*” gibi akılla, “*tababet*” gibi tecrübeyle ve “*lûgat*” gibi işitmekle bilinen ilimlerden

3

Diyanet Vakfı çevirisinde Kehf Suresi’nin 109. ayetiyle ilgili açıklamaya bakınız; ayrıca bkz. Elmalılı H. Yazır, age. c.4. 3296.

4 Elmalılı H. Yazır. age, c A. s.3499.

oluştüğünü söylemekle beraber,5 yine de *Kur’an* dışında hiçbir gerçek bulunmadığını eklerler ve böylece yaptıkları ayrımın geçersiz olduğunu ortaya koymuş olurlar.

Ve yine her ne kadar İslamcılar, “*ilim*” deyimini, Tanrı buyruklarını öğrenmek ve uygulamak anlamında olmak üzere “*Um amali*” karşılığında kullanıp, bunun dışında eşyanın bilgisini kapsayan bir “*i/m nazari*” olduğunu, düşün yoluyla bilgiye varmanın mümkün olduğunu söylerlerse de bu tür bilgiyi, *Kur’an*’daki verilere uygun düştüğü ölçüde geçerli, ters

düştüğü ölçüde de geçersiz sayarlar. Bundan dolayıdır ki, *Kur'an* dışında “il/n” olmadığını öne sürerlerken, aklın “vahye”, yani *Kur'an'a* tesliminden başka bir çözüm bulunmadığını anlatmış olurlar. Böyle bir teslimiyetin akli işlemez hale getirip gerçek anlamda ilm yapma olasılığını yok edeceğini hesap etmezler. Çünkü, gerçek anlamda “ilim”. denen şeyin “akılcı”

ve “deneyci” usullere dayalı olduğunu bilmezler. Onlara göre “ilim”, Tanrı ve “peygamber”

sözlerinden ibarettir. Bundan dolayıdır ki, her ilmin *Kur'an'da* bulunduğunu kanıtlamaya çalışırken güç durumlarda kalırlar. Örneğin, göklerin ve yerin yaratılmasıyla ilgili bilgilerin (ve bu arada dünyanın güneşten kopması olayının) *Kur'an'da* yazılı olduğunu anlatmak üzere Hac Suresi'nin, “...buyruğu olmaksızın yere düşmemesi için göğü (Tanrı'nın) tuttuğunu görmez misin?” (Hac Suresi, ayet 65) şeklindeki ayetini ya da Enbiya Suresi'ndeki, “İnkâr edenler, gökler ve yer karışırken onları ayırdığımızı... bilmezler mi?” (Enbiya Suresi, ayet 30) ya da Enam Suresi'ndeki, “Gaybın anahtarları (Allah'ın) kalındadır... düşen yaprağı, yerin karanlıklarında olan taneyi, yası kuruyu -ki apaçık kitaptadır-, ancak (Allah) bilir” (Enam Suresi, ayet 59) şeklindeki satırları gösterirler ve bunları Laplace teorisinin temeli olduğunu ve Laplace'den yüzyıllarca önce *Kur'an* tarafından ortaya konduğunu iddia ederler. Daha başka bir deyimle, çekim (cazibe) kanunlarının kökeninin *Kur'an'da* yattığını ileri sürerler.

Oysa Laplace teorisinde çekim (cazibe) kanunlarının, uhreviyetle ilgisi yoktur. Öte yandan Laplace ve onun gibi uygarlık yaratan bilginlerin hiçbir *Kur'an'* okuyarak ilim yapmış da değildir; onlar ilahi kanunlara

5 Gazali, *İhya-i Ulumi'd Din*, İstanbul, c. 1-7.

6 H. Özdemir, “*Kur'an'ı Kerim ve Müspet İlim*” *Diyanet Dergisi*. No. 4. c. 13, s.234; ayrıca bkz. Muhammed Vazed Ali. “*Science in The Quran*”. in *The İslamic Lit-erature*, 1966, No. 9, c. 12, s.37-45.

göre değil, akıl kanunlarına ve deney usullerine dayanarak ilim yapmışlardır. *Kur'an*'ı okumadan ilim yapabilmişlerse, örneğin, İslamcıların *Kur'an*'da var olduğunu söyledikleri teoriler doğrultusunda iş görebilmişlerse, bu takdirde *Kur'an* olmadan da ilim yapılabilceğini kabul etmek gerekmez mi? Şu durumda Batılı bu ilim adamlarını “*Tanrı*” kertesinde olarak mı benimseyeceğiz?

Yine bunun gibi İslamcılar, Muhammed döneminde bilinmeyen tank, uçak, tren, bilgisayar

vd... gibi pek çok şeyin, *Kur'an*'da öngörüldüğünü iddia ederler ve şu tür ayetleri örnek

verirler:

“*O söz başlarına geldiği (kıyamet yaklaştığı) zaman, onlara yerden bir canlı mahluk*

(dabbetü'l-arz) çıkarırız da, bu onlara insanların ayetlerimize kesin bir iman getirmemiş

olduklarını söyler” (Nemi Suresi, ayet §2).

Yine aynı şekilde Hûd Suresi'nde Nuh'un gemisiyle ilgili olarak yer alan, “Nuh gemiyi

yapıyor, kavminden ileri gelenler ise, yanına her uğradıkça onunla alay ediyorlardı... Nihayet emrimiz gelip de sular coşup yükselmeye başlayınca...” (Hûd Suresi, ayet 38-40) şeklindeki ayetleri, buharlı gemi inşaatının Nuh dönemine inen kökeni olarak görürler. Bu ayetlerde geçen “sular coşup yükselmeye başlayınca” sözlerinin “tandır (tennûr) kaynayınca” şeklinde anlaşılabileceğini, “tandır kaynadı” deyiminin de “vapurun ocağı yandı ve harekete hazır duruma getirildi” demek olduğunu, şu hale göre Nuh’un gemisinin yelkenli bir gemi olmayıp

“buharlı bir vapur” olduğu sonucuna varılabileceğini savunurlar.⁷ Yine aynı şekilde, Enam Suresi’nin, “Allah kimi doğru yola iletmek isterse onun kalbini İslama açar; kimi de

saptırmak isterse, göğ e çıkıyormuş gibi kalbini iyice daraltır. Allah inanmayanların üstüne işte böyle bir murdarlık verir” (Enam Suresi, ayet 125) şeklindeki ayetinde geçen, “...göğ e

çıkıyormuş gibi kalbini iyice daraltır...” şeklindeki satırların, doğ a kanunlarından birine işaret olduğunu söylerler. Göğ e yükseldikçe basınç azalacağından, o oranda teneffüsün güçleştiğini, hatta yirmi bin metreyi geçince özel cihazlar olmadan nefes almanın mümkün olmadığını, işte yukarıdaki ayette bu doğ a kanununun gösterilmek is-7 Hûd Suresi’nin 40. ayetinin Diyanet Vakfı’nca yorumuna bakınız. 140

tendiğini belirtirler.⁸ Oysa bunu söylerlerken, ilmin kaynağıymış gibi gösterdikleri bu ayetin, akılı şaşırtıcı şekilde çelişmeli olduğunu farkında değ illerdir. Bunu yaparlarken Tanrı fikrini zedelediklerini dahi bilmezler. Çünkü, ayete göre Tanrı, hem dilediğ inin gönlünü kapatıp kafir yapıyor hem de kafir yaptığı bu kişileri cehenneme atıyor durumdadır. Akılcılığ a,

Tanrı’nın yüceliğ i ve adaleti fikrine böylesine ters düş en bir ayeti müspet ilmin dayanağ ı olarak benimsemek mümkün müdür?

Öte yandan, İslamcılar, *Kur’an*’ı her türlü ilmin (özellikle modern ilimlerin) kaynağ ı olarak göstermek konusunda öylesine bir abartma siyaseti izlerler

ki, denizaltı olaylarını inceleyen J.

Cousteau gibi çağımızın en ünlü bilim adamlarından birinin, “*Modern ilmin 14 asır geriden takip ettiği Kur’an, ben şahadet ederim ki Allah kelimidir*” diyerek Müslüman olduğunu söyleyecek kadar ileri giderler. Oysa birazdan göreceğimiz gibi J. Cousteau, ne *Kur’an*’da öyle yazılıdır diye Müslüman olmuştur ne de *Kur’an*’da olduğu söylenen gizli ilmi ortaya koymuştur. Bütün ilmini ve keşiflerini, *Kur’an*’dan habersiz olarak, sadece akılcı verilere ve deneylere göre ortaya koymuş, Hristiyan olarak ölmüştür.

Yine tekrarlayalım ki, çağdaş uygarlığı yaratanlardan hiçbiri *Kur’an*’ı okuyarak iş görmüş

değillerdir. *Kur’an*’dan habersiz olarak, yani sadece akılcı usullerle ilim yapabildiklerine göre, aklın *Kur’an*’a ihtiyaç duymaması kadar doğal ne olabilir ki?

Hemen ekleyelim ki, İslamcıların örnek verdikleri yukarıdaki (ya da benzeri) ayetleri, bilimsel kaynak (yani modern ilmin temeli) olarak öne sürebilmek için, akılcılığı gerçekten terk etmek gerekir. Bu iddiada bulunanlara, her şeyden önce şunu sormak uygun olur: Mademki Tanrı,

Müslüman kullarına “*ilim*” öğretmek istemiştir, örneğin, cazibe kanunlarını ya da buharlı gemi inşaatını vd... öğretmek niyetindedir, o halde neden bu işi onların anlayabileceği ve öğrenebileceği şekilde yapmamıştır da, bilmece sunar gibi konuşmuştur; örneğin, “*yere düşmemesi için Tanrı göğü tutar!*” demiş ya da “*tandır kaynadı*” ya da “*göge çıkıyormuş gibi göğsünü dar kılar*” gibi laflar etmiştir? Ya da hiçbir bilim

8 Diyanet Vakfı’nın Enam Suresi’nin 125. ayetiyle ilgili yorumundan.

adamının anlayamayacağı şekilde hükümler koymuştur? Bilimsel verileri açıkça ve herkesin anlayabileceği tarzda ortaya koysa, örneğin, “*fizik*” ve “*doğa*” kanunlarını akılcı usullerle açıklasa da insanlığı bir an önce

geliştirip mutluluğa ulaştırırsa daha iyi olmaz mıydı? Batı dünyasında cazibe kanunlarını keşfedenler ya da tank, uçak, buharlı gemi inşaatına girişenler veya uzayla ilgili bilimsel gerçekleri sergileyenler ve daha saymakla bitmez nice bilimsel verileri keşfedenler, *Kur'an'dan (Tevrat'tan ya da İncil'den)* yararlanmışlar da öyle mi basan sağlamışlardır? Elbetteki hayır! Biraz önce dediğimiz gibi, bırakın *Kur'an'ı* okumayı, *Kur'an'ın* varlığından bile habersiz kalmışlardır. Ve gerçek şu ki, pek çoğu, gökten indiği söylenen şeyleri de (örneğin, *Tevrat'ı*, *İncil'i* vd...) inkar etmişler, her şeyi akıl ve deney yoluyla ortaya koymuşlar, her şeyin bilimsel açıklamasını yapmışlardır. Akıl ve deney yoluyla buldukları bilimsel verileri, anlaşılır bir şekilde ortaya çıkarıp insanlığa en büyük hizmetlerde bulunmakla, olumlu bir iş görme alanında Takipsizliklerini kanıtlamışlardır.

Bunu yaparlarken de, “*Kutsal bilinen ve Tanrı'dan geldiği söylenen kitaplarla ilim*

yapılamaz” demekten geri kalmamışlardır.⁹ Nice örnekten biri olarak İngiltere'ye göz atacak olursak görürüz ki, bu ülkeyi akıl çağına eriştirenler arasında, çekim kanunun bulucusu

Newton gibi, *İncil'in* en önemli ilkesini (teslis fikrini) inkar edenler vardır.¹⁰ 17. ve 18.

yüzyılın büyük keşifler yapan bilim adamlarının genellikle yöneldikleri fikir şu olmuştur ki, *İncil*, ne Tanrı sözleridir ne kutsal nitelikte bir kitaptır ne de ilim yapmaya yararlı bir kaynaktır.”

* * *

Öte yandan şunu da belirtmekte yarar vardır ki, İslamcıların “*bilim kaynağıdır*” diye örnek verdikleri ayetler, değil bilimle,

9 Bu konuda bkz. İlhan Arsel, Aydın ve “Aldın”, Kaynak Yayınları, yeni eklemelerle, gözden geçirilmiş ve yeniden düzenlenmiş üçüncü basını. Mart 1997.

10 Bu konuda ilginç bir kaynak olarak bkz. Leonard W. Levy, *Treason Against God: A His-tory of the Offense of Blashemy*. Ne w York, 1981; ayrıca bkz. Lloyd M. Graham. *Deceptions and Myths of the Bible: Is te Bible Holy?*

Is it The Word of God?. New York, 1979.

11 Bkz. Lloyd M. Graham, *age*, s. 1, 5 vd...: ayrıca bkz. İlhan Arsel, Aydın ve “Ayılın”. *Kaynak Yayınlan, yeni eklemelerle, gözden geçirilmiş ve yeniden düzenlenmiş üçüncü, basım, Mart 1997.*

akılcılığın hiçbir şekliyle bağdaşamaz niteliktedir; bağdaşmak şöyle dursun, çoğu batıl

inanıslara yer verir nitelikte şeylerdir. Birkaç örnekle yetinmek üzere, her şeyden önce *Kur'an'ın* evrenle ilgili hükümlerine şöyle bir göz atalım.

Kur'an'da, çeşitli surelerde Tanrı'nın göğü, yeri ve bu ikisi arasındakiler! yarattığı bildiriliyor (örneğin, Enbiya Suresi, ayet 16; Duhan Suresi, ayet 38; Kehf Suresi, ayet 51 vd...). Göklerin ve yerin altı günde yaratıldığı belirtiliyor (örneğin, Araf Suresi, ayet 54; Yunus Suresi, ayet 3; Hûd Suresi, ayet 7; Hadid Suresi, ayet 4; Furkan Suresi, ayet 59 vd...). Bu altı günlük

çalışmanın iki gününün yerin yaratılıp, üzerine sabit dağların yerleştirilmesine ve dört gününün de yeryüzündeki bereket ve gıdaların yaratılmasına harcandığı anlaşıyor (örneğin, Fussilet Suresi, ayet'9-10 vd...). Sonra Tanrı duman halinde bulunan göğe yöneliyor, ona ve yeryüzüne, her ikisine birden, “*isteyerek veya istemeyerek buyruğuma gelin*” diyor ve her ikisi de “*isteyerek*” geliyorlar. Bunun üzerine Tanrı, iki gün içinde yedi gök var ediveriyor.

Gökleri direksiz yarattığını söyleyerek övünüyor (Lokman Suresi, ayet 10); her göğün işini kendisine bildiriyor, sonra yakın göğü ışıklarla donatıyor (Bakara Suresi, ayet 29; Fussilet Suresi, ayet 11-12 vd...). Anlaşılan o ki gökleri ışıklarla donattığını söylerken yıldızları kastediyor. Ancak, “*Üstünüze yedi sağlam yapı yapıp kurduk. Ve parlayan bir kandil (güneş)*

astı k” (Nebe’ Suresi, ayet 12-13) derken, yeri yarattıktan sonra gök katlarını ve sonra da

güneşi var etmiş olduğunu vurguluyor. Bu sözlerden (özellikle Fussilet Suresi’nin 9. ve 13.

ayetlerinde yer alan hükümlerden) anlıyoruz ki, yerküre yaratıldığı zaman yedi kat gök ve yıldızlar diye bir şey yoktu. Yine *Kur’an’a* göre, Tanrı evreni dünya merkezli olarak, güneş

sistemini de, dünya merkezli olarak değil, güneş merkezli olarak yaratmıştır. Oysa, akılcı bilimsel araştırmalar, evrenin dünya merkezli olmadığını, güneşin yeryüzünden sonra oluşmayıp yeryüzünün güneşten kopan ve güneşin yörüngesinde dönen gezegenlerden biri olduğunu ortaya çıkarmışlardır.¹² Bu doğrultuda olmak üzere, *Kur’an’daki* verilerin bilimsellikten yoksun olduğunu kanıtlayıcı daha pek çok örnek vermek mümkün.

12 Doğu Perinçek, Aydınlık dergisi, “Fussilet Suresi” 7 Aralık 1997.

Öte yandan İslamcıların “*ilimdir*” diye öne sürdükleri ayetler, Tanrı’nın “*ilim*” olmak üzere değil, kendi azametini ve insanları kendisine kul etme gayretlerini dile getirmek üzere

gönderdiği kanısını yaratıcı nitelikte şeylerdir. Bu tür ayetler, *Kur’an’ın* ilim kaynağı olduğunu değil, aksine, *Kur’an* olmadan ilmin yaratılabilir olduğunu kanıtlamaya yeterlidir.

Yine bir iki örnek vermek üzere biraz önce ‘değindiğimiz J. Cousteau olayından başlayalım.

İslamcıların söylemesine göre J. Cousteau adında Fransız bilgini, Cebelitarık Boğazı’nda birleşen Akdeniz ile Okyanus’u incelerken bu iki

denizdeki sıcaklığın ve tuzluluğun farklı olduğunu, buna rağmen birbirlerine karışmadıklarını görmüş, daha sonra kendisine

Kur'an'da, Rahman ve Furkan surelerinde sözü edilen iki denizle ilgili ayetler okununca,

“Modern ilmin 14 asır geriden takip ettiği Kur'an, ben şahadet ederim ki Allah kalamıdır”

diyerek Müslüman olmuştur. Ancak, gerçek bu değildir; çünkü, ne J. Cousteau bu şekilde

konuşarak Müslüman olmuştur ne de *Kur'an'da* denizden söz eden ayetlerin fizik, jeoloji vd...

gibi ilimlerle ilgisi vardır. Şu bakımdan ki, bir kere J. Cousteau Müslüman olarak değil, ömrü boyunca hiç değiştirmedığı Hristiyan dininde ölmüştür. Öte yandan *Kur'an'da* sözü edilen iki denizden ne anlaşılması gerektiği konusu bugüne kadar çözümlenmiş değildir: kimi

yorumculara göre iki denizden amaç, Şab Denizi'nde Nil ya da Basra Körfezi'nde Dicle veya Fırat nehirleridir; bununla beraber “iki deniz” deyiminin “Müslüman'lar ve “kafir'ler anlamına geldiğini söyleyenler de vardır; zira *Kur'an'ın* Furkan Suresi'nde Tanrı'nın Muhammed'e hitaben, kafirlerle savaşması için şöyle dediği yazılıdır:

“(Ey Muhammed!) Mademki yalnız seni gönderdik, o halde kafirlere itaat eyleme ve bununla (Kur'an'la) onlara karşı cihat et! Birinin suyu tatlı ve susuzluğu giderici, diğerininki tuzlu ve acı iki denizi salıveren ve aralarına bir engel, aşılmaz bir sınır koyan odur” (Furkan Suresi, ayet 52-53).¹³

3 Bu çeviri Elmalılı H. Yazır'ındır. Diyanet Vakfı'nın çevirisi şöyledir: “(Ey Muhammed! Mademki seni gönderdik) O halde, kafirlere boyun eğme ve (Kur'an ile) onlara Karşı olanca gücünle büyük bir savaş ver.

Birinin suyu tatlı ve susuzluğu giderici, diğerininki tuzlu ve acı iki denizi salıveren ve aralarına bir engel, aşılmaz bir sınır koyan “Allah”tır..” (Furkan Suresi, ayet 52-53).

Dikkat edileceği gibi burada Muhammed'e, kafirlere karşı savaşması için emir verilmekte ve verildikten sonra, birinin suyu tatlı ve tuzsuz, diğerininki ise tuzlu ve acı olan iki “*derya*”dan (denizden) söz edilmekte ve bunlar arasına Tanrı tarafından “*berzah*” (yani iki şey arasındaki aralık) ve bir de “*hicri mahcur*” (yani “*nefret*” ve “*zıddiyet*”) konulduğu belirtilmekte. Bu doğrultuda olmak üzere Rahman Suresi'nde de şu ayet vardır:

“Salmış iki deryayı demadem çatışırlar. Beyinlerinde bir berzah bagyeylemezler bir an. Şimdi Rabbinizin hangi eltafına dersiniz yalan?..”
(Rahman Suresi, ayet 19-20).¹⁴

Görüldüğü gibi burada da Tanrı'nın, iki denizi birbirine kavuşmak üzere salıverdiği, aralarına koyduğu engel (berzah) sayesinde bunları birbirlerine karıştırmadığı bildiriliyor, bunun

yalanlanılmayacak bir nimet olduğu ekleniyor. Ayette geçen “*iki derya*” (yani iki deniz) deyiimiyle, tatlı (tuzsuz) olan Nil Nehri'nin tuzlu ve acı nitelikteki Şab Denizi'ne (ya da Dicle Nehri'nin Basra Körfezi'ne) karışması olayına atıf yapıldığını kabul edenler yanında, suları tuzsuz ve tatlı olan Nil ve Fırat nehirlerinin suları tuzlu ve acı olan Şab ve Umman denizlerine aktığının anlatılmak istendiğini söyleyenler vardır. Güya Tanrı, nehir ile denizin arasına

“*berzah*” (engel, kara parçası) koymak şeklinde “*zıddiyet*” ve “*nefret*” sınırı (“*hicri mahcur*”) çizmiştir. Böylece nehrin tatlı ve tuzsuz suyu ile denizin tuzlu ve acı suyunun, sınırı aşp birbirlerinin alanına girmemelerini sağlamıştır. Yorumculara göre, bu ayetlerle

anlatılmak istenen şey, esas itibariyle “*inançlılık*” (imanlılık) ile “*inançsızlık*”\r (imansızlık).

“*Nil*” ve “*Fırat*” (ya da “*Dicle*”) gibi tatlı ve tuzsuz su, hararet söndürür, tıpkı müminler (“ehli iman”) gibi. Buna karşılık “*Şab*” ve “*Umman*” gibi tuzlu ve acı su “*kafir*”ler gibidir.

Ve işte Tanrı, nasıl ki tatlı ile tuzlunun (yani nehir ‘ ile denizin) birbirine karışmayarak yan yana bulunmalarını sağlamak üzere bir “*berzah*” (coğrafi anlamda “dil şeklinde uzanan kara 14 Yukarıdaki çeviri Elmalılı H.

Yazır’ındır. *Diyanet çevirisi şöyledir: “İki denizi birbirine kavuşmak üzere salıvermiştir. Aralarında bir engel vardır, birbirine geçip karışmazlar. O halde Rabbinizin nimetlerinden hangisini yalanlayabilirsiniz?” (Rahman Suresi, ayet 19-21).*

parçası”) koymuşsa, “*zıddiyet*” ve “*nefret*” halinde bulunan “*ehli iman*” ile “*kafir*”ler arasına da bir “*berzah*” (engel) koyup kendi kudretinin yüceliğini ortaya koymuştur.¹⁵

Bununla beraber yorumcular arasında “*iki deniz*” deyiminin başka anlamlara geldiğini söyleyenler de vardır. Kimine göre söz konusu iki deniz, “*Hint Denizi*” ile “*Akdeniz*’dir.

Emine göre iki denizden amaç, “*bahri sema*” (bulutlar), (gökyüzü) ile “*bahri arz*”dır (yerküresidir). Kimine göre yukarıdaki ayetlerle anlatılmak istenen, şey, yerküreyi çepeçevre kuşatan “*dış deniz*” ile, yerkürenin kıtaları arasındaki iç denizdir ve yerküre bu iki deniz arasında “*berzah*” işini görür, yani taşmalarını engeller. Kimine göre ise

“*ikideniz*”deyimi,. “*cismanialem*” (maddi alem) ile “*ruhani alem*” demek olup, aralarındaki

“*berzah*” ise “*hayal ve zılal*” (gölgelekler) alemidir ki, onları birleştirir ya da birleştirecektir.¹⁶

Kısaca özetlediğimiz bu konulardan anlaşılacağı gibi, *Kur’an*’ın “*iki deniz*”le ilgili yukarıdaki ayetleriyle “*müşpet*” *ilmin* hiçbir dalında iş görme olasılığı yoktur. Nitekim, 1400 yıl boyunca hiçbir Müslüman bilim adamı, *Kur’an*’a dayalı olarak denizlerin suyu konusunda herhangi bir keşifte bulunmuş değildir. Söylemeye gerek yoktur ki, eğer *Kur’an*’da “*ilim*”

olarak öne sürülen bu şeyleri Müslümanlardan hiç kimse 1400 yıl boyunca keşfedememiş,

buna karşılık J. Cousteau gibi bir kişi, *Kur'an*'ı hiç okumadan, sadece akılcı bilim verilerine ve deneylere dayalı olarak denizlerdeki sırrı çözebilmiş ise, bu demektir ki ne *Kur'an* ile ilim yapma olasılığı ne de ilim yapmak için *Kur'an*'a gerek vardır. Bu vesileyle şunu da ekleyelim ki, yukarıda eleştiri konusu yaptığımız ayetlerde sözü geçen “iki deniz”le ilgili konular, ilim ve araştırma aracı olmak üzere konmuş değildir; konmalarının tek nedeni Tanrı'yı “yüce”

olarak göstermek olduğu kadar aynı zamanda müminlere nimetler sağlayan, onları

“kafir”lerin kötülüğünden koruyan bir “güç” olarak tanımlamaktır.

15 Bu konuda Beyzavi gibi kaynaklara bakınız; ayrıca bkz. Elmalılı, H. Yazır, *age*, c.5, s.3593, 3600-3601; c.6, s.4661, 4672-4673.

16 Bu konuda bkz. Elmalılı, H. Yazır, *age*, c.6, s.4672.

Bu doğrultuda verilebilecek bir diğer örnek şudur: *Kur'an*'ın başlangıç suresi olan “Fatıha”

suresinde Tanrı'nın şöyle konuştuğu yazılıdır: “Bismillahirrahmanirrahim, Hamd (övme ve

övülme), alemlerin Rabbi, merhametli olan, merhamet eden ve din gününün sahibi olan Allah'a mahsustur. (Allah'ım) Ancak sana kulluk eder ve yalnız senden yardım dileriz...”

Görülüyor ki övünmesini seven ve kul olarak yarattığı insanlara kendi yüceliğini anlatmaya çalışan bir Tanrı var karşımızda! Nitekim, bütün *Kur'an* boyunca Tanrı, bu doğrultudaki

sözlerini, çeşitli şekillerde tekrar edip, azametini, bilginliğini, eşsizliğini, “evvel” (ilk) ve

“ahir” (Son), “zahir” (dışta-açık) ve “batın” (gizli) olduğunu, gökleri, yeri ve bütün evreni yarattığını, kul olarak yarattığı insanları dilediği gibi doğru yola sokup dilediğini saptırdığını (kafir yaptığını), canlıyı ölü ve ölüyü canlı hale getirdiğini vd... söyleyip kudretini dile getirir.

Bu arada “(Tanrı) yeryüzüne sabit dağlar yerleştirdi... Sonra duman halinde olan göğe

yöneldi, ona ve yerküreye, ‘İsteyerek veya istemeyerek gelin!’ dedi. ikisi de ‘isteyerek geldik’

dediler” (Fussilet Suresi, ayet 11) şeklinde konuşur. Ancak, bu sözlerde ilim diye bir şey yok; fizik ya da coğrafya ilimleriyle ilgili bir şey yok: sadece Tanrı’nın, kendisini putlara üstün bulduğunu kanıtlama çabası var. Daha doğrusu Tanrı, göklerin ve yerkürenin kendisine gönül rızasıyla boyun eğdiklerini öne sürerek, putlardan güçlü olduğunu belirlemektedir:

azametliymiş gibi görünüp, insanları kendisine boyun eğdirtme hevesindedir. Nitekim, daha önceki ayetlerde, “...Gerçekten siz, yeri iki günde yaratanı inkar edip ona ortaklar mı

koşuyorsunuz?..” (Fussilet Suresi, ayet 9) diyerek, bu hevesini belli etmiştir, “...göğe yöneldi, ona ve yerküreye: ‘İsteyerek veya istemeyerek, gelin!’ dedi...” derken, cansızları, tıpkı canlılar gibi, duyma, görme, düşünme vd... gibi niteliklerle tanımlar şekilde göstermek

şeklinde azametini daha kolaylıkla ortaya koyabileceğini düşünmüş olmalıdır. Bütün-bunları yaparken, kendisini dinleyen kullarının kalkıp da, “Pek güzel, ama ey yüce Tanrı, seni kim yarattı?” diye soru sormayacağını bilir. Çünkü, genellikle soru sormayı yasakladığı gibi, özellikle bu konuda herhangi bir tartışma olmasın diye, “•..Allah doğurmamış ve

doğmamıştır... “ (İhlas Suresi, ayet 112) deyip işin içinden çıkmıştır.

Yine tekrar etmek gerekir ki, bu yukarıdaki şekillerde konuşan Muhammed’dir. Tanrı’yı

sınırsız şekilde, güçlü, “ilini” sahibi, yüce ve eşsiz bir “yaratana” olarak gösterip, insanları ona ve onun “elçisi” olarak kendisine baş eğdirtmek düşüncesindedir.

Bu konuda bir örnek daha olmak üzere Enam Suresi’nin, daha önce değindiğimiz ayetini

tekrar birlikte okuyalım: “Allah kimi doğru yola koymak isterse, onun kalbini İslamiyete açar; kimi de saptırmak isterse, göğeyi çıkıyormuş gibi, kalbini dar ve sıkıntılı kılar. Allah

inanmayanları küfür bataklığında bırakır” (Enam Suresi, ayet 125). Biraz yukarıda

değindiğimiz gibi İslamcılara göre bu ayette geçen, “...kimi de saptırmak isterse, göğeyi

çıkıyormuş gibi, kalbini dar ve sıkıntılı kılar...” şeklindeki sözler, gökyüzündeki basınç azlığını anlatmakla ilgili bilimsel bir gerçeğin ifadesidir. Güya, göğeyi yükseldikçe nefes alma güçlüğü olduğunu anlatmak için söylenmiştir. Her ne hikmetse Tanrı, gökyüzündeki basınç

azlığını anlatmak için böylesine anlaşılmasız yollar seçmiş gibidir! Oysa, bu ayet, bırakınız bilimsel gerçeği ortaya koymayı, Tanrı’nın yüceliğiyle, adaletiyle de bağdaşır nitelikte değildir. Şu bakımdan ki, ayete göre Tanrı, dilediğini doğru yola sokup “Müslüman”

kılmakta, dilediğini de saptırıp “kafir” yapmaktadır. Ancak, “kafir” yaptığı kimseleri

cezalandırmaktadır! Daha başka bir deyimle, hem kişileri suçlu durumda kılmakta hem de cezalandırmaktadır! Kuşkusuz ki, ilme, akla ve insafa sığmayan bir çelişki bu! “Yüce” olduğu söylenen bir Tanrı’dan beklenmeyen bir şey bu! “O halde nasıl olmuş da böyle bir ayet

Kur’an’da yer almış?” diye sorulacak olursa, cevabı kolaydır. Bu ayet, Muhammed’in amcası olan ve aynı zamanda kendisine babalık yapan Ebu Talib’in İslam’a girmemesiyle ilgili olmak üzere Kur’an’a girmiştir:

Mekke'nin etkili kişilerinden biri olan Ebu Talib'i Müslüman yapmak, Muhammed'in başlıca amaçlarından biriydi. Çünkü, bunu sağlayacak olursa, Mekkelilerden pek çoğunu, özellikle, Kureyş eşrafını kolaylıkla kazanacağını bilmekteydi. Ancak, bütün çabalarına rağmen Ebu

Talib'i Müslüman yapamamıştır; zira Ebu Talib, *“Ben atalarımın dininde ölmek isterim”*

diyerek ve putperest kalarak gözlerini hayata kapamıştır. Kuşkusuz ki, bu başarısızlık Muhammed'i, kendi taraftarları indinde, *“Amcasını bile Müslüman yapamayan bir elçi”*

durumunda kılmaya yeterliydi. Ve işte bu damgayı yememek için *Kur'an'a*, Müslüman olup olmamanın Tanrı işi olduğuna dair ayet koymanın yararlı olacağını hesaplamış ve öyle

yapmıştır. Yani demek istemiştir ki, Ebu Talib'i Müslüman yapmayan doğrudan doğruya Tan-

rı'dır. Bu itibarla yukarıda sözü geçen ayeti, yani Enam Suresi'nin 125. ayetini, İslamcıların dedikleri gibi, ilim kaynağı niteliğinde bir şey sanmak yanlıştır.

Öte yandan İslamcılar, *Kur'an'ın* en basit sorunlarla ilgili ayetlerini bile, sanki derin anlamlar ve derin bir felsefeyle doluymuş gibi gösterirler; bu nedenle *Kur'an'ı* *“emsalsiz”* bir ilim kitabıymış gibi tanımlarlar. Örneğin, Lokman Suresi'nde geçen, *“(Tanrı) gökleri gö-*

rebildiğiniz bir direk olmaksızın yarattı, sizi sarsmasın diye yere de ulu dağlar koydu...”

(Lokman Suresi, ayet 10) şeklindeki sözlerde fizik ilminin temel esaslarının (çekim

kanununun) yattığını söylerler.¹⁷ Oysa, ayet, *“çekim kanunlarıyla değil, yine Tanrı'nın övünmesiyle ilgili olup, fizik ilmiyle uzlaşmaz bir nitelik taşır. Şu bakımdan ki, Kur'an'daki anlatıma göre, Tanrı, yerküreyi bir “döşek” yap-* mış ya da uzatıp döşemiş ve dağları da birer çivi yapmıştır ki,

yer oynamasın ve sarsılmasın diye (örneğin bkz. Nebe’ Suresi, ayet 6-7; Rad Suresi, ayet 3)! Bu vesileyle Kalem Suresi’nin ilk iki ayetinde yer alan “Nün” sözcüğüne ve bu sözcükle ilgili hadislere göz atarak şeriatçıların bilimsellik ile ilgili iddialarının ciddiyetle ne kerte bağdaşmaz olduğu konusunda fikir edinmek mümkündür. Gerçekten de bu ayet aynen

şöyledir:

“Nün; kalem ve onunla yazılanlara andolsun ki, ey Muhammed! Sen Rabbinin nimetine

uğramış bir kimsesin, deli değilsin” (Kalem Suresi, ayet 1-2).

Görüldüğü gibi burada Tanrı, Muhammed’in deli olmadığını anlatmak için, “Nün; kalem ve onunla yazılanlara andolsun ki...” diyerek yeminler etmekte! Burada geçen “Nün”

sözcüğünün ne olduğu bilinmez. Tanrı adlarından biri olduğunu söyleyenler yanında

“kalemdir” ya da

17 Diyanet Vakfı çevirisinde Lokman Suresi’nin 10. ayetinin yorumuna bakınız.

“balıktır” diyenler vardır.¹⁸ Güya bu büyük bir balıktır ki, yerküre (arz) onun üzerine oturtulmuştur! İbn-i Cerir İbn Abbas’tan rivayete göre, güya Tanrı’nın yarattığı ilk şey

“tefem”dir ve kalem yaratılınca bütün olacak şeyler oluşmuştur, sonra buhar yükselmiş ve ondan da gökler yaratılmış ve “yerküre” (arz) onun sırtına döşenmiştir; sonra yerküre hareket etmiş, derken ısırapla çalkandığı için dağlarla tutturulmuştur (tespit olunmuştur). Bundan dolayıdır ki, dağlar yerküreye karşı hep övünür olmuşlardır! Yine Muhammed’in söylemesine göre -ki İbn Abbas’tan rivayettir-, güya Tanrı ilk olarak “kalemi”i yarattıktan sonra, ona

“*Yat!*” diye emretmiştir ve kalem de kıyamete kadar olacak şeyleri yazıvermiştir. Ve sonra Tanrı su üzerinde “*Nûn*”u “*halk etmiş*”, onun üzerine de yerkürenin kabuğunu örtmüştür!

Bazıları da Muhammed’in şöyle dediğini rivayet etmişlerdir: “Tanrı Nûn’u yarattıktan sonra onun üzerine yerküreyi (arızı) yayıp döşemiştir.” Nûn, bundan ıstırapla deprendiği için yerküre çalkalanmaya başlamıştır. Bu şekilde dağlar oturtulup onlarla tutturulmuştur. Bazı yorumcular bunu, üzerinde yerkürenin bulunduğu “*Hut*” (büyük balık) olarak tanımlamışlardır. Yine benzeri bir rivayete göre, güya Tanrı önce yerkürenin kabuğunu (ve canlılardan başka

yarattıkları), “Nûn” maddesinin üzerine kabuk halinde yayıp döşemiş ve bu şekilde yerküre ortaya çıkmıştır. Fakat, her taraftan bu şekilde sarılmış olan “*Nûn*” nefes alamayınca, tıpkı nefesi tıkanmış bir balık gibi ıstırapla deprenmeye başlamıştır; bu deprenme yüzünde

zelzeleler meydana gelmiş ve bu yüzden yerkürenin sathı çalkanıp yarılarak volkanlar

oluşmuştur; volkanlar yüzünden etrafa saçılan yerküre dalgalarından dağlar yaratılmış ve bu şekilde dağlar oturdukça, yerküre oturulabilecek bir yer haline gelmiştir! Yani dağlar,

yerkürenin deprenmesini, oynamasını, sarsılmasını önleyecek nitelikte oldukları için birer

“*çivi*” işini görmüşlerdir.¹⁹ Ve işte *Kur’an*’ın ilim kaynağı olduğunu söyleyenlere göre, Tanrı,

“*Biz yeri (arızı) bir döşek, dağları da birer çivi (evlad) yapmadık mı?*” (Nebe1 Suresi, ayet 6-7) diyerek bunun böyle olduğunu bildirmiştir! Öyle bir bildiri ki, akılcılığın hiçbir şekline olanak tanımamakta!

18 Gölpınarlı. *age*, s.61.

19 Elmalılı H. Yazır, *age*. c. 7, s.5253 vd.

Yine bunun gibi İslamcılar, İsra Suresi'nin 44. ayetinin, “Yedi gök, yer ve bunlarda, bulunan herkes (Allah'ı) teşbih eder. Onu Övgü ile teşbih etmeyen hiçbir şey yoktur. Ne var ki siz onların teşbihini anlamazsınız. O, halimdir, bağışlayıcıdır” (İsra Suresi, ayet 44) şeklindeki sözlerinde, atom ilminin temel verilerinin yattığını eklerler.²⁰ Oysa ayet, Tanrı'nın, kendi kullan tarafından yüceltilmesini, övülmesini sağlama amacını gütmektedir.

Yine İslamcılar, Nemi Suresi'nin 88. ayetinin, “Sen dağları görürsün de, onları yerinde durur sanırsın. Oysa onlar bulutların yürümesi gibi yürümektedir. (Bu) her şey sapasağlam yapan Allah'ın sanatıdır. Şüphesiz ki, o, yaptıklarınızdan haberdardır” (Nemi Suresi, ayet 88) şeklindeki sözlerini, dünyanın dönmekte olduğunu delili olarak görürler; bu sözlere göre, dağların hareket etmesinin, yeryüzünün hareket etmesi demek olduğunu bildirirler.-‘ Oysa, ayetin son tümcesi olan “...Şüphesiz ki, o, yaptıklarınızdan haberdardır” şeklindeki sözlerden de anlaşılacağı gibi, ayetin anlatmak istediği şey, kulun bilmediği şeylerin Tanrı'nın bildiği, bu itibarla kulun her yaptığı şeyden Tanrı'nın haberdar olduğudur. Daha başka bir deyimle, bu ayetlerin dünyanın dönmesiyle ve akılcı bilimle hiçbir ilgisi yoktur.

Yine aynı şekilde Hadid Suresi'nin 2. ayetinde şöyle denmektedir:

“Göklerin ve yerin hükümranlığı onundur; diriltir, öldürür. O her şeye kadirdir” (Hadid Suresi, ayet 2).

Şeriatçının söylemesine göre, Tanrı bu sözleriyle kendisinin putlardan üstün olduğunu, çünkü putların öldürüp diriltme gücünden yoksun olduklarını, böyle bir gücün sadece kendisinde bulunduğunu anlatmıştır. Bu sözlerin altında sanki derin bir felsefe yatıyormuş gibi göstermek üzere, şeriatçılar Kur'an'ın şu ayetlerini sergilerler:

“Kişinin canı boğaza dayanınca ve siz o zaman bakıp kalırken, biz o kişiye sizden daha yakınızda; ama görmezsiniz. Siz de aynı kanuna tabi değilsiniz. Eğer bu sözünüzde

samimiyseniz, o çıkmak üzere olan canı geri çevirsenize!” (Vakıa Suresi, ayet 83-87).

20 Diyanet Vakfı’nın İsrâ Suresi’nin 44. ayetiyle ilgili açıklamasına bakınız.

21 Diyanet Vakfı’nın yorumu böyle.

“Sizin yaratılmanız ve tekrar dirilmeniz tek bir nefsin Yaratılması ve tekrar diriltilmesi gibidir” (Lokman Suresi, ayet 28).

Hemen belirtelim ki, felsefi hikmetlerle doluymuş gibi görünen bu satırların altında felsefe diye bir şey yatmaz; bu satırlar aslında, “Ölene siz. engel olamazsınız, ama ben dilersem ölüyü canlı yaparım” anlamına gelir ki, güya Tanrı’nın insanlara ve putlara üstünlüğünün ifadesidir. Söylemeye gerek yoktur ki, Tanrı’nın, kendi yarattığı insanlarla ya da putlarla yukarıdaki şekilde “üstünlük” ya da “güçlülük” yarışına girmesi, bu yüzden sürüşmesi bile şaşırtıcı ve Tanrı fikrini zedeleyici bir şeydir. Kuşku edilemez ki, bütün bunlar sadece Muhammed’in sözleridir, bilimsel usullerle, örneğin, mantık ve deney yoluyla kanıtlanması

mümkün olmayan şeylerdir.

Öte yandan *Kur’an’da*, göğün yükselişinden, dağların dikilişinden, yeryüzünün yayılışından söz edilirken, aynı zamanda devenin yaratılışı olayına yer verilir. Örneğin, Gaşiye Suresi’nin

17. ve 20. ayetleri şöyledir:

“(insanlar) devenin nasıl yaratıldığına, göğün nasıl yükseltildiğine, dağların nasıl dikildiğine, yeryüzünün nasıl yayıldığına bir bakmazlar mı ?” (Gaşiye Suresi, ayet 17-20).

Görüldüğü gibi, yeryüzünde nice hayvan varken, burada devenin yaratılışı ele alınmakta, hani sanki göğün, dağların, yeryüzünün ve daha doğrusu bütün evrenin yaratılışı kadar önemli bir şeymiş gibi tanımlanmakta! Hemen anımsatalım ki, deve, Arap yaşamlarında son derece

önemli bir yer işgal ettiği içindir ki, *Kur'an*'ın pek çok ayetinin konusu olmuştur (bkz. Maide Suresi, ayet 103; Araf Suresi, ayet 40, 73, 77; Yusuf Suresi, ayet 65, 72; Hac Suresi, ayet 36; Enam Suresi, ayet 142-144; Mürselat Suresi, ayet 32; Tekvir Suresi, ayet 4; Hûd Suresi, ayet 64; İsra Suresi, ayet 59; Şuara Suresi, ayet 155; Kamer Suresi, ayet 27; Şems Suresi, ayet 13).

Yine *Kur'an*'dan öğrenmekteyiz ki, Tanrı, deve kadar olmasa bile, at, katır ve eşek gibi hayvanların yaratılması konusunu da önemli saymış ve bu nedenle, *“Atları, katırları ve eşekleri binmeniz ve (gözlere) zinet olsun diye (yarattı). Allah su anda bilemeyeceğiniz daha nice (nakil vasıtaları) yaratır”* (Nahl Suresi, ayet 8) şeklinde

konuşmuştur. Yorumculara göre güya Tanrı bununla, gerek çeşit, gerekse sürat bakımından

günümüzdeki akıl durdurucu modern taşıt araçlarının gelişimini sağlama amacını gütmüş ve şunu demek istemiştir: *“Allah şu anda bilemeyeceğimiz daha nice nakil vasıtaları yaratır.”*—

Evet, ama 1400 yıl önce binek işini görsün ya da gözlere zinet olsun diye, at, katır ve eşek yaratmanın günümüzdeki uçak, tren, otomobil vd... gibi taşıt araçlarını icat etmekle ne ilgisi var? Eğer Tanrı kendi kullarının rahatını düşünüyor idiyse, at, katır, eşek verecek yerde, hazır cinsten uçak, tren vd... verse daha iyi olmaz mıydı? Her şeye kadir bir Tanrı için bunu

yapmak çok mu güç olurdu? *Kur'an*'ın Rad Suresi'nde Tanrı'nın şöyle konuştuğu yazılıdır:

“Bizim, yeryüzüne gelip, onu uçlarından eksilttiğimizi görmediler mi? Allah (dilediği gibi) hükmeder. Onun hükmünü bozacak kimse yoktur. Ve o hesabı çabuk görendir” (Rad Suresi, ayet 41).

Yani, Tanrı yeryüzüne iniyor ve onu uçlarından, daha doğrusu etrafından eksiltiyor! Bazı yorumculara göre bu ayet, *“erozyon”* ilmiyle, yani toprak kayması ya da yerkürede oluşan olaylar sonucu kürenin hacminin noksanlaşması gibi konularla ilgilidir!2- Bazı yorumculara göre ise bu, *“meddücezir”* dediğimiz deniz suyunun yükselip kabarması ve çekilmesi

konusuyla ilgilidir; ya da Tanrı bununla “*Arz üzerinde yaşadıkları o geniş toprakları etrafından kudretimizle sarıp tenkis ve tazyik etmiyor muyuz?*” demek istemiştir.²⁴ Söylemeye gerek yoktur ki, bu sözlerin doğa bilimleriyle, (örneğin, “erozyon” ya da “meddücezir”le) ilgili hiçbir yönü yok. Olmuş olsaydı Tanrı bunu bilim ağzıyla ve herkesin anlayacağı bir biçimde ortaya koyardı. Kaldı ki, bu ayet, Tanrı’nın “*inkarcılara*” hitaben konuştuğunu gösteriyor; kendilerine hitap edilenler Tanrı buyruklarına karşı gelenlerdir. Tanrı, onlara

“*erozyon*” dersi vermek için ya da yerküreyle ‘ilgili bilgiler öğretmek için konuşmuyor; sadece kendi kudretini kabul etmek istemeyen inkarcılara hitaben, “*Ey inkarcılar! Sizin ayaklarınız altına serdiğimiz arzı (yeri) aynı halde bırakıyor muyuz? Bu yeri azaltıp çoğaltmıyor muyuz? Çeşitli yollardan onu aşındırıp parçala mıyor muyuz?*”

22 Diyanet Vakfı’nın yorumu böyle.

23 Diyanet Vakfı’nın yorumu böyle.

24 Elmalılı H. Yazır, age, c.4, s.3005.

Ya da yaşadığınız toprakları, fetih yoluyla azaltmıyor ve Müslümanların topraklarını

çoğaltmıyor muyuz?” şeklinde konuşarak güçlülüğünü kanıtlamaya çalışmaktadır.²⁵

Bu konuda verilebilecek diğer ilginç bir örnek cehennemdeki “*muhafız melekler*” sayısının

“19” oluşundaki kerametle ilgili olarak *Kur’an* ‘da yer alan ayetlerdir. Gerçekten de

Kur’an’ın Müddessir Su-resi’nde, Tanrı’nın şöyle konuştuğu yazılıdır:

“*Ben onu sekara (cehenneme) sokacağım. Sen biliyor musun sekara nedir? Hem (bütün bedeni helak eder, hiçbir şey bırakmaz) hem (eski hale getirip*

tekrar azap etmekten) vazgeçmez o.

*insanın derisini kavurur. Üzerinde on dokuz (muhafız melek) vardır...”
(Müddessir Suresi, ayet 26-30).*

Şeriatçılar ve onlara inanan kimi saf “*aydınlanınız*”, bu ayetlerde yer alan “19” sayısında

“*mucizevi*” bir anlam yattığını, çünkü bununla *Kur’an’ın*, Tanrı sözleri olduğunun kanıtlandığını söylerler; yüzyıllar boyunca insanların bu “19” sayısı konusunda tartıştıklarını, fakat bir türlü gerçeğe varamadıklarını, nihayet bugün artık bilgisayar sayesinde bir çözüm sağlandığını iddia ederler. Çünkü, *Kur’an’da* 114 sure bulunduğunu ve bunun “19” sayısının tam katı olduğunu belirtirler; ya da *Kur’an’daki* bazı deyimlerin “19” sayısı ile eşdeğer sağladığını söylerler. Söylerken de, bilerek ya da bilmeyerek, *Kur’an’ın* içeriğinden habersiz görünmek bir yana, bir de akılcı düşünceye ters tutumlarını bir kez daha ortaya koymuş

olurlar. Bir kere *Kur’an’da* 114 sure bulunduğunu ve bunun “19” sayısının tam katından oluştuğunu öne sürerlerken, sureler sayısının kesinlik arz etmediğini, nitekim bu sayının 112, 113 ya da 116 olduğunun öne sürüldüğünü düşünmezler. Gerçekten de, Süyuti’nin

yapıtlarında belirtildiği gibi, Enfal ve Beraet (Tevbe) surelerini bir sayarak *Kur’an’da* 113

sure olduğunu söyleyenler yanında, Felak Suresi ile Nas Suresi’ni *Kur’an’dan* saymayıp, sure sayısının 112 olduğunu öne sürenler (İbn Mes’ûd’un mushafında olduğu gibi) ya da iki

“*kunut*” duasını *Kur’an’dan* sayıp bunları birer sure olarak ekleyerek *Kur’an’ın* 116 sureden oluştuğunu söyleyenler (Übey b. Ka’ab’ın mushafında olduğu gibi) vardır. *Kur’an’daki* ayet sayısına gelince, bunun da

6000 olduğunu söyleyenler yanında 6666 olduğunu söyleyenler de vardır ki, “19” sayısının tam katı olmakla ilgisi yoktur. Fakat, cehennemdeki muhafız melekler sayısının “19” olarak saptandığını belirten Müddessir Suresi’nin ilgili ayetlerini dikkatlice okuyup akıl süzgecinden geçirdiğiniz takdirde, “19” sayısında “mucize” ya da “keramet” yattığını kabul etmek şöyle dursun, söylenenlerin akli dışlayan verilerden ve çelişkilerden oluştuğunu görmekle şaşkına döner ve muhtemelen kendi kendinize sorarsınız: “Acaba bu sözler, Kur’an’ın Tanrı’dan gelme olduğunun kanıtı sayılabilir ini?”

Her şeyden önce şunu belirtelim ki, Beyzavi, Zemahşeri ve Süyuti gibi en sağlam İslam

kaynaklarının bildirmesine göre, Müddessir Suresi’nin yukarıya aldığımız ayetleriyle

Tanrı’nın, cehennemde 19 muhafız melek bulunduğunu belirterek, “Ben onu sekara

(cehenneme) atacağım” dediği kişi Velid b. Muğire’dir. Çünkü, güya Velid, Muhammed’i

“sihirbazlık”\& suçlayan, onun hakkında “delidir” diyen kişidir. Biraz yukarıda gördüğümüz gibi, Kur’an’ın Kalem Suresi’nin 10. ve 15. ayetlerinde “alçak zorba” ve “soysuzlukla damgalanmış” deyimleriyle tanımlanan kişi, bu aynı Velid b. Muğire’dir. Anlaşılan o ki Muhammed, Kalem Suresi’ndeki bu tanımlamayı yeterli bulmayıp, bir de Müddessir

Suresi’ne söz konusu ettiğimiz ayetleri koymuştur. Bu ayetlerin tamamı aynen şöyledir:

“Ben onu (Velid b. Muğire’yi), sekara (cehenneme) sokacağım. Sen biliyor musun sekar nedir? Hem (bütün bedeni helak eder, hiçbir şey .bırakmaz) hem (eski hale getirip tekrar azap etmekten) vazgeçmez o. İnsanın derisini kavurur. Üzerinde on dokuz (muhafız melek) vardır.

Biz cehennem işlerine bakmakla ancak melekleri görevlendirmişizdir. Onların sayısını da inkarcılar için sadece bir imtihan (vesilesi) yaptık ki, böylelikle, kendilerine kitap verilenler iyiden iyiye öğrensinler (inansınlar), iman edenlerin imanı artsın; hem kendilerine, kitap

verilenler, hem müminler şüphe'e düşmesinler, kalplerinde hastalık bulunanlar ve. kafirler de

‘Allah bu misalle ne demek istemiştir?’ desinler. İşte Allah böylece, dilediğim sapıklıkta bırakır, dilediğini doğru yola eriştirir. Rabbinin ordularını kendisinden başkası bilmez. Bu ise, insanlık için ancak bir öğüttür” (Müddessir Suresi, ayet 26-31).

Görülüyor ki, bu ayetlere göre Tanrı, cehennem meleklerinin sayısını “19” olarak saptamıştır.

Çünkü, istemiştir ki, bununla hem inkarcılar “*imtihan edilmiş*” olsun, hem kitaplılar (yani Yahudiler ve Hıristiyanlar) *Kur’an’a* inansın, hem Müslümanların imanları artsın, hem de

“*kitaplı ar*” ile “*müminler*” kuşkudan uzak kalsınlar! Ve yine istemiştir ki, Velid gibi

“*kalplerinde hastalık bulunanlar*” ve “*kafirler*”, “*Allah bu misalle ne demek istemiştir ki?*”

diye kendi kendilerine sorsunlar!

Pek güzel, ama nasıl oluyor da “19” sayısı, Tanrı’nın bütün bu isteklerini sağlayabiliyor?

Yani nasıl oluyor da “*kitaplı*”ların ve “*mümin*”lerin imanını artırırken, “*kafir*”lerin soru sormalarına vesile yaratıyor? Daha başka bir deyimle/cehennemde “19” muhafız meleşti vardır diye neden dolayı “*kitaplılar*” *Kur’an’a* inansınlar ya da “*mümin*”lerin imanı artsın da, iş kafirlere gelince onlar, “*Allah bu misalle ne demek istemiştir ki?*” diye

kendi kendilerine sorsunlar? “19” sayısındaki sır ve anlam açıklanmadığına göre, pek doğal olarak “kitaplılar”

ve “müminler” de aynı soruyu sormak zorunda kalmayacaklar mıdır? Elbetteki kalacaklardır; nitekim 1400 yıl boyunca herkes bu soruyu sorup durmuştur! Şimdi müminler bile, kendi

kendilerine, “Allah bu örnekle ne demek istemiştir ki?” şeklinde soru sormakla, kafir olmuş

sayılmayacaklar mıdır? Yoksa acaba Tanrı, müminlerden, her şeyi gözü kapalı şekilde kabul edip, hiç soru sormadan kendisine boyun eğmelerini mi beklemektedir? Eğer böyleyse, bu

takdirde insan varlığını “akıl” ile yaratmış olmasının anlamı nedir?

Öte yandan yukarıdaki ayetlerde, “19” sayısının, inkarcıları sınamak için seçildiği belirtildikten sonra, şöyle deniyor:

“...İşte Allah böylece, dilediğini sapıklıkta bırakır, dilediğini doğru yola eriştirir...”

(Müddessir Suresi, ayet 31).

Bu sözler Velid b. Muğire’nin, gerçek bir Müslüman olmayışıyla (ve onun gibi davranan

diğer kafirlerin tutumlarıyla) ilgilidir. Ancak, dikkat edileceği gibi, Kur’an’ın bu hükmüne göre Tanrı, dilediğini sapıklıkta bırakan, yani “inkarcı” yapan ya da doğru yola sokandır.

Yani Tanrı, hem dilediği gibi kişileri -ki olayımızda bu Velid b. Muğire’dir- sapıklıkta bırakıp

“kafir”lerden yapıyor hem de “kafir”dirler diye lanetleyip cehenneme atıyor! Böylece kendi kendisiyle çelişkiye düşmüş oluyor!

Hemen ekleyelim ki, çelişki niteliğindeki bu tema, Kur’an’ın birçok ayetinde sürekli olarak işlenmiştir. Örneğin, Enam Suresi’nin 125. ayetinde,

Tanrı'nın, dilediği gibi insanları

Müslüman yaptığı ve dilediğini de “*kafir*” kıldığı, kafir kıldıklarını da cehennemlik saydığı yazılı. *Zira*, ayet aynen şöyledir:

“Allah, kimi doğru yola koymak isterse onun kalbini İslamiyete açar; kimi de saptırmak

isterse... kalbini dar ve sıkıntılı kılar. Allah, inanmayanları küfür bataklığında bırakır” (Enam Suresi, ayet 125; Zümer Suresi, ayet 22-23; Maide Suresi, ayet 41, 49 vd...).

Bunun gibi, yine *Kur'an*'da, “*müşrik*”leri, yani “*puta tapanları*” -ki Tanrı'nın en büyük düşmanları olarak damgalanmışlardır- “*müşrik*” yapanın *bizzat Tanrı* olduğu yazılıdır:

“*Allah dileseydi, (onlar) puta tapmazlardı...*” (Enam Suresi, ayet 107).

“Allah dileseydi, bütün insanları doğru yola sevk ederdi” (Rad Suresi, ayet 31).

“*Biz dilesek herkese hidayet verirdik...*”(Secde Suresi, ayet 13).

Örnekleri çoğaltmak mümkündür. Ancak, anlaşılması güç olan şu ki, müşrikleri “*müşrik*” ve

kafirleri “*kafir*” yapan bu aynı Tanrı, onların cehennemlik olduklarını ilan edip öldürölmelerini emretmekten geri kalmıyor; örneğin, “*...müşrikleri bulduğunuz yerde*

öldürün, onları yakalayın, onları hapsedin ve onları her gözetleme yerinde oturup bekleyin.

..” diyor (bkz. Tevbe Suresi, ayet 5). Bunu da yeterli bulmuyor, bir de insanları birbirleriyle savaştırıp boğazlaştıranın kendisi olduğunu açıklıyor:

“*...Allah dileseydi... milletler, kendilerine açık deliller geldikten sonra, birbirleriyle savaşmazlardı... Allah dileseydi onlar savaş/nazlardı*

(birbirlerini öldürmezlerdi); Allah dilediğini yapar” (Bakara Suresi, ayet 253).

Buna benzer daha birçok örnek var. Anlatmak istediğimiz şu ki, Muhammed’in *Kur’an’a*

yerleştirdiği ayetlere göre, Tanrı, insanları dilediği gibi Müslüman yapıp cennete sokuyor ya da dilediği gibi “müşrik”, “kafir” yapıp cehenneme atıyor. Kuşkusuz ki bu da bir çelişme!

“Neden dolayı Tanrı insanları kafir yapıp cehenneme atıyor?” diye sorulacak olursa, daha önce değindiğimiz gibi bunun yanıtını yine *Kur’an’da*, ve Muhammed’in günlük siyasetinin gereksinimlerinde bulmak mümkün! Gerçekten de, *Kur’an* ‘da yazılanlardan öğrenmekteyiz ki, Tanrı, cehennemi insanlarla dolduracağına dair kendi kendine söz vermiştir. Örneğin, Secde Suresi’nde şu ayet vardır:

“Biz. dilesek herkese hidayet verirdik. Fakat, cehennemi cin ve insanlarla dolduracağıma dair benden söz çıkmıştır” (Secde Suresi, ayet 13).

Yani Tanrı, eğer dilemiş olsa herkese hidayet verebilecekken vermiyor, çünkü vermiş olsa, cehennemi insanlarla doldurmak konusunda kendi kendine verdiği sözü tutamamış olacaktır.

Ve işte sözünü yerine getirmek içindir ki, Tanrı, insanların tümünü hidayete erdirip tek bir ümmet yapmak imkanına sahip olduğu halde böyle yapmayıp, kimini “mümin”, kimini

“müşrik” (putperest) ve “kafir” kılıyor. Bunun böyle olduğunu da, Hûd Suresi’nde, apaçık bir şekilde söylemekten geri kalmıyor:.

“Eğer Rabbin dileyseydi insanları tek bir ümmet kılardı. Fakat, Rabbinin merhamet ettikleri bir yana, hala ayrılıktadırlar; esasen onları bunun için yaratmıştır. Rabbinin, ‘Andolsun ki cehennemi hep insan ve cinle dolduracağım’ sözü yerine gelmiştir” (Hûd Suresi, ayet 118-119).

Dikkat edileceği gibi, Tanrı burada “...esasen onları bunun için yarat(tık)... “diyerek, amacının insanları “ayrılıklar”, “düşmanlıklar” içinde yaratmak

olduğunu, bunu yapmakla cehennemi insanlarla dolduracağına dair kendi kendine vermiş olduğu sözü tuttuğunu bildirmekte. Böyle olunca cehennemi doldurabilmek için yeteri kadar “*kafir*” bulmak ihtiyacındadır. Çünkü, cehennem, adeta doymak bilmeyen bir ejderhadır; Tanrı’nın, “*Ey cehennem! Döldün mu?*” diye sorduğu her defasında, cehennem Tanrı’ya, “*Daha var mı?*”

diye karşılık vermektedir (Kaf Suresi, ayet 30). Oysa Tanrı için, cehennemi doldurabilmek üzere dilediğinin gönlünü darlatıp onu “*kafir*” kılmaktan (örneğin, bkz. Enam Suresi, ayet 125) ve “*kafir*” kıldıklarını cehenneme atmaktan daha kolay ne vardır ki? Hatta *Kur’an’dan* öğrenmekteyiz ki, Tanrı, bazı hallerde kişilere, günahları artsın da biraz daha kafir olsunlar diye süre de tanımaktadır. Örneğin, Al-i İmran Suresi’nde şöyle yazılıdır:

“inkar edenler, kendilerine vermiş olduğumuz surenin sakın kendileri için hayırlı olduğunu sanmasınlar. Biz onlara ancak, günahları çoğalsın diye süre veriyoruz...” (Al-i İmran Suresi, ayet 178).

Burada geçen “*inkar edenler*” deyimini, Tanrı’nın gönüllerini kapayıp “*kafir*” kıldığı kimseler için kullanılmıştır. Tanrı onlara “*süre*” veriyor, ama bu süreyi onların hayrına olmak üzere vermiyor; sadece günahlarının biraz daha artmasını sağlamak için veriyor. Böylece cehenneme atacağı insanların sayısını biraz daha artırıp, cehennemi doldurmak konusunda kendi

kendine vermiş olduğu sözü tutmuş oluyor!

Bu yukarıda söz konusu olan ayetlerin ortaya koyduğu bir konu daha var ki, o da şudur: Her gizli şeyi bildiğini söyleyen Tanrı, cehennemin dolup dolmadığını bilmez görünmekte!

Bilemediği içindir ki, dolup dolmadığını anlamak amacıyla cehenneme sormak ihtiyacını

duymakta. Nitekim, biraz önce değindiğimiz gibi, *Kur’an’ın* Kaf Suresi’nde, Tanrı’nın, cehenneme, “*(Ey Cehennem!) Döldün mu?*” (Kaf Suresi, ayet 30) diye sorduğu yazılıdır.

Ancak, cehennem öylesine açgözlü ve öylesine insanları yakmaya heveslidir ki, Tanrı'nın bu sorusuna, *“Daha var mı?”* (Kaf Suresi, ayet 30) diye karşılık vermektedir (bu konuda ayrıca bkz. *Sahih-i...*, c.2, s.826). Böylece cehennem, Tanrı'yı biraz daha fazla sayıda *“kafir”*\ ateşe atmaya zorlamış gibidir. Bu zorlama altında Tanrı, ille de cehennemin açlığını gidereceğim diye, dilediği gibi insanları *“sapık”* yapar, *“kafir”* kılar; tıpkı *“muhafız meleklerin”* sayısının

“19” olduğunu bildiren yukarıdaki ayette *“...Allah dilediğini sapıklıkta bırakır, dilediğini doğru yola eriştirir...”* (Müddessir Suresi, ayet 30-31) dediği gibi!

Söylemeye gerek yoktur ki, sağlıklı bir insan aklı, Tanrı'nın bu yukarıda belirttiğimiz şekilde iş görebileceğini kabul edemez. Edemediği içindir ki, *“19”* sayısının, *“bilimsel”* ya da

“mucizevi” nitelikte olduğu doğrultusundaki şeriatçı iddialarını ciddiye alamaz.

Gerçekten de, örnek olması için verdiğimiz yukarıdaki şeriat verilerini tekrar gözden

geçirerek şöyle bir düşünecek olursak, şu sorulan sormaktan kendimizi alamayız: *“Yüce”* ve

“her şeyi yapmaya kadir” olduğu söylenen bir Tanrı, bütün insanların gönlünü açıp Müslüman yapma olasılığına sahipken, onları, sırf cehenneme atmak için *“kafir”* yapmış

olabilir mi? Ya da kendi kendine, *“Ben cehennemi kafirlerle dolduracağıma -söz verdim!”*

deyip, *“kafir”* yaptıklarını cehenneme atar, attıktan sonra da, *“Döldün mu, ey cehennem?”*

diye sorabilir mi? Ya da hiç insan aklı, cehennemin (sembolik nitelikte bile olsa) dile gelip Tanrı'ya, *“Daha var mı?”* diye soracağını kabul edebilir

mi? Elbette ki. bütün bunlar akli dışlar nitelikte ve dolayısıyla aydın kişilerin havsalası dışında kalan şeylerdir.

Pek iyi, ama neden acaba *Kur'an'da*, Tanrı'nın, dilediği gibi insanların gönüllerini açıp Müslüman yaptığı, dar ve sıkıntılı kılıp “*kafir*” ya da “*müşrik*” (“putperest”) kıldığı yazılmıştır? Bunun nedenini, biraz önce değindiğimiz gibi, Muhammed'in yaşam”siyasetine

egemen olan gereksinimlerde aramak gerekir. Şu bakımdan ki, Muhammed, kişileri -özellikle önemli ve etkili kimseleri, örneğin, kendi amcası Ebu Talib'i- Müslüman yapmaya çalışıp da yapamayınca, kendisini, çevresindekilere ve taraftarlarına karşı güç durumunda hissederdi. Bir yandan “*peygamber*” olduğunu söylerken, diğer yandan, kendisine en yakın olan kişileri de Müslüman yapabilecek kudretten yoksun görünmenin, kendi prestij ve otoritesi bakımından

yıkıcı olduğunu bilirdi. Özellikle Mekke döneminde, yani daha henüz güçlenmediği ve

insanları zorla, kılıçla İslama sokma olasılığından yoksun olduğu dönemde, bu tür bir

başarısızlık, onun peygamberlik iddiaları bakımından pek tehlikeli sonuçlar yaratabilirdi.

Nitekim, bunun ilginç örneklerinden biri, kendisine babalık etmiş olan amcası Ebu Talib'i Müslüman yapamamasıyla ilgili olaydır. Biraz yukarıda belirttiğimiz gibi, Ebu Talib,

Kureyşlilerin çok saydığı ve sevdiği bir kişi olduğu için, Muhammed şunu hesaplamıştı ki, eğer Ebu Talib'i Müslüman yapacak olursa, onun sayesinde Kureyşli puta taparlardan pek

çoğunu İslama kolaylıkla sokabilecektir. Ancak, Ebu Talib, kendi atalarının dininden, yani puta taparıktan ayrılmak istememiştir. Son derece hoşgörülü bir insan olduğu için,

Muhammed'in inançlarına saygı göstermiş, hatta onu pek çok tehlikeden korumuş, fakat

bununla beraber ölünceye kadar inançlarını terk etmemiştir. Ölüm döşegindeyken de,

Muhammed'in kendisini son bir defa olmak üzere İslama çağırmasına rağmen, atalarının

dininden dönmemiş ve “*kafir*” olarak ölmüştür. Söylemeye gerek yoktur ki, bu, Muhammed bakımından büyük bir başarısızlıktı. Bunu örtbas etmenin tek yolu, “*Müslüman*” ya da

“*kafir*” olmanın doğrudan doğruya Tanrı'nın dilek ve keyfine bağlı bulunduğuna dair

Kur'an'a, “Allah, kimi doğru yola koymak isterse onun kalbini İslamiyete açar; kimi de saptırmak isterse... kalbini dar ve sıkıntılı kılar. Allah, inanmayanları küfür bataklığında bırakır” (Enam Suresi, ayet 125) şeklinde ayetler koymaktı. Böylece Ebu Talib'in Müslümanlığı kabul etmemesinin sorumluluğunu kendi sırtından atıp Tanrı'ya yükleyivermiş

ve bir bakıma “*amcamın Müslüman olmasını Tanrı istemedi! Benim yapabileceğim bir şey yoktu*” demek istemiştir.

Sadece bu olay vesilesiyle değil, İslama sokmak isteyip de sokamadığı ve bu yüzden

düşmanlık beslediği diğer kimseler vesilesiyle de *Kur'an'a*, yukardakine benzer daha birçok ayet koymuştur ki, bunlardan biri, “19” sayısı ile ilgili ve şimdi üzerinde durduğumuz Müddessir Suresi'nin 30. ve 31. ayetleridir. Yukarıda değindiğimiz gibi, İslam kaynaklarının bildirmesine göre, bu ayetleri, Kureyş eşrafından Velid b. Muğire vesilesiyle koymuştur.

Söylendiğine göre Velid, önceleri Muhammed'e yakınlık göstermiş, hatta bir defasında

Muhammed'in okuduğu *Kur'an*'ı dinleyince olağanüstü etkilenmiş, etkilendiğini de etrafa hissettirmiştir. Onun bu şekilde etkilendiğini gören Kureyşli müşrikler telaşa düşüp kendi kendilerine, “*Eyvah! Velid dininden dönüp Müslüman olacak; artık ona bakarak bütün*

Kureyş dinden dönecektir” demişlerdir. Ve işte güya bunu önlemek için Velid'in yeğeni Ebu Cehil devreye girmiş, bir gün yanına giderek bir sürü kandırmalarla onun İslama girmesini önlemiştir. Hatta onu yanına alıp müşriklerin yanına getirmiş ve onların önünde

konuşturmuştur. Güya Velid onlara, Muhammed'in, “*yalancı*”, “*mecnun*”, “*kahin*” ya da

“*şair*” gibi lakaplardan çok, “*sihirbaz.*” lakabıyla çağrılmasının uygun olacağını söylemiş ve şöyle demiştir: “*Olsa olsa, o (Muhammed) bir sihirbazdır. Görmüyor musunuz kişiyi*

ailesinden, evladından, kölesinden ayırıyor.” Onun bu şekilde konuşması üzerine Kureyşli müşrikler Muhammed'i “*sihirbaz.*” olarak çağırmaya başlamışlardır (bu konuda Diyanet Vak-fi'nin Müddessir Suresi'nin 21. ve 25. ayetleriyle ilgili açıklamasına bakınız). Yine hatırlatalım ki, Velid, cömertliğiyle ve halka karşı adaletiyle, halkın çok sevdiği bir kişiydi. O

kadar ki, İslam kaynaklarının bildirmesine göre, kendisini vahiy gönderilmeye layık bilir ve biraz yukarıda değindiğimiz gibi, “*Kureyş'in reisi olarak ben varken, nasıl olur da vahiy bana değil de, Muhammed'e gönderilir?*” şeklinde konuşurdu. Söylemeye gerek yoktur ki, bütün bunlar, Velid b. Müğire'nin cehenneme atılacağını ve cehennemde “19” muhafız melek bulunduğunu bildiren Müddessir Suresi'nin 30. ve 31. ayetlerinin Muhammed tarafından

Kur'an'a alınış nedenlerini anlatmaya yeterlidir.²⁶

Yukarıdan beri belirttiklerimizden anlaşılacağı gibi, Müddessir Suresi'nin söz konusu

ayetlerinde yer alan “19” sayısının, şariatçıların pek yanlış olarak sandıkları gibi, “bilimsel”

ya da mucizevi bir niteliği yoktur. Bu sayı, *Kur'an'ın* Tanrı sözleri olmaktan çok, olsa olsa yine *Kur'an'da yazılı* olduğu gibi, Muhammed'in sözleri (ya da hiç değilse *Kur'an'ı* derleyenlerin sözleri) olduğuna kanıttır ki, Hakka Suresi'nin 40. ayetinde ifadesini şöyle bulmuş olmaktadır: “*Hiç şüphesiz o (Kur'an) çok şerefli bir elçinin sözüdür*” (Hakka Suresi, ayet 40).

26 Muhammed bununla da yetinmemiş, Hümeze Suresi'nde de Velid'in cehennem ateşine alıklığını söylemiştir (bkz. Hümeze Suresi, ayet 1-9). Bununla beraber bu surede sözü edilen kişinin başka birileri olduğunu .söyleyenler de vardır .

KUR'AN'IN BATIL İNANÇLARA VE HURAFELERE YER VERMEDİĞİ,

İDDİALARININ ELEŞTİRİSİ

Kur'an ayetleriyle ilgili olarak yukarıda belirttiklerimize benzer örnekler pek çok! Bunları

eleştirel akıl süzgecinden geçirdiğimizde görüyoruz ki, İslamcıların “hikmet-i tabiiye”

şeklinde ya da “ilim kaynağı” olarak tanıtmak istedikleri şeylerin akılcı ilimlerle ilgisi yoktur.

Fakat, -ne yaparsanız yapınız- İslamcılara, vahyi, aklın önüne geçirmekle ilim

yapılamayacağını anlatamazsınız. Anlatamayacağınız diğer bir şey de batıl inançlarla ilgilidir.

İslamcılar, *Kur'an*'ı bütün ilimlerin kaynağı olarak göstermek için bir de, *“Kur'an batıl inançlara ve hurafelere yer vermez, batıl inanışları kökünden yok etmiştir”* şeklinde konuşurlar. Konuşurken de kendilerine, Tanrı'nın batılı yıkıp “hak” olanı yerleştirdiğine dair, *Kur'an* ayetlerini dayanak yaparlar. Oysa bu iddialarında da yanılgiya saplanmışlardır; çünkü *Kur'an* batılı yok etmiş değil, aksine batıl inançları sürdürmüş olan bir kitaptır. Bakınız nasıl: *Bilindiği gibi “batıl” sözcüğü, “doğruya ve gerçeğe karşı olan”, “yanlış”, “geçersiz”,*

“bozuk”, “çürük”, “boş” şey gibi anlamlara gelir. Nitekim, Muhammed, kendisini

“peygamber” olarak ilan ettikten sonra İslamın “hak” ve İslama karşı olan her şeyin “batıl”

olduğunu anlatmak amacıyla Kur'an'a, “...Hak geleli, batıl yıkılıp gitti, zaten batıl yıkılmaya mahkûmdur” (İsra Suresi, ayet 81) ya da “Tanrı, batılı yok eder ve hak olanı sözleriyle yerleştirir...” (Şûra Suresi, ayet 24) ya da “...Biz hakkı batılın tepesine bindiririz de, o, batılın işini bitirir. Bir de bakarsınız ki, batıl yok olup gitmiştir...” (Enbiya Suresi, ayet 18) Şeklinde ve daha nice benzeri ayetler koymuştur.’ Muhammed’in “ba-1 Bu konuda bkz. Turan Dursun. Kur'an Ansiklopedisi. Kaynak Yayınlan, İstanbul. 1994. c.3. s.243 vd.

til” olarak tanımladığı şeyler pek çeşitlidir: örneğin, yapılan bir iş, eğer İslam inançlarına ve İslami buyruklara dayalı değilse, “batıl”dır. Örneğin, “putlar” batıldır ve puta tapmak

“batıl” ile uğraşmaktır (Hac Suresi, ayet 62); haksız yoldan yenen mal ya da rüşvet karşılı-

ğında sağlanan mal “batıl “dır (Bakara Suresi, ayet 188); sadakaları başa kakmak “batıl” bir davranıştır (Bakara Suresi, ayet 264); Tanrı'ya ve Muhammed'e baş eğmeden yapılan işler

“*batıl*”dır (Muhammed Suresi, ayet 33); dünya yaşamına önem vererek yapılan işler

“*batıl*”dır (Hûd Suresi, ayet 15-16); puta taparlık yüzünden yapılan işler “*batıl*”dır (Araf Suresi, ayet 118, 139); büyücülük ya da üfürükçülük yoluyla yapılan işler “*batıl*”dır; büyü inançsızlara özgü bir şeydir ve büyücülerin kötülüğünden Tanrı’ya sığınmak gerekir (Felak Suresi, ayet 1-5 ya da Bakara Suresi, ayet 102 ya da Ta-Ha Suresi, ayet 57-73 ya da Zariyat Suresi, ayet 52 vd...).

Ancak, Muhammed, yine bu aynı *Kur’an*’ı, batıl inançlara yer veren hükümlerle

doldurmuştur. Verilebilecek örnekler pek çok; bunlardan birkaçına göz atmakla yetinelim: *Kur’an*’da, puta tapmanın “*batıl*” olarak tanımlanmasıyla ilgili ayetlerden biri şöyledir:

“...Allah ‘*Hak*’kın ta kendisidir. Onun dışında taptıkları ise, batılın ta kendisidir. Gerçek şu ki, Allah, evet o, uludur, büyüktür” (*Hac Suresi, ayet 62*).

“Put” denen şey, bir tahta ya da taş parçası olabilir. Nitekim Muhammed’in “cahiliye” diye adlandırdığı dönemde Arapların tapar oldukları putlar arasında “al-Lat”, “al-Uzza” ve “al-Menat” adıyla bilinenleri ve daha niceleri vardı; bunlardan “Lat” dört köşe bir taş, “Menat”

ise Mekke ile Medine arasında bulunan el-Kudeyd mevkiindeki siyah bir kaya parçasıydı.

Muhammed, kendisini “peygamber” olarak ilan ettiği tarihe (kırk yaşına) gelinceye kadar, Arap geleneği gereğince, bu putları (özellikle “Uzza”yı) ve ayrıca Kabe’deki Kara Taş’ı

(Hacer-i Esved’i) kutsal bilir ve bunlara tapardı. Hatta İbn Kelbi gibi kaynaklardan

öğrenmekteyiz ki, “Uzza” putuna kurban adadığı olurdu. Ancak, putlara tapma geleneğini

engellemeden Arapları tek bir Tanrı'ya ve dolayısıyla Tanrı'nın "elçisi" olarak kendisine baş

eğdirtmenin mümkün olamayacağını düşündüğü içindir ki, putlara tapıp saygı göstermenin

"batıl" nitelikte şeyler olduğunu söyleyerek *Kur'an'a*. ayetler koymuştur (örneğin, Necm Suresi, ayet 19-23). Böyle yaparken bir de kendisini tıpkı diğer putperest Araplar gibi yanlış

yoldayken Tanrı'nın inayetiyle doğru yolu bulmuş olarak göstermiş ve örneğin *Kur'an'a* şu tür ayetler koymuştur:

"(Ey Muhammed!) Sen kitap nedir, iman nedir bilmezdin..." (Şûra Suresi, ayet 52).

"(Ey Muhammed!) Tanrı seni yanıltmış (şaşırmış) bulup doğru yola eriştirmede mi?.." (Duha Suresi, ayet 7).

Fakat, bir yandan böyle yaparken, diğer yandan Kabe'nin doğu köşesinde bulunan "Hacer-i

Esved"in -ki Kara Taş diye bilinir- "kutsal" niteliğini sürdürmüştür. "Hacer-i Esved" şimdi üç büyük ve birkaç küçük parçadan bir araya getirilip taş bir çemberle çevrilidir; çemberin etrafında da gümüş bir halka bulunmaktadır. Söylendiğine göre, Kabe'nin kutsiyeti "Hacer-i Esved"den ileri gelmiştir; çünkü, eski Araplar, Lat, Uzza ve Menat adındaki putlar yanında asıl "Hacer-i Esved" adındaki bu taşta taparlardı. Daha doğrusu Sata ve Merve adıyla anılan iki tepe arasında koşup şeytanlara taş atarlar ve "Hacer-i Esved"i (Kara Taş) öperlerdi. İslam kaynaklarından öğrendiğimize göre, Muhammed, Hicret'in yedinci yılında umre ziyaretinde

bulunmak üzere Mekke'ye gitmek için, Kureyş-lilerden izin istemiş ve ziyareti sırasında Kara Taş'ı öpmüş, elleriyle okşamış ve yarıkoşar adımlarla etrafında üç kez dolaşmıştır. Daha sonra Mina Dağı'nı sağ tarafına alarak "Cemre" mahalline yönelmiş ve yedi çakıl atmak

suretiyle şeytanları kaçırttığını bildirmiştir.2

Muhammed, Hicret'in sekizinci yılında Mekke'yi ele geçirdikten sonra, her ne kadar

Kabe'nin içinde bulunan putları -ki sayılarının 360 olduğu söylenir- yıktırsa da, "Hacer-i Esved"e dokunmadı. Dokunmak şöyle dursun, Müslümanların bu taşı, kutsal bilip bir bakıma tapınak edinmelerini sağladı. Hac amacıyla Kabe'ye gidenler için bu taşı okşayıp okumayı, ondan yarar sağlanacağını ummayı, adeta dinsel bir eylem kıldı.

2 Bu konuda bkz. Sahih-i..., c.6, s.107 vd...; c.9, s.126; ayrıca bkz. İbn Sa'd'ın Tabakat ve İbn İshak'ın Siyer adlı kitapları.

Taş parçası niteliğindeki bir şeyi öpmenin, okşayıp okumanın putperestlik olmadığını öne sürmek güçtür. Nitekim, halifeliği döneminde Ömer b. Hattab, Kara Taş'ı öpme geleneğini

sürdürmenin pek uygun olmadığı görüşündeydi; çünkü, henüz putperestlikten yeni kurtulmuş

Arap toplumunun Kara Taş'a tapmayı Arap putperestliğinin bir kalıntısı bileceğinden ve

muhtemelen eski zihniyete döneceğinden korkmaktaydı. O kadar ki, bir kez Hacer-i Esved'i öpüp okşadığı sırada şöyle demiştir:

*"Çok iyi bilirim ki, sen zararı ve menfaati olmayan bir taş parça-sıs/n!
Eğer Resulullah'ın...*

*seni takbil eniğini (öpüp okşadığın!) görmeseydim, asla seni takbil
etmezdim (öpüp*

okşamazdim)... 3

Buna rağmen İslamcılar, Kara Taş'ı öpmenin Safa ile Merve tepeleri arasında koşup

şeytanlara taş atmanın, putperestlikle ilgili bir şey olmadığını söylerler. Onlara göre Kara Taş'ı öpmek bir taş parçasına tapmak değil, Tanrı'ya ve Muhammed'e saygı göstermektir. Ve güya Müslümanlar, Kara Taş'a taparlarken bir taş parçasına değil, bu taşın temsil ettiği şeye tapmaktadırlar.

Kuşkusuz ki, her konuda olduğu gibi, bu konuda da İslamcıların bu saptırmalı mantığını

anlamak kolay değildir. Eğer bu mantığa sarılacak olursak, bu takdirde, Lat, Menat ve Uzza gibi eski Arap putlarına tapan Arapları haklı bulmamız gerekmez mi? Bu taşlar da, onlara tapanlar bakımından “ilahiliği” temsil etmiyor muydu? Kara Taş'ı kutsal bilip ondan medet ummak Müslüman kişi için nasıl bir “manevi değer” ölçüsü sayılıyor idiyse, Lat, Menat ve Uzza gibi taş ya da ağaç parçasının temsil ettiği ilahiliğe tapan Arabın da değer ölçüsü aynı keredeydi.

Şeriatçılardan bazıları da, Kara Taş'ı kutsal bilmenin putperestlikle ilgisi olmadığını iddia ederlerken bayrak örneğine sarılırlar. Örneğin, Diyanet İşleri Başkanlığı'nın yayınlarında Kara Taş'ı öpüp okşamanın batıla inanmak olmayıp, Tanrı'ya saygınlık olduğu ve bu tür bir geleneğin bayrağı selamlamaktan farklı olmadığı yazılıdır. Başkanlığın görüşü şöyle:

3 Bu konu için bkz. Sahih-i.... Diyanet Yayınları, c.6, s. 107. 166

“...ehl-i İslami n (Müslümanların) Hacer-i Esved'i istilamı (kara taşa el sürüp öpmeleri), bir milletin kendi bayrağını selamlaması gibidir. Herkes bilir ki, sancağı selamlamak, bir sırığa takılmış bir kumaş parçasına değil, onun temsil ettiği millet ve devlete ihtiram (saygı) göstermektir”(bkz. Diyanet Yayınları, Sahih-i..., c.6, s.108, 164).

Anlaşılan o ki, şeriatçılarımız, puta tapmanın ne demek olduğunu bilmez görünmekte.

Onlara şunu belletmek gerekir ki. “puta tapmak” demek, bir şeyi “ilah” kabul edip, dua

yoluyla günahlardan silinmek ya da “uhrevi” güçlerden bir şeyler dilenmek ve beklemek demektir ki, “saygı” göstermenin de ötesinde “dinsel “bir nitelik taşır. Örneğin, vaktiyle insanlar ineğe taparlardı; çünkü, ineğin “kutsal” nitelikte bir “Tanrıça” olduğuna inandırıldıkları için birtakım maddi ve manevi çıkarlar sağlamak amacıyla böyle yaparlardı. Yine bunun gibi

vaktiyle Araplar, biraz önce belirttiğimiz gibi, tahtadan ya da taştan bir putu “mezbah”

(kurban kesilecek yer) olarak benimsemişlerdi; kurban kanı akıtarak uhrevi isteklerde

bulunurlar, günahlardan kurtulduklarını sanırlar, bu tür bir ibadet yoluyla ruhen rahata erişirlerdi. Örnekleri çoğaltmak kolay, fakat söylemek istediğimiz şudur ki, “uhrevi” nitelikte tutulan bir “inek” ya da “bir taş” ve “tahta parçası” vd... gibi şeylerle, bu nitelikte bulunmayan maddi bir şey (örneğin, bir milletin sembolü demek olan bayrak ya da yaptığı hizmetlerle mil-letin sevgi ve saygısını kazanmış bir kimsenin heykeli) arasında hiçbir benzerlik olamaz.

Bayrağı selamlarken bayrağa dua etmek, ondan ilahi isteklerde bulunmak ve “uhrevi” ödüller beklemek diye bir şey söz konusu değildir. Bayrak önünde saygı duruşunda bulunurken,

“Tanrım bana şunu nasip et, beni şu beladan kurtar vb... “-diye bir duada bulunmayız ve böyle bir dua yoluyla herhangi bir umuda kapılmayız. Oysa ki, put niteliğindeki bir şeyi ya da bir taş parçasını öpmek, ona dokunmak, kurban adamak ve duada bulunmak, bu arada

şeytanları taşıyarak kaçtırmaya çalışmak, kuşkusuz ki günahlardan kurtulmak, kötülüklerden uzak kalmak, bu arada ilahi birtakım nimetlere kavuşmak gibi amaçlara dayalı davranışlardır.

Yine bunun gibi, Muhammed, *Kur'an*'ın bazı ayetlerini okumanın, kişileri şeytandan ya da sihirbazlardan uzak kılacağını söylemiştir.

Örneğin, Bakara Suresi'nin 255. ayetinde Tanrı'nın kayyumluğu (yani “kendiliğinden var

olmuşluğu”), eşsizliği, yüceliği, her gizli şeyi bilirliği, bildirdiklerinin dışında insanların hiçbir şey bilmezliği, kürsüsünün gökleri ve yeri içine almışlığı vd... anlatılıyor. İçinde

“*kürsi*” sözcüğü geçtiği için bu ayete “*Ayetü'l-kürsi*” adı verilmiştir. Bu ayet vesilesiyle Muhammed'in Ali'ye söylediği şudur:

“Kur'an'da en büyük ayet, Ayetü'l-kürsi'dir. Onu okuyana Allah bir melek gönderir, onun hasenatını yazar. İçinde okunduğu evi, şeytan otuz gün terk eder. O eve kırk gün sihir ve sihirbaz giremez. Ya Ali! Bunu evladına, ailene ve komşularına öğret. “4

Görülüyor ki söz konusu ayeti okumak sayesinde, kişiler 30 gün boyunca şeytanların

ziyaretinden kurtulmaktalar; kırk gün boyunca da evlerine sihir ve sihirbazların girmesi tehlikesini önlemiş olmaktadır!

Yine bunun gibi *Kur'an*'da, İsra Suresi'nde, sabah namazının “*şahitli*” nitelikte bir şey olduğu şu şekilde bildirilmekte:

“Gündüzün güneş dönüp gecenin karanlığı bastırıncaya kadar (belli vakitlerde) namaz kıl; bir de sabah namazını. Çünkü sabah namazı şahitlidir” (İsra Suresi, ayet 78).

Bu ayet esas itibariyle beş vakit namazı ifade etmekle beraber, bir de ayrıca sabah namazını belirtmekte ve sabah namazının “*şahitli*” olduğunu bildirmekte. Yorumcuların açıklamalarına göre gece melekleriyle gündüz melekleri sabah namazında buluşurlar. Hep birlikte bu

namazın kılındığına şahit olurlar. Olduktan sonra gündüz melekleri kalır, gece melekleri ise semaya yükselirler.⁵ Bu ayeti Muhammed, çok önem

verdiği sabah namazını kıldırmak için

Kur'an'a koymuştur.

Bütün bunlar bir yana, *Kur'an'daki* efsane niteliğindeki hikayelere, masallara ya da büyücülüğe, üfürükçülüğe ve batıl inanışlara yer veren ayetlere de göz atmak gerekir. Bunlar akıllı durdurucu nitelikte şeylerdir ki, okuyanları bilimsellikten olduğu kadar, düşünme gücün-4 Diyanet Vakfı'nın bu ayetle ilgili açıklamasından.

5 İsra Suresi'nin 78. ayetiyle ilgili olarak Diyanet Vakfı tarafından yapılan açıklama böyle.

den de yoksun kılar. Bunları akıl süzgecinden geçirecek olursak, şariat ile müspet ilim

yapmanın ya da akılcı düşünce -doğrultusunda gelişme olasılığını bulmanın imkansız

olduğunu anlamak kolaylaşır.-

Bunlar arasında, Adem'in yaratılışına, eşiyile birlikte cennetten atılışına ve şeytanın Tanrı'ya başkaldırısına (bkz. Hicr Suresi, ayet 26-29; Zümer Suresi, ayet 6; Ta-Ha Suresi, ayet 116-119; Bakara Suresi, ayet 31-34, 326-327; Araf Suresi, ayet 19); mağaraya sığınmış gençlerin ve köpeklerinin 309 yıl boyunca uykuda kaldıklarına (Kehf Suresi, ayet 9 vd...); Süleyman

“Peygamber”in karınca diliyle karıncalarla ve kuşdiliyle kuşlarla konuşmasına ve Hüdhd

kuşu ile Sebe Melikesi'ne haber ulaştırmasına (Nemi Suresi, ayet 14-44; Sebe' Suresi, ayet 15-17); idrak sahibi balıkların kurnazlıklarına (Araf Suresi, ayet 163-166; Bakara Suresi, ayet 65-66); Yahudilerin maymun cinsi hayvan şekline dönüştürülmelerine; kesilen ineğin

kemiğiyle vurmak şeklinde ölünün diriltildiğine (Bakara Suresi, ayet 67-73); denize atılan Yunus'un balık tarafından yenilmesine ve balığın

karnındayken dualar edip kurtulmasına

(Yunus Suresi, ayet 98; Enbiya Suresi, ayet 87, Saffat Suresi, ayet 139-145); şeytanların Süleyman Peygamberle ve “Harût-Marûf”la ilgili marifetlerine (Bakara Suresi, ayet 102);

Tanrı’nın Üzeyr “Peygamber”! ve eşeğini öldürüp yüz yıl ölü bıraktıktan sonra diriltmesine; İbrahim Peygamber’e dört kuşu parçalatıp bunları canlandırmasına, bu yoldan kendi kudret ve azametini kanıtlamak istemesine (Bakara Suresi, ayet 259, 260); Süleyman Peygamber’in

mührünü ele geçiren şeytanın onu denize atmasına, balıklardan birinin bu mührü yutmasına ve sonra balıkçıların avladıkları bu balığın karnındaki mühre kavuşan Süleyman’ın

hükümlerine kavuşmasına, bütün bunların Tanrı denemesi olduğuna (Sad Suresi, ayet 31-

40) dair ve daha bunlara benzer niceleri vardır ki, *Kur’an*’ın bilim kaynağı olduğu iddialarını geçersiz kılmak yanında, bir de batıl inançlara yer verdiğinin kanıtıdır.

Öte yandan *Kur’an*’ın büyü ve üfürükçülük konusunda sevk ettiği hükümler, insan aklını bilimsel yönde işlemekten engellemeye yeterli şeylerdir. Ve hele *Kur’an*’ın Felak ve Nas adlarıyla son bulan iki suresi vardır ki, batıl inançlara, üfürükçülüğe vd., yer vermek konusunda bu kitabın ne kadar ileri gidebildiğini göstermeye yeterlidir.

Gerçekten de. bu iki sureye “Muavvizeteyn sureleri” adı verilmiştir. Bunlardan biri olan Felak Suresi’nde şu ayetler vardır:

“Ey Muhammed! De ki: ‘Haset ettiği zaman kasetçinin şerrinden, düğümlere nefes eden

büyücülerin şerrinden, bastırdığı zaman karanlığın şerrinden, yaratıkların şerrinden,

tanyerini ağırlan Rabbe sığınının” (Felak Suresi, ayet 1-5).

Aynı doğrultuda olmak üzere Nas Suresi'nde de şöyle yazılıdır:

“Ev Muhammed! De ki: ‘İnsanlardan, cinlerden ve insanların gönüllerine vesvese veren o sinsi vesvesecinin şerrinden, insanların Tanrısı... olan Allah’a sığınırım” (Nas Suresi, ayet 1-6).

Görüldüğü gibi bu ayetler, “nefes”, “üfürük” ve “büyü” gibi konulara yer vermiştir.

Yorumcular, bunların Mekke’de mi yoksa Medine’de mi indiği ya da ne sebeple ve ne amaçla *Kur ’an* & girdiği konusunda farklı görüştedirler. Fakat, hepsinin de birleştiği bir konu vardır ki, o da bu ayetlerin, Muhammed’e yapılan sihir ve büyüyle ilgili olduğudur. Söylendiğine göre Muhammed, her gece yatağına yatacağı sırada (ve özellikle rahatsızlık duyduğu

zamanlar) bu sureleri okur, okurken ellerine üfleyerek başını, sonra yüzünden başlayıp bütün vücudunu sıvar (mesheder) ve bunu arka arkaya üç kez yaparmış. Bu surelerin iniş nedeni

konusunda bir kısım yorumcular şöyle derler: Cibril bir gün Muhammed’in yanına gelir.

Cinlerin en korkuncu ve en zararlısı olan ifrit’in, kendisine kötülük yapacağını haber verir ve şöyle der: *“Cinden bir ifrit sana bir keyd (oyun, düzen, hile) yapmak istiyor; döşegine vardığında (Rabbine sığın) ilaahiris-sûreteyn et.”* Yani söz konusu ayetleri okumakla büyüünün etkisiz kılınabileceğini haber vermiş olur!

Bir kısım yorumculara göre hikaye şöyledir: Kureyş’ten insanlar birbirlerine, *“Gelin bir açlık riyazati yapalım da Muhammed’e göz dendirelim”* derler ve öyle yaparlar. Ve sonra Muhammed’in yanına gelip. *“Ne sağlam bazım, ne kuvvetli sırtın..ne güzel yüzün var?”* diyerek ona nazar (göz) değdirmek isterler. Bunun üzerine Tanrı, yukarıdaki iki sureyi indirir ve böylece Muhammed’i nazardan korumuş olur. Bir kısım yorumculara göre Lebid İbn A’sam

adında bir Yahudi, günlerden bir gün Muhammed'e sihir yapar, o yüzden Muhammed

rahatsızlanır; birkaç gün yatakta kalır. Bunun üzerine Cibril gelir ve “*sana Yahuddan bir racül (Yahudilerden bir cahil) sihir yaptı, senin için filan kuyuda şöyle şöyle birtakım (düğümler dövdü)*” der. Bunun üzerine Muhammed adamlar gönderip kuyudan düğümü

çıkarttırıp getirtir. Getirtmesiyle birlikte diz bağından çözülmüş gibi ayağa kalkar. Bir kısım yorumculara göre hikaye şöyledir: İki melek gelip Muhammed'e haber verirler ki, Lebid İbn A'sam adında bir Yahudi, “*zervan*” kuyusunda, erkek hurma dalının kapçığı içinde sihir yapmıştır. Bunu duyan Muhammed, yanındakilerle birlikte kuyuya gider; adamlarından biri

kuyunun kapak taşının kaldırır, bir de görür ki kapak taşının altında Muhammed'in tıraşı ve başının darantısı yanında, bir de on bir düğüm atılmış bir yay kirişi ve iğneler saplanmış

mumdan bir şey vardır. Ve işte tam bu sırada Cibril gelip Muhammed'e, yukarıda sözünü

ettiğimiz “Muavvizeteyn” surelerindeki ayetleri geliri verir, ona düğümleri çözmesini söyler.

Muhammed düğümleri çözerken ve iğneleri çıkarırken Cibril de bu ayetleri okumaktadır. Ve nihayet bu işler sona erince Muhammed rahatlık duyar.

Bir başka rivayet şöyledir: Yahudilerden Lebid İbn A'sam adında biri, kızlarıyla birlikte Muhammed'e sihir yaparlar ve Muhammed hastalanıp yatağa düşer. Bunun üzerine Cibril,

Felak ve Nas surelerini (“Muavvizeteyn”i) getirir ve sihrin kimin tarafından ve nasıl yapılmış

olduğunu Muhammed'e haber verir. Bunun üzerine Muhammed Ali ile Zübeyr'i kuyuya

gönderir. Ali ile Zübeyr kuyunun suyunu çekerler; sonra kuyunun kapak taşını kaldırırılar.

Kapak taşının altında, tarak dişleriyle birlikte bir de üzerinde on bir düğüm atılmış ve iğneler saplanmış bir yay kirişin bulunduğunu görürler. Bunları alıp Muhammed'in yanına dönerler.

Muhammed hemen Felak ve Nas surelerinin ayetlerini okumaya başlar. Her ayeti okudukça

bir düğüm çözülür ve her düğüm çözüldükçe rahatlık duyar. Ayetlerin tamamını okuyup da

bitirdiği zaman, son düğüm de çözülmüş ve böylece hastalıktan kurtulmuş olur.⁶

Büyü ve üfürükçülük konusunda *Kur'an'da* başkaca hükümler de vardır. Örneğin, Bakara Suresi'nde, Tanrı'nın Harût ve Marul adındaki

6 Elmalılı H. Yazır, *age. c.8. s.6351 vd.: Sahih-i.... Hadis No. 1352. c.9. s.52 vd...; ayrıca bkz. Hadis No. 1664, c.1 1. s.10-1 1.*

iki meleğinin büyücülükle meşgul oldukları, başkalarına büyü yaptıkları, büyü sayesinde

karıkocayı birbirinden ayırdıkları yazılıdır (Bakara Suresi, ayet 102).⁷ *Kur'an'ın* bu ayetlerinden anlaşılan odur ki, Allah'ın yaratıcı gücüne inanmak ve “kötü” amaçla kullanmamak şartıyla “büyü” ve “sihir” ilmini öğretmekte sakınca yoktur; daha başka bir deyimle ruhani varlıklardan yararlanarak sihir yapmak, örneğin, muska yapmak, cinlerden

yardım istemek gibi şeyler, “kafirlik sayılmaz”*

Batıl inançlar konusunda *Kur'an'ın* öngördüğü konulardan biri de, “sağ “m “sola fazlı”

(fazileti, üstünlüğü) ile ilgilidir ki, her hayırlı işin sağ yön esasına göre ayarlandığını vurgular ve her şeyin buna göre yapılmasını farz kılar. Daha başka bir deyimle *Kur'an a* göre “sağ

yön”, “uğurluluk”, “mutluluk”, “bereket”, “saygınlık” gibi anlamlar taşımakta; buna karşılık

“sol” ise “uğursuzluğun”, “bahtsızlığın”, “hayırsızlığın” karşılığı olmakta! Örneğin, Vakıa Suresi’nde, sağdakilerin mutlu, sol-dakilerin ise bahtsız oldukları şöyle anlatılmakta:

“Kıyamet koptuğu zaman...; yer şiddetle sarsıldığı; dağlar parçalandığı; dağılıp toz- duman haline geldiği; ve sizler de üç sınıf olduğunuz zaman; sağdakiler, ne mutlu o sağdakilere; soldakiler, ne bahtsızdırlar onlar; (hayırda) önde olanlar (ecirde de) öndedirler. İşte bunlar, naim cennetlerinde (Allah’a) en yakın olanlar.. “ (Vakıa Suresi, ayet 1-12).

Yorumculara göre, bu ayetlerle anlatılmak istenen şey şudur: Ahi-rette insanlar üç sınıfa ayrılacaklardır. Bunlardan ikisi cennete, biri de cehenneme girecektir. “*Amel defteri*” sağdan verilecek olanlar “*bahtiyar Müslümanlardır*”. Fakat, bunların içinde “öncü” olanlar vardır ki, bunlar inançlarında en sağlam ve hayır yarışında önde olanlardır. İşte bunlar Allah’a en yakın olanlardır. Fakat, bir de “*amel defteri*” soldan verilecek olanlar vardır ki, bunlar inkarcı ve günahkar olan kimselerdir; solak tarafta, alçak mevkide bulunan, değersiz, kendilerine ve başkalarına uğursuz olan kimselerdir; bu yüzden cehennem ateşine atılacaklardır.⁹

⁷ Turan Dursun, *Tabu Can Çekişiyor: Din Bu İ. Kaynak Yayınları, İstanbul, 1990, s. 116.*

⁸ *Kur'an'ın Diyanet Vakfı çevirisinde, Bakara Suresi'nin 102. ayetinin yorumuna batınız; ayrıca bkz. Fahrüddin Razi'nin yorumları; ayrıca bkz. Elmalılı H. Yazır, age, c.I, s.441 vd.*

⁹ *Diyanet Vakfı çevirisinde Vakıa Suresi'nin 15. ve 16. ayetlerin açıklamasına bakınız; ayrıca bkz. Elmalılı H.*

Yazır, age, c.6, s.4703 vd.

Kur'an'da, Kaf Suresi'nde, sağ tarafın uğurluluğu, sol tarafın ise uğursuzluğu temsil ettiğini dile getirmek amacıyla her insanın sağında ve solunda olmak üzere iki melek oturduğu

yazılıdır:

“Sağında ve solunda, onunla beraber oturan iki alıcı melek, yanında hazır birer gözcü olarak söylediği her sözü zapt ederler” (Kaf Suresi, ayet 17).

Sağın “uğurluluk”, “bereket”; solun ise, “uğursuzluk” olduğu konusunda Beled Suresi'nde şu ayet vardır:

“Sonra iman edenlerden, birbirlerine sabrı tavsiye edenler ve birbirlerine acımayı

öğütleyenlerden olmaktır. İşte onlar sağ-, dahilerdir. Ayetlerimizi inkar edenler ise, işte onlar soldakilerdir. Cezalan, kapıları üzerlerine kapatılmış bir ateştir” (Beled Suresi, ayet 17-20).

Yorumculara göre bu ayetle anlatılmak istenen şudur ki, kitapları sağ taraftan verilecek olan

Müslüman kişiler, kendilerine ve başkalarına uğurlu kimselerdir. Tanrı'nın buyruklarını inkar edenler, Tanrı'ya ve Muhammed'e inanmayanlar ise “kafir”lerdir ve onlara “meşumluktan”

(uğursuzluktan) kurtulmayan ve kitapları soldan verilecek olan kimselerdir ki, kendilerine ve başkalarına uğursuzdurlar; “üzerlerinde bir ateş bastırılıp kapıları kapanacaktır”. Yine bunun gibi Saffat Suresi'nde, sağdan gelmenin “sağlam taraftan, iyi ve hayırlı bir şekilde gelmek” ya da haktan yana olmak olduğunu anlatmak üzere şu var:

“(Uyanlar, uydukları adamlara:) Siz bize sağdan gelirdiniz (sureti haktan görünürdünüz) derler” (Saffat Suresi, ayet 28).

Muhammed, bu tür ayetleri *Kur'an'a*. koymakla, Müslümanları, sağın, her bakımdan sola üstün olduğu inançları içerisinde yoğurmak istemiştir. Çeşitli vesilelerle şunu anlatmıştır ki,

“*hayırlı*” ve “*iyi*” olan her işin sağ yöne göre, olumsuz nitelikteki her işinse sol yöne göre yapılması gerekir. Örneğin, yatakta sağa dönük olarak yatılmalı, yataktan sağ ayakla çıkılmalı ve ayakkabılar sağ ayakla giymeye

10 Elmalılı H. Yazır.'age. c.7, s.5845.

başlanmalıdır; yemek sağ elle yenmeli, su sağ ekle tutulan bardakla içilmelidir; birisine ikramda bulunulurken sağda oturan ya da bulunan kimseden başlanmalıdır; hurma yerken,

hurma sağ elle tutulmalı, çekirdekleri ise sol elle çıkarılmalıdır; helaya gidildiğinde, “*zeker*”

(erkeklik organı) sol elle tutulmalıdır; “*def-i hacet*” *ten* sonra pislikten temizlenme, sol elle yapılmalıdır; namazdayken ne sağ tarafa ne de kibleye karşı tükürülmemeli, sol ayağın altına ya da sol tarafa tükürülmelidir; sadaka sağ elle dağıtılıp, sağ elle alınmalıdır. Çünkü, Muhammed’in söylemesine göre, Tanrı da, sağın üstünlüğü esasına göre iş görmekte. Örneğin, helal maldan verilen sadakaları sağ eliyle kabul etmekledir.

Bütün bu ve bunlara benzer buyrukları¹¹ uygulamak amacıyla, Muhammed, sadece Tanrı’dan

geldiğini söylediği yukarıdaki ayetlerle yetinmemiş, bir de işe şeytanları araç etmiştir.

Örneğin, kişileri, sağ elle yemek yemeye ya da su içmeye zorlayabilmek için, “*Sizden biriniz sol eliyle yemesin ve içmesin, çünkü şeytan sol eliyle yer ve sol eliyle içer*” demiştir.¹²

Doğuştan solak olan kimselere bile sol elle yemek yedirtmez, sağ elleriyle yemelerini (ya da içmelerini) emrederdi. Söylendiğine göre bir gün sol elle yemek yiyen birisine sağ elini kullanmasını emrettiğinde adamcağız sağ elini kullanamadığını söylemiş, Muhammed onun

bu özüne aldırış etmeyerek kendisine lanet etmiştir; güya bu lanetleme üzerine adamcağız, o günden sonra elini ağzına götürememiştir.

Muhammed, sağın sola üstün olduğu inançlarını pekiştirmek amacıyla, çoğu kez kendisinden örnekler verir, bu konuda koyduğu buyrukları herkesten önce kendisi yerine getirirdi.

Örneğin, yatağına girdiğinde sağ tarafına yatar ve sonra Tanrı'ya, “Allah’ım kendimi sana teslim ettim... indirdiğin kitabına inandım ve gönderdiğin peygamberine iman enim” diye dua ederdi. Müslüman kişilere de, eğer böyle yapacak olurlarsa, örneğin, bu sözleri okurlar ve okuduktan sonra o

11 Bu konudaki İslami hükümler ve bunların kaynakları için bkz. İlhan Arsel. Toplumsal Geriliklerimizin Sorumluları Din Adamları. Kaynak Yayınları, üçüncü basını. Aralık 1996

12 İlhan Arsel. Toplumsal Çentiklerimizin Sorumluları Din Adanılan, Kaynak Yayınları, üçüncü basım, Aralık 1996: yukarıdaki hadis için bkz. Riyaz’üs- Salfhin. İstanbul, 1992. c.3. s.263-264.

gece içinde ölecek olurlarsa, “İslam fıtratı ve yaradılışı” üzerine ölmüş olacaklarını

anlatırdı.¹³ “Hayırlı” diye kabul ettiği hiçbir iş yoktu ki, sağ yön itibarıyla yapmasın. Bundan dolayıdır ki, Müslümanlar “makbul” ve “hayırlı” olan her işin sağ yöne göre yapılmasının dinsel bir gerek olduğuna, solaklığın kusur sayıldığına inanmışlardır. Bu inanç nedeniyledir ki, sabahleyin yataktan sağ taraftan ve sağ ayakla kalkıp, ayakkabılarını sağ ayaktan giymeye ve sol ayaktan çıkarmaya başlamaktan tutunuz da, sağ elle yemek

yemeye, bardağı sağ elle tutup su içmeye, hurmayı sağ elle tutup sol elle çekirdeklerini çıkarmaya, sac ve sakalı sağdan taramaya, ölüyü yıkarken sağdan başlamaya, sadakayı sağ elle dağıtmaya, sağ elle sadaka

almaya, ikramda bulunurken sağ taraftan başlamaya, akşam yatarken sağ taraftan yatıp sağa dönük olarak uyumaya, kötü rüya gördüklerinde rüyanın şerrinden kurtulmak için sol tarata doğru tükürüp üfleyerek Tanrı'ya sığınmaya, namaz sırasında tükürmek istediklerinde sağ

tarafa değil, sol tarafa tükürmeye alışmışlardır. Böylesine batıl inançlara yer veren dinsel verilerle, insanları akılcı yönde geliştirmenin mümkün olup olmadığının, ilim yapılıp

yapılamayacağının takdiri, yine okuyucuya aittir. Ancak, şunu eklemek isteriz ki, sağın sola üstün olduğu iddialarını akılcı ve bilimsel usullerle kanıtlama olanağı yoktur. Aksine, bilim şu gerçeği ortaya koymaktadır ki, insan beyninin sol bölümü, vücudun sağ kısmını (örneğin, sağ

el ya da sağ ayak gibi), buna karşılık sağ bölümü ise, vücudun sol kısmını yönetmektedir. Şu durumda eğer sağ ve soldan birinin üstünlüğü söz konusu olacaksa, bu takdirde solun sağa üstünlüğü ortaya çıkmış olacaktır. Çünkü, İslam şeriatının “üstün” diye değer verdiği sağ yön (örneğin, sağ el, sağ ayak), insan vücudunun en önemli ve değerli organı olan beynin sol kısmının yönetimi altında bulunmaktadır. Öte yandan, insanlığa en büyük hizmette bulunan kişiler arasında solak olanların sayısı pek çoktur. Yeryüzünün en “yaratıcı” ülkesi olarak bilinen Amerika Birleşik Devletleri halkının yüzde on beşinin solak olduğu ve bu ülkenin cumhurbaşkanlığına getirilmiş kişiler arasında pek çok solak bulunduğu bir gerçektir.

13 Bura İbn-i Azib'den Buhari'nin rivayeti için bkz?.. Sahih-i..., Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları. Hadis No.

2145. c. 12. s.338-339.

Diğer yayımlarımızda, özellikle *Şeriat'tan Kıssalar* adlı kitabımızda, batıl inançlarla ilgili konulara değindiğimiz için burada daha fazla durmayacağız. Sadece şunu eklemekle yetinelim ki, insanlarımıza “*Tanrı buyrukları*” olarak öğretilen şeyler, *Kur'an'daki “ilim”* anlayışının

“*akılcılık*”tan ne kerte uzak bulunduğunun kanıtlandır. Bu buyruklara aykırı davrananların ya da buyrukların dışına çıkanların, cehennem ateşinde yakılacakları göz önünde tutulacak olursa (örneğin, bkz. Nisa Suresi, ayet 56, Mutaaffin Suresi, ayet 7-9; Mearic Suresi, ayet 15-18

vd...) *Kur'an* ile düşünce özgürlüğü sağlamanın ve dolayısıyla ilim yapmanın olanaksızlığı kolaylıkla anlaşılır.

KAN AKITMA YOLUYLA İBADETİN KUR'AN'DAKİ YERİ

Kurban adayarak, kan akıtarak Tanrı'yı hoşnut kılmak, ona yaklaşmak, eski çağlardan beri süregelen bir ibadet şeklidir ki, bugün artık çağdaş uygarlığa ters düşen bir gelenek olarak görülür. Böyle olduğu içindir ki, “*aydın*” din adamı rolünü üstlenmiş görünen bazı mollalarımız, her konuda olduğu gibi, kurban geleneği konusunda da İslam şeriatını “*şirin*”

gösterme yolunu ararlar ve bu amaçla birtakım laf cambazlıklarına başvururlar: kurban

kesimine karşı değillerdir, ama kurbanın ibadet amacına yönelik olmadığını anlatmak için her türlü kurnazlığa hazırdırlar. Bu nedenle, koyunları boğazlayarak, yani kan akıtarak, kurban sunmanın, Allah'ı “*kan*” ve “*et*” ile ilişkili kılmak olduğunu, oysa böyle bir geleneğin *Kur'an'a* ters düştüğünü öne sürerler. Daha başka bir deyimle, bu tür bir ibadetin, uygar

toplumlar tarafından artık “*ilkel*” bir gelenek olarak görüldüğünü anladıkları içindir ki, *Kur'an'daki* verilere göre kurban kesmenin “*ibadet*” değil, “*sosyal bir yardım türü*”

olduğunu söylerler. Güya *Kur'an*, kurban kesimini kan akıtılsın diye değil, sadece yoksula yardım sağlansın diye öngörmüştür; güya kurban ameliyesinde “*ibadet*” olan konu sadece yoksula yardımdır. Ve işte bu noktadan hareketle bizim mollalarımız, “*eğer yoksulun*

korunması, ona et vermek yerine başka bir şey vermekle daha iyi sağlanacaksa, o şeyi kurbanı tercih etmek gerekir” derler.¹

Oysa mollalarımızın bütün bu söyledikleri gerçek dışı olup, sırf Şeriatı “*insani*” kılıfta gösterme gayretkeşliğine dayalı şeylerdir. Çünkü, *Kur'an*, kurban kesimi ameliyesini, Tanrı'yı yüceltemeye yönelik bir ibadet olarak gören ayetlerle doludur. Ne *Kur'an'da* ne de *Kur'an* olmayarak konmuş kurallarda, kurban kesiminin sadece yoksulları do-1 Mahiyat fakültelerinden birinde öğretim üyeliği yapan bir kişinin, “Kurban ‘Kesmek’ ‘badet mi?’” başlıklı yazısı için bkz. *Hürriyet gazetesi*, 2 Nisan 1999.

vurmak ve korumak amacıyla gerekli görüldüğüne dair bir şey yoktur; ya da yoksula para

veya mal şeklindeki yardımın, Tanrı'ya kurban sunmaktan daha hayırlı bir iş sayılabileceğine dair hüküm yoktur. Kuşkusuz ki, yoksulu yedirmek ve içirmek, yoksula yardım etmek hayırlı bir iştir, ama *Kur'an*, bu tür bir yardım şeklini, ne kurban kesiminden daha hayırlı bir iş olarak görmüştür ne de kan akıtarak ibadeti önlemek için. Nitekim, din bilgini sayılan yorumculara göre “*kurban kesmek, zekat ve sadakai fitr vermekten daha fazla bir fedakarlık ifade eden bir ibadettir*”. -

Bütün bunlar bir yana, *Kur'an'da*, kurbandaki amacın, her ne şekilde olursa olsun, kan akıtmayı önlemek olduğuna dair bir işaret de yoktur. Çünkü, bir kere kurban, eski çağlardan beri “*Tanrı 'yi hoşnut kılmak ve yüceltmek amacıyla*” uygulanmış olan bir gelenektir ki, genellikle kan akıtılmasını koşul bilir ve *Kur'an* bu geleneği bu amaçla benimsemiştir. O kadar ki, Muhammed'in söylemesine göre, “*Bu cemaatin (Müslüman cemaatinin) mümeyyiz vasfı, kurbanın kendi öt kanı olmasıdır (kurban olarak, din şehitlerinin katımı sunması)*”? Öte yandan *Kur'an'da*, biraz ileride

göreceğimiz gibi, kan akıtma şeklindeki kurban kesimi ameliyesinin, başlı başına “*ibadet*” niteliği taşıdığını belirleyen birçok ayet vardır. Fakat, bunları incelemeden önce, “*kurban*” anlayışının dayanağı olan kaynağın *Kur’an*’daki yerini inceleyelim.

1) Kurban Geleneği’nin Kur’an’a Alınışında Rol Oynayan Dinsel Etkenler

Kurban geleneğinin *Kur’an*’da alınışında rol oynayan dinsel olayların incelemesi bize şunu gösterecektir ki, *Kur’an*’a göre kurban kesimindeki amaç, esas itibariyle yoksula yardım değil, Tanrı’ya bağlılığın, kan akıtılması yoluyla saptanmasıdır. Adem’in oğullarının acıklı hikayesi bunun böyle olduğunun ilk kanıtlarındandır.

2 Bu alıntı için bkz. Elmalılı H. Yazır, age, c.8. s.6197.

3 Turan Dursun, Kur’an Ansiklopedisi, “Kurban” maddesi. Kaynak Yayınları, birinci basım. Ekim 1994. c.7, s.307.

A) Adem’in Oğullarının Hikayesi

Gerçekten de *Kur’an*’da, Maide Suresi’nde, Adem’in iki oğlunun kıssası (hikayesi)

anlatılmıştır ki, Tanrı’nın, kurban kesiminden başka bir şekilde kendisine sunulan kurbandan pek hoşnut olmadığını, kurban ameliyesini yoksullara yardım şeklinde anlamadığını ortaya koyar. Gerçekten de ayette şöyle yazılıdır:

“Ey Muhammed! Onlara, Adem’in iki oğlunun kıssasını doğru olarak anlat, ikisi birer kurban sunmuşlar. Birinin kabul edilmiş, diğerininki edilmemişti. Kabul edilmeyen (kurban sahibi),

‘Andolsun seni öldüreceğim!’ deyince, kardeşi, ‘Allah ancak sakınanların takdimesini kabul eder’ demişti.” (Maide Suresi, ayet 27).

Ayette açıklık yok, fakat anlatılmak istenen şey. Adem’in oğullarından birinin koyun keserek, diğerinin de toprak ürünlerinden (buğday) vererek Tanrı’ya kurban sundukları, Tanrı’nın

koyun şeklindeki kurbanı kabul edip diğerini reddettiğidir. *Kur’anı’daki* bu hikayeyi Muhammed *Tevrat’tan* almıştır. *Tevrat’ın* “Tekvin” kitabında anlatılan şekliyle hikaye kısaca şöyledir:

Adem’in iki oğlu olmuştur ki, adları “Habil” ve “Kabil”dir. Bu iki kardeşten biri olan Habil, koyun sürüsü güden bir çobandır. Diğer kardeş Kabil ise çiftçidir. Beraberce yaşayıp

giderlerken bir gün Habil, gütmekte olduğu sürünün ilk doğanlarından bir koyunu kesip

Tanrı’ya kurban olarak sunar. Çiftçilikle uğraşan Kabil ise, Tanrı’ya kurban olarak toprak ürünlerinden (buğday) sunar. Tanrı, Habil’in sunmuş olduğu kesilmiş koyunu kurban olarak kabul eder, fakat Kabil’inkini kabul etmez. Bunun üzerine Kabil, kıskançlığa kapılıp kardeşi Habil’i bir vuruşla öldürür (*Tevrat*, Tekvin, Bap 4, 1-9).

Aslı *Tevrat’ta* bulunan bu hikayenin, hadislerde ve *Kur’an* yorumlarında anlatılan şekli aşağı yukarı böyle. Dikkat edileceği gibi Tanrı’yı hoşnut kılan şey, toprak ürünü olan “*buğday*”

şeklindeki kurban değil, kan akıtılarak sunulmuş olan “*koyun*” şeklindeki kurbandır. Belli ki, Tanrı kendi adına kan akıtılmasından hoşlanmış. Ve bu işi yoksullara yardım olsun

düşüncesiyle değil, Habil’in “*takdimesi*”nden hoşlandığı için yapmıştır; Habil’in takdimesi ise. biraz önce gördüğümüz gibi, kanı akıtılan koyundur.

Eğer Tanrı kan akıtılmasından

hoşlanmamış olsa, kurbandan amacın yoksula yardım olduğunu düşünmüş olsa, bunu açıkça

bildirirdi. Oysa böyle yapmamıştır. Belli ki insanların kendisine olan bağlılıklarını “*Tanrı adına*” kan akıtılmasına göre değerlendirmek istemiştir! Bundan dolayıdır ki, din adına cihata çıkılmasını, kafirlere karşı savaşılmasını, kılıçla vuruşulmasını! (kendi adına kan akıtılmasını)

“*kutsal*” bir şey olarak görmüştür. Yine bundan dolayıdır ki, bu savaşlarda ölenleri “*şehit*”

olarak en büyük mükafatlara layık bilmiştir.

B) İbrahim (“Peygamber”) ile Oğlu İshak’ın Hikayesi

Kurban geleneğinin, “*kan akıtma yoluyla ibadet*” demek olduğunun kanıtı sadece Adem’in iki oğluyla ilgili yukarıdaki hikaye değildir. *Tevrat’tan* aktarma olarak *Kur’an’da*, yer alan bir başka hikaye vardır ki, İbrahim “Peygamber”in, ibadet yoluyla Tanrı’ya bağlılığını ispat amacıyla kendi öz oğlu İshak’ı kurban etmek istemesiyle ilgilidir. Güya Tanrı, İbrahim’in imanını denemek için ondan büyük bir fedakarlığı göze alıp oğlunu kurban etmesini istemiş ve onun bunu yapmaya hazır olduğunu görünce iman sahibi olduğunu anlamış, bunun üzerine ona bir

koyun gönderip, İshak yerine koyunu kesmesini emretmiştir; İbrahim de öyle yapmıştır; yani kendi oğlunu boğazlayacak yerde, koyunu boğazlayarak Tanrı’ya karşı ibadetini

tamamlamıştır. Koyunu boğazlaması ve kan akıtması, Tanrı’ya ibadet için kendi öz oğlunu

feda etmeye hazır olduğunun sembolik bir ifadesidir. Söylemeye gerek yoktur ki, bu olayda

“sosyal bir yardım” amacı diye bir şey yoktur. Sırf Tanrı’ya bağlılığın kan akıtımı yoluyla kanıtlanması vardır. *Tevrat’taki* bu hikayeyi Muhammed, ufak bir iki değişiklikle *Kur’an’a* yerleştirmiştir; yaptığı değişiklik, özellikle, hikayede geçen İshak adı yerine İsmail adını koymak olmuştur. Bilindiği gibi İsmail, İbrahim’in diğer bir oğludur. Cariyesi Hacer’den olmuştur. İshak ise İbrahim’in, kendi eşi olan SaRadan doğma oğludur. Muhammed, kendi

kavmi olan Arapları, İbrahim’in ve İsmail’in soyundan bildiği içindir ki, böyle bir değişiklik yapmayı uygun bulmuştur. Fakat, hemen ekleyelim ki, *Kur’an’a* koyduğu ayetlerin içeriğini anlayabilmek için, İbrahim ile oğlunun *Tevrat’ta* anlatılan hikayesine göz atmak gerekir.

Tevrat’ın “Tekvin” kitabında yer alan hikayenin özeti şöyledir: Tanrı, İbrahim’i denemek ister ve ona şöyle der: “*Ey İbrahim! Şimdi oğlunu, sevdiğin biricik oğlunu, İshak’ı al ve Moriya diyarına git ve orada sana söyleyeceğim dağların biri tilerinde onu yakılan kurban olarak takdim et*” (*Tevrat*, Tekvin, Bap 22: 1-3). Bu emir üzerine İbrahim, uşaklarından ikisini ve oğlu İshak’ı alır, eşeğine palan vurup Allah’ın söylemiş olduğu yere gitmek üzere yola

koyulur. Üç günlük bir gidişten sonra İbrahim, gözlerini kaldırıp, Tanrı’nın belli ettiği yeri uzaktan görür. Uşaklarına, “*Siz burada eşekle beraber kalın, ben çocukla beraber oraya gideceğim; secde edip yanınıza döneriz*” der. Ve sonra bir miktar odunu İshak’ın sırtına yükler. Eline bir bıçak alarak o belli edilen yere doğru yollar. Yolda İshak babasına sorar:

“*Ey baba! İşte ateş ve odun, fakat yakılan kurban için kuzu nerede?*” İbrahim, “*Oğlum, yakılan kurban için kuzuyu Allah kendisi tedarik eder*” der. Nihayet, Tanrı’nın belli etmiş

olduğu yere varırlar; orada İbrahim bir mezbah yapıp odunları dizer ve İshak’ı bağlayarak odunların üzerine yatırır. Sonra eline bıçağı alır ve tam oğlunun boynunu kesmek üzereyken Tanrı’nın meleği göklerden seslenir: “*Elini çocuğa uzatma ve ona bir şey yapma; çünkü, şimdi bildim ki, sen Allah’tan korkuyorsun ve kendi biricik oğlunu benden esirgemedin*”

(*Tevrat*, *Tekvin*, *Bap 22: 4-12*). Bu seslenme üzerine İbrahim gözlerini kaldırıp baktığında görür ki, çalılıklar içinde bir koyun (koç) boynuzlarından tutulmuş durmaktadır. Hemen gidip oradan koyunu alır ve oğlunun yerine koyunu “*yakılan kurban*” olarak takdim eder (*Tevrat*, *Tekvin*, *Bap 22: 13*). Az geçmeden Tanrı’nın meleği ikinci kez göklerden İbrahim’e seslenir ve şöyle der:

“Mademki her şeyi yaptın ve biricik oğlunu esirgemedin, seni ziyadesiyle mübarek kılacağım ve senin zürriyetini... deniz kenarındaki kum gibi çoğaltacağımı; senin zürriyetin

düşmanlarının kapısında hakim olacaktır... çünkü sözümü dinledin” (*Tevrat*, *Tekvin*, *Bap 22*).

Şimdi bu hikayenin *Kur’an*’da yer alan şeklini görelim: *Tevrat*’ta anlatılan hikayeyi Muhammed, *Saffat Suresi*’ne şu şekilde sokmuştur:

İbrahim, kendi kavmini putlara tapınaktan alıkoyamayınca, “*Doğrusu ben Rabbim uğrunda sizi bırakıp gidiyorum; O beni doğru yola eriştirir*” der (*Saffat Suresi*, ayet 99). Sonra Tanrı’ya yalvarıda bulunarak kendisine “*irilerden*” bir çocuk vermesini ister (*Saffat Suresi*, ayet 100) ve Tanrı da ona “*yumuşak huylu bir oğlan*” verir (*Saffat Suresi*, ayet 101). Fakat, İbrahim, Tanrı’ya olan bağlılığını kanıtlamak için, oğlunu (İsmail’i) ona kurban etmek ister.

Ve bir gün çocuğunu alıp yola çıkar. Yolda giderlerken oğluna şöyle der: “*Ey oğulcuğum!*

Doğrusu ben uykudayken seni boğazladığımı görüyorum; bir düşün, ne dersin?” Yani anlatmak ister ki. Tanrı kendisini denemek istemiş ve oğlunu kurban etmesini emretmiştir. Bu beklenmedik soruya oğlu (İsmail) şöyle cevap verir: “*Ey babacığım! Ne ile emrolundunsa yap; Allah dilerse, sabredenlerden olduğumu göreceksin*” (*Saffat Suresi*, ayet 102). Bunun üzerine İbrahim, boğazlamak için oğlunu alını üzerine yatırır. Fakat, tam bu sırada Tanrı seslenerek, İbrahim’i denemek için böyle yapmasını emrettiğini, iyi davrananları

ödüllendirdiğini bildirir ve fidye olarak kendisine büyük bir kurbanlık verir. *Kur'an'da şöyle yazılıdır:*

“Böylece ikisi de Allah’a teslimiyet gösterip, babası oğlunu alnı üzerine yatırınca, biz, ‘Ey İbrahim! Rühayı gerçek yaptın; iste biz iyi davrananları böylece mükafatlandırız’ diye seslendik. Doğrusu bu apaçık bir denemeydi. Ona, fidye olarak büyük bir kurbanlık verdik”

(Saffat Suresi, ayet 103-197).

Görüldüğü gibi bu ayetlere göre Tanrı, İbrahim’in teslimiyetini denemek istiyor ve bu amaçla ona oğlunu kurban etmesini emrediyor. İbrahim’in bunu yapmaya hazır olduğunu görünce,

onun tam bir “*iman*” sahibi olduğunu anlıyor ve oğlunun yerine kesilmek için ona “*fidye*”

olarak bir koyun gönderiyor. İbrahim de kendi öz çocuğunu boğazlayacak yerde koyunun

boğazını kesiyor! Dikkat edileceği gibi burada söz konusu olan kurban kesiminin, yoksullara yardım gibi sosyal bir amaçla ilgisi yok. Tanrı “*fidye*” olarak İbrahim’e koyun verirken, kesilecek olan bu koyunun etiyle yoksulları doyursun diye vermiş değildir. Sadece oğlunu kesecek yerde, bir hayvanı kessin diye vermiştir. Eğer kan akıtılmasını istemiyor ve bundan hoşlanmıyor idiyse, neden İbrahim’e, kesip kan akıtması için koyun verir. “*Fidye*”

denen şeyin başka şekli yok mudur? Evet, neden dolayı Tanrı İbrahim’e, kurban olarak ille de bir canlı bir hayvan, bir koyun vermiştir? Esasen İbrahim, kendi oğlunu kesmeye hazır

olduğunu ortaya koyarak zaten Tanrı’ya olan teslimiyetini (iman sahibi olduğunu) kanıtlamış

değil iniydi? Ve Tanrı bundan dolayı, “*Ey İbrahim! Rühayı gerçek yaptın*” diyerek onun sınavdan başarıyla çıkmış olduğunu bildirmiş değil miydi? Bu durumda “*fidye*”nin anlamı ne? Yani neden dolayı Tanrı İbrahim’e, “*fidye*”

olarak koyun verir ve ille de kan akıtılmasını ister? “*Fidye*” denen şey “*kurtulmalık*”dernek değil midir? Örneğin, “*ibadet sırasında islenen suçtan, günahtan kurtulmak için verilen şey değil midir?*”⁴ İbrahim’in işlediği bir günah yoktur ki, fidye yoluyla kurtulsun! Aksine, kavmini ve hatta babasını putperesttirler diye terk etmiş, iman sahibi olduğunu bildirmiş, üstelik kendi oğlunu kesmeye hazır olduğunu ispat etmekle Tanrı’ya teslimiyetini ortaya koymuştur. Ve nitekim bundan dolayıdır ki, Tanrı ona, biraz önce belirttiğimiz gibi, “...*Ey İbrahim! Rühayı gerçek yaptın; işte biz iyi davrananları böylece mükafatlandırız*” diye seslenmiştir. Şu durumda İbrahim’in günahkar bir durumu yoktur; olmadığına göre neden dolayı Tanrı ona, günahtan kurtulmak üzere

“fidye” olarak koyun vermiştir?

Kur’an yorumcularına göre, güya İbrahim, eğer bir oğlu olacak olursa onu Allah yolunda Tanrı’ya kurban edeceğine dair kendi kendine söz vermiş (yani oğlunu Tanrı’ya adanmış),

fakat sonra bu sözünü unutmuştur. Ve işte “*rüya*” bunu ona hatırlatmıştır. Her ne kadar ço-cuğunu boğazlamaya kalkışmakla Tanrı’ya olan teslimiyetini kanıtlamışsa da, kendi kendine verdiği sözü yerine getirmemiş durumdadır. Yani bir bakıma günah işlemiş durumdadır. Ve

işte Tanrı ona, bu günahtan kurtulmak üzere fidye olarak koyun vermiş, o da koyunu

boğazlamıştır. Bundan dolayıdır ki imam-ı azam’ın, “*Çocuğunu kurban etmeyi nezredene (adayana) bir koyun kesmek vacip olur*” dediği söylenir.⁵

⁴ Turan Dursun, *Kur’an Ansiklopedisi*. “*Fidye*” maddesi. Kaynak Yayınları, bilinci basını. Temmuz 1994. c.5, s.1 19 vd.

⁵ Yorumcuların bu konudaki açıklamaları için bkz. Elmalılı H. Yazır, *Hak Dini*. *Kur’an Dili*. Bedir Yayınevi, 1993. c.5. s.4063. l

Bütün bu yukarıda söylediklerimizden anlaşılıyor ki, *Kur'an'a*. göre Tanrı, kullarını denemek için *“kan akıtma”* ölçeğine başvurma yolunu seçmiştir. Kan akıtılmasından hoşlanamasa, İbrahim'e koyun yerine cansız bir şeyi *“fidye”* olarak sunmasını emrederdi. Hatta biraz önce dediğimiz gibi, aslında böyle bir şey istemesine de gerek yoktu. Çünkü, İbrahim'i denemiş ve onun mutlak şekilde boyun eğen bir kul olduğunu öğrenmişti. O halde anık ondan, başkaca bir şey beklemesi gerekmezdi. Öte yandan İbrahim'e kesilmek üzere koyun verirken, bunu,

yoksullara yardım olsun diye vermiş değildir; sırf *“fidye”* olarak vermiştir. *“Fidye”* deyimi ise, *“kurtulma karşılığında verilen bir şey”* anlamına gelir. Oysa ortada, İbrahim'in kurtulmak ihtiyacında olduğu bir günah yoktur. Bütün bunlar bir yana, Tanrı'nın İbrahim'i denemek için bu yollara başvurmaya da pek anlaşılır gibi değil! Çünkü, eğer Tanrı, her gizli şeyi bilen bir *“yaratıcı”* ise, kullarının yaptıklarından ve yapacaklarından haberli ise, o halde İbrahim'i denemek niye? Nasıl olsa onun ne şekilde hareket edeceğini zaten biliyor değil miydi?

Öte yandan eğer Tanrı kan akıtma amacına dayalı kurbandan hoşlanmıyorsa ve kurban denen şeyi sadece yoksulun korunması amacına bağlamış olsaydı bunu açıkça belli etmez miydi? Şu durumda bizim mollalarımızın kalkıp da, *“Yoksulun korunması başka bir şey vermekle daha iyi sağlanacaksa, o şeyi kurban tercih edin”* demelerinde anlam olur mu? Bunu söylemekle *Kur'an'* ters düşmüş olmuyorlar mı? Ve Tanrı'yı, hani sanki amacını açıklayamamış da, onların bu şekildeki açıklamalarına muhtaçmış gibi bir duruma düşürmüş olmuyorlar mı?

Bu vesileyle ekleyelim ki, aradan 1400 geçmesine ve bu 1400 yıl boyunca insanlık anlayışında nice gelişmeler görülmesine rağmen, İslam ülkelerinde hala, İbrahim'in yukarıdaki

davranışına özlem duyup, oğullarının boğazını kesmek isteyenler vardır. Bunun utanç verici bir örneğine, bundan 30-40 yıl kadar önce Türkiye'de rastlanmıştır. Askerden kaçmak isteyen bir kişi, eğer bu mükellefiyetten şu ya da bu şekilde kurtulacak olursa, Mızrap adındaki oğlunu kurban etmeye karar vermiş, gerçekten de askerlikten kurtulur kurtulmaz oğlunun

boğazını ekmek bıçağıyla kesmiştir. Olay ortaya çıktığında savcılık işe el atmış ve dava sonucunda bu kişi layık olduğu cezaya mahkûm olmuştur. Ne esef vericidir ki, o zamanın

yargıtayı, söz konusu cinayetin “*dinsel inançlar*” etkisiyle işlenmiş olduğunu, dolayısıyla bu inançların “*cezayı hafifletici sebep*” (“esbab-ı muhaffefe”) olması gerektiğini bildirerek mahkeme kararını bozmuştur. Olay adalet tarihimizde “*Mızrap Çocuk*” olayı olarak yer almıştır.

II)

Tanrı’ya İbadet Türü Olarak Kurbanla İlgili Ayetlerden Diğer Bazı Örnekler

Yukarıda gördüklerimizden başka, *Kur’an’da*, kurban kesiminin “*ibadet*” türü olduğunu kanıtlayan hükümler vardır ki, hepsinde amaç Tanrı’ya teslimiyetin, Tanrı’ya

bağlılığın ifadesi olarak yer alır. Hani sanki Tanrı, kendi yüceliğini ve güçlülüğünü

kanıtlayabilmek için hayvan boğazlatarak kan akıttırma yollarını seçmişe benzer. Bazı

örnekler şöyle:

1) *Hac Suresi’ndeki Hükümlere Göre Kurban Kesimi Ameliyesi, Tanrı’yı Yüceltmek*

İçin İbadet Anlamını Taşıyor; Bu Nedenle Kurban Keserken Tanrı’nın Adının

Anılması Gerekıyor (Hac Suresi, Ayet 36)

Hac Suresi'nin 35., 36. ve 37. ayetlerinden anlamaktayız ki, kurban kesimindeki asıl

amaç, Tanrı'yı yüceltmek ve ona şükürler etmektir; bu bakımdan kurban ameliyesi

Tanrı'ya ibadettir. Her ne kadar *Kur'an*, kesilen hayvanların yiyecek işini görmesini, isteyen ve istemeyene verilmesini emretmekle beraber, hayvan ve kurban kesimindeki

asıl amacın, yoksulu doyurmak değil, Tanrı'yı yüceltmek olduğunu bildirmekte. Çünkü,

güya Tanrı, insanlara doğru yolu göstermiştir ve işte bu iyiliğinin karşılığı olarak

insanlardan kendisine şükretmelerini, kendisini yüceltmelerini beklemektedir; bunu

yapabilmeleri için de, hayvanları (develeri, sığırları) insanların buyruğuna vermiştir ki, bu hayvanları kessinler de ibadetlerini yerine getirebil-sinler! Ve kullarından kurban

kesmelerini isterken, Tanrı, bu hayvanların ne etlerinin ne de kanlarının kendisine

ulaşmayacağını söyler; daha başka bir deyimle kurban kesiminin kendisi için maddi bir

çıkar sağlamadığını, sadece kendisini yüceltici bir ibadet olduğunu anlatmak ister. Yani kurban kesiminde Tanrı'nın güttüğü amaç kendisinin ibadet yoluyla yüceltilmesini,

kendisine şükredilmesini sağlamaktır. Bunun böyle olduğunun iyice anlaşılması için,

kurban keserken, hayvanın ön ayaklarının bağlanması ve Tanrı'nın adının anılması

gerekir (Hac Suresi, ayet 35-36). Daha başka bir deyimle kurban kesimi ameliyesi

Tanrı'ya yapılan ibadetin ta kendisidir. Bu konu, Hac Suresi'nde şöyle belirtiliyor:

“İşte kurbanlık gövdeli hayvanları, deve ve sığırları, Allah'ın size olan nişaneleri kıldık.

Onlarda sizin için hayır vardır. Ön ayakları bağlı halde keserken üzerlerine Allah'ın

adını anın. Kesilince onlardan yiyecek, isteyen de istemeyene de verin. Şükredersiniz diye onları böylece .sizin buyruğunuza verdik. Bu hayvanların ne etleri ne de kanları Allah'a ulaşacaktır. Allah'a ulaşacak olan ancak sizin ona yaptığınız ibadettir. Size doğru yolu gösterdiğinden, Allah'ı yüceltmeniz için onları böylece sizin buyruğunuza vermiştir...”

(Hac Suresi, ayet 36-37).

Görülüyor ki, kurban kesimindeki amaç, yoksulu doyurmak değil; asıl amaç Tanrı'yı

yüceltmek, Tanrı'ya şükretmek! Daha başka bir deyimle, Tanrı, sırf kendisini yüceltilsinler, kendisine şükretsinsinler diye kullarına kurbanlık hayvanları, develeri, sığırları vermiştir. Ve verirken de istemiştir ki, bu hayvanlar, ayakları bağlı olarak ve “Tanrı” adı anılarak boğazlansın, kanları akıtılsın; yani kurban kesimi işi, Tanrı'ya ibadetin bir ifadesi olsun.

2)Tanrı, Vermiş Olduğu Nimet Karşılığı Olarak, Kendisi için Namaz Kılınmasını ve

Kurban Kesilmesini Emrediyor (Kevser Suresi, Ayet 1-2)

Biraz önce gördük ki, *Kur'an'da* -Hac Suresi'nde-, kurban kesimi ameliyesi, Tanrıyı yüceltmek, Tanrı'ya şükretmek amacına yönelik bir

ibadet olarak belirtilmiştir. Aynı şey Kevser Suresi'nde de tekrarlanmakta. Fakat, orada, Tanrı'nın Muhammed'e hitabı olarak

şöyle yer almaktadır:

“(Ey Muhammed.) Kuskusuz biz sana Kevser'i verdik. Şimdi sen Rabbine kulluk (namaz kıl) et ve kurban kes. Asıl sonu kesik olan, şüphesiz sana hınç besleyendir” (Kevser Suresi, ayet 1-3).

Görüldüğü gibi, ayete göre Tanrı, Muhammed'e hitap etmektedir; ona “Kevser”i verdiğini bildirmekte ve verdiği bu nimet karşılığında Muhammed'den, kendisine namaz kılmasını ve

kurban kesmesini istemektedir. Burada geçen “Kevser” sözcüğü, esas itibariyle “çokluk”

anlamındadır ve yorumcular bunu “çok büyük nimet” olarak ya da “cennetteki bir havuz” ya da “cennetin bütün ırmaklarının kaynağı olan bir nehir” şeklinde tanımlarlar. Şimdi sorulacaktır: Neden acaba Tanrı, Muhammed'e böylesine büyük bir nimet (“Kevser”)

vermiştir, verdiği bu nimet karşılığında ondan namaz kılmasını ve kurban kesmesini

istemektedir? Sorunun İslam kaynaklarına göre karşılığı şöyledir: Muhammed'in,

Mekke'deyken ilk karısı Hatice'den dört kızı ve iki (bazı rivayete göre dört) oğlu olmuş, fakat oğlan çocukların hepsi de küçük yaşlarda ölmüşlerdir. Her ne kadar Muhammed Tanrı'ya,

oğlan çocuk vermesi için yalvar yakar olmuşsa da, bir türlü oğlan çocuk edinememiştir.

Medine'ye geçtikten sonra Marya adındaki cariyesinden bir oğlu olmuş ve ona İbrahim adını koymuş, fakat az geçmeden İbrahim de hastalanarak ölmüştür. Kendi neslini sürdürecektir bir oğlan edinemediği için olağanüstü üzülmüşken, bir de çevresindeki kişilerin kendisi hakkında

“*ebter*” (nesli kesik) diye konuştuklarını görünce yukarıdaki ayetleri *Kur’an’a* koymuştur.

Yani anlatmak istemiştir ki, Tanrı, oğlan çocuk yerine kendisine, büyük bir nimet olmak üzere

“*Kevser*” vaat etmiştir. Bunun karşılığında da, kendisinden namaz kılmasını ve kurban kesmesini istemiştir. Çünkü, “*namaz*”, kalp, dil ve bedenle yapılan şükrün kendisi olarak önemli bir ibadet türüdür. Her ne kadar namaz, “*ibadetin başı*” ya da “*bütün ibadetlerin ruhu*” ve. “*dinin temeli*” sayılırsa da, sadece namaz yollu ibadet yeterli değildir. Tanrı’yı hoşnut etmek için namaz kılmaktan başka kurban keserek de ibadet edilmelidir; kurban

kesmek, biraz önce değindiğimiz gibi yorumculara göre, zekat ve sadaka vermekten daha

fazla fedakarlık ifade eden bir ibadettir. Bu “*fedakarlık*” sadece mali bakımdan değil, sembolik anlamda kan akıtma bakımından da söz konusudur. Şu nedenle ki, vaktiyle İbrahim

“Peygamber”, Tanrı’ya bağlılığını kanıtlamak için en büyük bir fedakarlık olarak kendi öz oğlunun boğazlayıp, kanını akıtmaya hazır olduğunu Tanrı’ya anlatmıştı. Onun böylesine

büyük bir fedakarlıkta bulunacağını anladığı içindir ki, Tanrı ona koyun göndermiş ve oğlu yerine koyun keserek bu işi görmesini bildirmişti. Bundan dolayıdır ki, kurban kesimi, büyük

bir fedakarlığın ifadesi olmak üzere, en büyük bir ibadet türü sayılır.

Bütün bunlardan anlaşılıyor ki, *Kur’an’a* göre Tanrı, kendisine “*tefekkür*” anlamına gelen ve sırf yüceltilsin diye kendisi için kurban kesilmesini emrediyor. Daha başka bir deyimle, yoksullara yardım amacıyla değil, asıl kendisine ibadet edilerek minnettarlık gösterilsin diye kurban kestiriyor.

2) Tanrı, Ateşin Yiyeceği Bir Kurban Getirmedikçe Hiçbir Peygambere

İnanılmamasını Emretmiş (Al-i İmran Suresi, Ayet 183)

“Kurban” öğesinin “peygamberliğin” bir işareti olduğuna ve “ateşin yakıp kor edeceği bir kurban getirmedikçe” hiçbir peygambere inanmamak gerektiğine dair Kur’an’da, şöyle bir

ayet vardır:

“... ‘Doğrusu, ateşin yiyeceği bir kurban getirmedikçe hiçbir peygambere inanmamak üzere Allah bize ahit verdi’ diyenlere, sen. Ey Muhammed de ki, ‘Benden önceki peygamberler size belgeler ve dediğiniz şeyi getirdi. Doğru sözlü iseniz niçin onları öldürdünüz?’...” (Al-i İmran Suresi, ayet 18.)

Bu ayeti Muhammed, Medine’deki Yahudilerin kendisini “peygamber” olarak kabul

etmemek amacıyla, “Doğrusu ateşin yiyeceği bir kurban getirmedikçe hiçbir peygambere inanmamak üzere Allah bize ahit verdi...” şeklindeki iddialarını çürütmek için koymuştur.

İslam kaynaklarına göre hikaye şöyle: Medine’deki Yahudilerin önemli kişilerinden bazıları -

ki aralarında Ka’b İbn-i Eşref, Malik İbn Sayf, Vehb İbn Ya-huza, Zeyd İbn Manuh, Finhas İbn Azura, Huyey İbn Ahtab gibi kişiler bulunmaktaydı-gelip Muhammed’e şöyle derler:

“Sen, (Tanrı’nın) seni bize bir Resul olarak gönderdiğini ve sana bir kitap (indirdiğini) iddia ediyorsun. Halbuki Allah bize, Allah tarafından gönderildiğini iddia eden bir Resul bize ateşin yiyeceği bir kurban getirmedikçe kendisine iman etmemekliğimize dair ahit vermiş, yani böyle (emreylemişti). Dolayısıyla, sen böyle bir mucizeyi gösterirsen seni tasdik ederiz.”

Yani anlatmak isterler ki, gökyüzünden inen bir ateşin yakıp kor edeceği bir kurban getirmedikçe, Muhammed’i “peygamber” olarak kabul

etmeyeceklerdir. Onların bu sözleri üzerine Muhammed, istenilen mucizeyi gösteremeyeceğini bildiği için, Tanrı'nın yukarıdaki ayeti indirdiğini ve bununla şunu anlatmak istediğini söyler:

“Muhammed1 den önce size, o söylediğiniz kurban ve nar mu-cizesiye peygamberler geldi.

Bunlar arasında Zekeriyya, Yahya ve diğer İsrail peygamberleri vardı. Fakat, siz onları öldürdünüz. Eğer siz, sözünüzün delaleti veçhiyle, ‘Bu kurban mucizesi gösterilirse iman edeceğiz’ demekte sadık ve ciddiyseniz, o peygamberleri niçin katlettiniz. Yani sizin ecdadınız onları katlettikleri gibi siz de bugün hala onların düşündüğü gibi düşünüyorsunuz. Onların işledikleri bu cinayetleri hala onaylıyorsunuz. O peygamberlere iman etmiyor ve o

cinayetlerden tevbekar olmuyorsunuz. Oysa Muhammed’e iman etmek için, bütün bu

peygamberlere iman etmek şarttır. Siz onları tasdik etmeden ve o günahları tevbe etmeden Muhammed’i onaylamış olamazsınız. Ve mademki onlar kurban mucizesini de gösterdikleri halde hala iman etmiyorsunuz, o halde muhakkaktır ki, bugün talep ettiğiniz bu mucizeye yine iman etmeyeceksiniz. Dolayısıyla, ahit davanız iftira olduğu gibi, bu talebiniz de yalandandır.

Bu iftirayı onaylayacak nitelikte bir mucize olamaz... “

Dikkat edileceği gibi Muhammed’in söylemesine göre “kurban mucizesi”, daha önce İsrailoğullan’na gönderilmiş olan peygamberlerin “peygamberlik” belirtisi olduğu halde, Yahudiler bu peygamber-6 Elmalılı H. Yazır. age, c.2, s. 1243.

lere -ki Muhammed’e göre hepsi de “Müslüman” olarak gönderilmişlerdir-inanmamışlardır,

hatta onları öldürmüşlerdir. Şu durumda eğer kendisi de “kurban” mucizesi göstermiş olsa Yahudiler ona inanmayacaklardır.

4) Allah’a

Karşı “Hac ve Umre” Şeklindeki ibadetin, Kurban Kesmek Şeklinde Yerine Getirilmesi (Bakara Suresi, Ayet J96) Kur’an’ın bildirmesine göre, Mekke’deki Kabe,

“insanlar için ilk kurulan” ve insanlara “doğru yolu gösteren ev”dir, orada Müslümanların ilki olan İbrahim’in makamı vardır ve Kabe’yi “hac” biçiminde ziyaret Tanrı’nın insanlar üzerindeki hakkıdır (Al-i İmran Suresi, ayet 95-97). Ve bu hakkını Tanrı. İbrahim’e yaptığı şu çağrıyla belli etmiş, şöyle demiştir:

“(Ey İbrahim!)... insanları hacca çağır! Yürüyerek ve arık develere binmiş alarak gelirler sana ki, o develer, her bir uzak yoldan kopup gelirler. Kendi yararlarına olanları görsünler.

Tanrı’nın kendilerine rızık olarak verdiği hayvanların belirli günlerdeki kurban edilmeleri sırasında Tanrı ‘nın adını ansınlar. Yiyin bunlardan. Ve güç durumdaki yoksulu da doyurun...

“ (Hac Suresi, ayet 26-29). Yani Tanrı, Müslüman kullarını Kabe’deki evine çağırıyor ki, gelsinler de, orada, Tanrı’nın kendileri için yaptığı iyilikleri anlayıp kendisine şükretsınler, kurban kessinler diye. Öyle anlaşılıyor ki Tanrı’nın hakkı, sadece insanlara birtakım nimetler sağlamasından değil, bir de İbrahim’e, oğlunu kurban edip onun kanını akıtacak yerde,

koyunun kanını akıtma olasılığını sağlamasından doğmuştur. Hani sanki Tanrı, “Ey insanlar!

Ben sizi, bana şükretmeniz için kendi çocuklarınızı kesme zorunluluğundan kurtarıp, hayvan kesme olasılığına kavuşturdum. Bu nedenle sizin üzerinizde bu bakımdan da hakkım var.

Benim adıma kurban kesin” der gibidir. Bu itibarla Kabe’ye hediye edilen kurbanlar, Tanrı’ya şükür anlamında ibadet etmektir (Elmalılı Hamdi Yazır, age, c., s.714). Bundan dolayıdır ki, kurbana “hürmet” gerekir (Maide Suresi, ayet 1-2). Kuşkusuz ki, kesilen kurbanın eti

yenecektir. Fakat, kurban kesimindeki asıl amaç, Tanrı'ya şükranında bulunmaktır ki, ibadetin ta kendisidir. Öte yandan hac görevini ya da “küçük hac” denen umreyi (omreyi) yapmaktan alıkonan kimselerin Kabe'ye kurban hediye etmeleri gerekir. Yine bunun gibi hastalık vd...

gibi nedenlerle hac ziyaretini yerine getiremeyenler, fidye olarak kurban keserler, oruç tutarlar ya da sadaka verirler. Bakara Suresi'nde şöyle yazılıdır:

“Başladığınız hac ve umreyi Allah için tamamlayın. Alıkonursanız, kolayınıza gelen bir

kurban gönderin. Kurban, yerine ulaşıncaya kadar, başlarınızı tıraş etmeyin, içinizde hasta olan veya başından rahatsız bulunan varsa fidye olarak da oruç tutması, ya sadaka vermesi ya da kurban kesmesi gerekir...” (Bakara Suresi, ayet 196). Görüldüğü gibi burada kurban

kesimi, hac ve umre şeklindeki ibadetin yerine getirilmiş olmasını sağlıyor; yani yoksula yardım, yoksulu doyurmak için öngörölmüş değil; sadece Tanrı'ya ibadetin şekillerinden biri olarak belirtiliyor. Bunun dışında “oruç tutmak” ya da “sadaka vermek” var ki, bu

sonuncusu yoksula yardım ögesini de kapsar nitelikte. Ancak, asıl önemli olan şey kurban kesmektir, yani Tanrı için kan akıtmaktır. Fakat, herkesin mali durumu buna yeterli olmadığı için, kurban kesemeyenlere diğer kolaylıklar sağlanmıştır ki, bu. yoldan Tanrı'ya

şükranlıklarını belli etsinler diye.

5) Kabe'ye Kurban Hediye Etmek Yoluyla Tanrı'ya. İbadet Usulü (Maide

Suresi, Ayet 2, 95)

Kurban kesiminin, sosyal yardımlaşmanın bir türü olmasından çok, esas itibariyle kan

akıtmak şeklinde Tanrı'ya ibadet olduğunun diğer bir kanıtı, Kabe'ye kurban hediye etmekle ilgili hükümlerdir ki, bunlar arasında Maide Suresi'nin 2. ve 95. ayetleri bulunur. Gerçekten de Maide Suresi'nde “*kutsal*” olarak nitelendirilen bazı şeyler vardır ki, bunlara “*hürmet*”

edilmesi emredilmiştir. Örneğin, “*Tanrı'dan bol nimet ve rıza*” dileyerek Beyt-i Haram'a gelenlere “*hürmet*” edilmesi gerekir. Fakat, bir de Kabe'ye hediye edilen “*kurbanlığa*” da

“*hürmet*” gösterilmesi emredilmiştir: hatta sadece kurbanlığa değil, kurbanlık belirtisi olmak üzere herhangi bir şeyden takılan gerdanlıklara da “*hürmet*” gerekir. Ayet şöyle diyor:

"Ey inananlar!... (Kabe'ye) hediye edilen kurbanlığa, gerdanlıklar takılan hayvanlara, Rablerinden bol nimet ve rıza talep ederek Beyt-i Haram'a gelenlere sakın hürmetsizlik

etmeyin..." (Maide Suresi, ayet 2).

Daha başka bir deyimle Kabe'ye hediye edilen kurbanlık, ibadet aracı olarak "hürmet"

edilmeye layık bulunmuş olmaktadır .

Yine Maide Suresi'nde kurban kesiminin, bazı günahlardan (örneğin, ihramlıyken avı

öldürmek gibi günahlardan) kurtulmak için iş gören bir ibadet yolu olduğunu gösteren bir ayet vardır:

"Ey inananlar! ihramlıyken avı öldürmeyin. Sizden bile bile onu öldürene, ehli hayvanlardan öldürdüğü kadar olduğuna içinizden iki adil kimsenin hükmedeceği, Kabe'ye ulaşacak bir

kurbanı ödeme ya da düşkünlere yemek yedirmek şeklinde keffarei veya yaptığının ağırlığını tatmak üzere bunlara denk oruç tutmak vardır..." (Maide Suresi, ayet 95).

Görülüyor ki, ihramlıyken "avı öldürenler" (eğer bu işi bile bile yapmışlarsa) günah işlemiş

oluyorlar. Günahtan kurtulabilmek için ya düşkünlere yemek yedirmeleri ya oruç tutmaları ya da Kabe'ye ulaşacak bir kurbanı ödemeleri gerekir. Dikkat edileceği gibi, burada kurban kesimi, yoksulu doyurmak için öngörülmüş değildir. Çünkü, ayet, yoksulu doyurma işini,

günahtan kurtulmanın bir başka yolu olarak belirtmiştir. Ayette geçen "kurban ödeme"

deyimi, Tanrı'ya "takdimede" bulunarak günahtan kurtulmayı öngörmektedir ki, bu da ibadetten başka bir şey değildir.

6) Tanrı, Kendi Yüceliğini ve Güçlülüğünü Kanıtlamak Amacıyla Musa'nın Kavmine İnek

Boğazlatıyor; Boğazlattığı İneğin Kemiğiyle Ölü Diriltiyor (Bakara Suresi, Ayet 67-73)

Bakara Suresi'nde Musa ve kavmiyle ilgili bir hikaye var ki, Tanrı'nın sığır boğazlatarak ölüleri diriltebilir olduğunu anlatır. Hikayenin özeti şöyledir: Musa bir gün kendi kavminin insanlarına, "Allah muhakkak bir sığır boğazlamayı buyuruyor" der (Bakara Suresi, ayet 67). Onlar, "Bizi alaya mı alıyorsun?" diyerek önce itiraz

ederler. Çünkü, akıllarından Tanrı'nın kendilerinden inek kurban etmelerini isteyebileceği ihtimalini geçiremezler.⁷ Bununla beraber az sonra fikir değiştirirler ve ne cins bir sığır boğazlamaları gerektiğini sorarlar: "(Ey Musa) Rabbine bizim adımıza yalvar da onun (sığırın) mahiyetini bize bildirsin" (Bakara Suresi, ayet 68). Musa'nın sorusu üzerine Tanrı, kesilecek sığırın "ne kart, ne körpe, ikisi ortası yaşta, kusursuz, alacalı ve tarlada fazla kullanılmamış" olmasını ister. Tanrı'nın istediğine uygun bir sığır bulunup boğazlanır. Bunun üzerine Tanrı, Musa'nın kavmine hitaben "Siz bir kimseyi öldürmüş ve bunu birbirinize atmıştınız: oysa Allah gizlemekte olduğunuzu ortaya çıkaracaktır" der ve "Sığırın bir parçasıyla ona (ölüye) vurun" diye ekler. Dediği gibi yaparlar ve sığırın bir parçasıyla ölüye vururlar; ölü dirilir. Tanrı onlara şöyle der:

"İşte böylece Allah ölüleri diriltir ve aklınızı kullanasınız diye size ayetlerini gösterir" (Bakara Suresi, ayet 69-73).

Kur'an, öldürülen kişinin kim olduğunu ve neden Tanrı'nın boğazlattığı bir ineğin parçasının vurulmasıyla ölüyü dirilttiğini açıklamıyor. İslam kaynaklarına göre rivayet şöyledir:

Musa'nın kavminden çok zengin bir adam varmış; bu adamın bir oğlu ve birçok yeğeni bu-

lunuyormuş. Bu yeğenler zengin amcalarının mirasına konmak için onun oğlunu gizlice

öldürmüşler, sonra cenazesini kapıya koyup bağırıp çağırmaya ve cinayeti onun bunun

üzerine atmaya kalkışmışlarmış. Katil bulunamadığı için toplumda fitne çıkmış. Ve işte katili meydana çıkarmak amacıyla Tanrı, Musa'nın kavmine sığır boğazlamalarını ve sonra sığırın bir parçasıyla ölünün üzerine vurmalarını emretmiş imiş.⁸

Pek güzel, ama bütün bu işler için ineği boğazlatıp kan akıtmak niye? Eğer Tanrı, yüceliğini ve güçlülüğünü kanıtlamak için ölüleri diriltebilir olduğunu ortaya koymak istiyor idiyse, mutlaka sığır boğazlatıp onun kemiğiyle ölüye vurdurtması mı gerekirdi? Bu işi sığırı

boğazlatmadan ve ölüyü oracıkta canlı duruma getirmek yoluyla yapamaz mıydı?

7 Elmalılı H.Yazır, *age*, c.1.s.381.

Elmalılı H. Yazır, *age*. c.1, s.386 vd; ayrıca bkz. -İlhan Arsel, *Şeriat'tan Kıssa'lar, Kaynak Yayınları, birinci*

basım. Temmuz 1996.

Her ne olursa olsun, yukarıdaki konular şu gerçeği ortaya koymaktadır ki, “kurban kesimi”, esas itibariyle yoksula yardım amacına dayalı bir gelenek değildir; bu gelenek, esas itibariyle Tanrı adına girişilebilecek fedakarlıkları ortaya koymak üzere Tanrı adına kan akıtmak,

böylece Tanrı’yı hoşnut edip günahlardan kurtulmak gibi bir amaca dayalıdır. *Kur’an’daki* yeri de bu anlamdadır.

“TAKIYE” UYGULAMASININ KAYNAğI OLARAK DİN

(NAHL SURESİ, AYET 106-107;

AL-İ İMRAN SURESİ, AYET 28-29;

ENAM SURESİ, AYET 119)

“Takıye” deyimi, belli durumlarda İslami buyruklara uyma zorunluluğundan uzak kalarak iş

görme anlamına gelir. Bu durumlar, genel olarak canını, ırzını ya da malını düşman şerrinden korumakla ilgili olduğu kadar, İslamın yayılmasını kolaylaştırmak, İslam adına çıkar

sağlamak vs... gibi şekillerde de kendini gösterir. Örneğin, İslamdan çıkmak günah işlemek sayıldığı halde, Müslüman bir kişinin, ölüm tehdidi altında İslamdan çıkması (irtidat etmesi)

“günah” sayılmaz; bunun gibi, İslam çıkarları adına kafirlerle “dost”muş gibi görünmesi ya da İslam çıkarları adına yalan ve hile yollarına başvurarak onları yok etmesi de aynı şekilde günah sayılmaz. Öte yandan kişilerin gönüllerini İslama ısındırmak amacıyla, onlara çıkar sağlamak, örneğin hakları olmadığı halde ganimet mallarından pay ayırmak, bir bakıma *takıye etmektir* ki, uygulanişı, birazdan belirteceğimiz gibi, Muhammed dönemine iner.

Günümüzde İslamcıların laik Cumhuriyet'i yıkmak için başvurdukları kurnazlıklardan biri de *takiyecilik*dir. Din ve devlet ayrılığına dayalı demokratik sistem anlamına gelen ve akli vahyin önüne diken laikliğin İslam ile bağdaşamayacağını bildiklerinden, bu bağdaşmazlığı göz ardı etmek, hatta birbirine zıt şeyleri uyumluymuş gibi göstermek için her türlü esnekliğe

yönelirler. Fakat, bu kurnazlığı biraz daha etkili kılabilmek için *takiye* yanlısı değilmiş gibi görünmek isterler ve örneğin, “*Müslümanlıkta takıye yoktur*” derler. Ya da Sünni ve Şii ayrımına dayalı olarak Sünniliğin takıyeye yer vermediğini, buna karşılık Şiilikte takıye uygulamasının esas olduğunu öne sürerler. Oysa, bütün bu söyledikleri yalandır; çünkü, takıye, *Kur'an'dan* ve Muhammed'in *Kur'an'a* dayalı tutum ve davranışlarından kaynaklanan İslami bir kuruluş olarak 1400 yıl boyunca uygulanagelmıştır. Bu itibarla “*Sünnilikte takıye yoktur, Şiilikte vardır*” şeklindeki beyanlar, yalan olmak yanında İslami inkar anlamına da gelir.

Hemen ekleyelim ki, şariatçılarımızın takıye doğrultusundaki tutum ve davranışlarının amacı, kişilerin bağınazlığını körük-leyip onları birer saldırgan haline getirmek, bu sayede laik Cumhuriyet'i içten fethetmek, din ve devlet ayrılığına son verip İslami devleti yerleştirmektir.

Muhammed'in *Kur'an'a* koyduğu ayetlere ve kendinden verdiği örneklerle göre, Müslüman bir kişinin dinden çıkması, yani İslami terk etmesi (“irtidat” etmesi) büyük bir günah sayıldığı halde, eğer bir kimse bu işi zorluk karşısında kalmak nedeniyle (örneğin, ölüm tehdidi altında) yapmış ise, günah işlemiş olmaz, yeter ki kalbi “iman”ını yitirmemiş olsun. Çünkü, “iman”

denen şey, kalple, dille ya da elle kendisini belli eden bir şey olarak kabul edilir. “İman”, dil ve elle belli edilemeyip de kalp yoluyla korunabildiği takdirde sorun yoktur. Çünkü,

Müslüman kişi, kendisinin (ya da din kardeşinin) canı ve malı bakımından tehlike içinde

bulunduğunu ve zarara uğrayacağını anladığı zaman, bundan kurtulmak için dili ve eli İslama aykırı bir şey yapmış, fakat kalbindeki imanı saklamış ise,

takiye etmiş sayılır. Bunda suç ve günah yoktur; zira, yaptığı şeyi “*ilahi müsaade*” ile (yani Allah’ın ruhsatını tutmuş olarak) yapmış gibi kabul edilir. Ve şunu düşünür ki, Tanrı, insanları “kalplerinin inandığına” göre değerlendirir.

Yine bunun gibi Müslüman kişilerin, kafirlerle, müşriklerle (puta taparlarla) dostluk kurmaları, onlara yakınlık göstermeleri, yardımda bulunmaları günah sayılmakla beraber,

birtakım “zorunluluklar” ve çıkarlar uğruna onlara yakınlık göstermeleri, onlarla dost olmaları caiz görülmüştür. Yine aynı şekilde, İslamın, yiyecek ve içecek şeyler konusunda getirdiği haram ve yasaklara, belli zorunluluklar altında uyamayan, yani haram şeyleri yiyip içen

Müslüman kişiler, günden Ve dini ıstıraptan uzak kalmış olurlar. Muhammed’in

söylemesine göre, Tanrı, Müslüman kullarına *takiye* yoluyla hareket serbestliği bağışlamıştır; hem de öylesine ki, kimi yorumculara göre *takiye*, Müslüman kişi için bir tür “örtü” işini görür ve *takiyesi* olmayan kişinin dini de yok sayılır. Biraz önce işaret ettiğimiz ve biraz aşağıda belirteceğimiz gibi, bütün bu hususlar, Muhammed’in *Kur’an* şeklinde ya da *Kur’an* olmayarak koyduğu hükümlerle ve kendi yaşamından verdiği örneklerle ortadadır. Bu açıdan *takiye’nin*, İslamın belli bu- kesiminde geçerli, diğer bir kesiminde geçersiz olduğunu söylemek ve örneğin, “*Sünnilikte takiye yoktur, ama Şiilikte vardır*” şeklinde konuşmak yanlış olur. Her ne kadar “*takiye*”nin Şiiler bakımından çok önemli olduğu ve örneğin tehlike ve zorunluluk karşısında İslami emirlere uymamak bakımından Şiilerin kendilerini daha rahat hissettikleri ve *takiye* etmek için gerekçe dahi göstermeye yanaşmadıkları ve hatta

Kur’an’daki, “...*haberiniz olsun ki, Allah yanında ekreminiz (en değerliniz) en takvalınızdır (ondan en çok korkanınızdır)...*” (Hucurat Suresi, ayet 13) şeklindeki ayeti “*içinizde takiyeyi en çok kullanan (kişi), Tanrı’dan en çok korkandır*” diye yorumladıkları öne sürülür ise de, şu muhakkak ki, Şiiler için *takiye*, hiçbir zaman “temel ilke” olarak kabul edilmiş ya da gönül rızasıyla da benimsenmiş bir şey değildir. Nitekim Şiiler, çoğu zaman kendilerini Sünni

çoğunluğu karşısında tehlikede gördüklerinden “takıye” yolunu seçme zorunluluğunda

bulmalarına rağmen, zaman zaman ölümü dahi göze alarak isyanlarda bulunmuşlar,

kahramanlık örnekleri vermişler ve böylece inançlarını “takıyesiz” yollarla kanıtlamaktan geri kalmamışlardır. Kuşkusuz ki, bunda rol oynayan etkenler arasında, Ali’nin şu sözleri vardır:

“İnancın alamet-i farikası, sana zarar verecek olan adaletin, sana fayda getirecek olan adaletsizliğe tercih edilmesidir. “

Sünnilere gelince, onlar için “takıye”, kişi davranışlarının Kur’an ayetleriyle ve Muhammed’in eylem ve işlemleriyle uyumlu kılınmasından başka bir şey değildir. Nitekim,

Taberi, ünlü *Tefsir* adlı yapıtında, takıyeyle ilgili Kur’an ayetlerine dayalı olarak şu yorumu yapmıştır:

“Bir kimse zorlanırsa ve düşmanlarından kurtulmak için, kalbi muhalefet ettiği halde, diliyle küfrü kabul ederse, ona ceza terettüb etmez; zira, Allah, kulları hakkında, bunların kalplerinin inandığına göre hüküm verir. “

l Taberi’nin Tefsir’inden yapılan alıntı için bkz. İslam Ansiklopedisi’nde “Takıye”

sözcüğü.

Bu konuları böylece açıkladıktan sonra şimdi geliniz, her şeyden önce Kur’an’ın takıyeyi öngören ayetlerinden bazılarını inceleyelim ve incelerken de bu ayetlerin yerleşmesine vesile olan olayları özetleyelim:

Kur’an’da Nahl Suresi’nin 106. ve 107. ayetlerinde şu yazılıdır:

“Her kim iman enikten sonra Allah ‘ı inkar ederse -kalbi imanla dolu olduğu halde (inkara) zorlanan başka...-fakat kim kalbini kafirliğe açarsa, iste Allah’ın gazabı bunlaradır; onlar için büyük bir azap vardır. Bu (azap), onların dünya hayatını ahirete tercih etmelerinden ve Allah’ın kafirler topluluğunu hidayete erdirmemesinden ötürüdür” (Nahl Suresi, ayet 106-107).

Dikkat edileceği gibi bu ayette, “...kalbi intanla dolu olduğu halde (inkara) zorlanan başka...” diye bir tümce yer almış. Bu şekliyle ayetin anlatmak istediği şey şudur: Gönlü imanla dolu Müslüman bir kişi, İslamdan çıktığı takdirde günah işlemiş olur ve Tanrı’nın gazabına uğrar. Fakat, eğer bu işi, öldürülmek ya da işkenceye sokulmak vs... gibi bir tehdit ve baskı altında kalarak yapmışsa, bu takdirde günah işlemiş olmaz; bunu Tanrı’nın

“ruhsatı”yla yapmış sayılır. Fakat, eğer böyle bir tehdit ve tehlike olmadığı halde, yani sırf kendi rızasıyla Tanrı’yı inkar ve İslami terk yoluna gitmişse, ona “Allah’tan bir gazap ve bir de azap vardır”. İslam kaynaklarından öğrenmekteyiz ki, Muhammed, bu yukarıdaki ayeti şu olay vesilesiyle *Kur’an’a* koymuştur.

Müslümanlığı kabul etmiş olan Yasir ile karısı Sümeyye ve oğulları. Ammar, bağlı

bulundukları inanç yüzünden Kureyşlilerin (yani, putperest Arapların) tehdidine uğrarlar.

Eğer İslamdan çıkmayacak olurlarsa öldürüleceklerdir. Fakat, bu tehdide rağmen İslami terk etmeyeceklerini ilan ederler. Bunun üzerine Kureyşliler, önce Sümeyye’yi iki ayağından iki devenin arasına bağlarlar ve “*Sen erkekler için Müslüman oldun*” diye hakaretler yağdırıp kadıncağızın orasını burasını bir harbeyle (mızrak) delerler; sonra da onu develere sürükletip parçalatarak öldürtürler. Onun arkasından kocasını, yani Yasir’i de öldürürler. Bütün bunlar Yasir ile Sümeyye’nin oğulları Ammar’ın gözleri önünde olmaktadır. Kendisinin de aynı

akıbeti uğrayacağını anlayarak dehşete düşen Ammar, canını kurtarmak için Tanrı’yı inkar ve İslami terk ettiğini bildirir. Bunu duyanlar derhal Muhammed’e giderek, “*Ya Resulullah Ammar küfretmiş*” derler. Fakat,

Muhammed onlara, “*Hayır! Ammar baştan aşağı iman dolmuş, iman onun etine kanına karışmıştır*” diye karşılık verir. Bu arada Ammar, iki gözü iki çeşme ağlayarak Muhammed’in yanına gelir. Muhammed onu yatıştırmaya çalışır ve

gözlerinin yaşını silerek, “... *(Eğer Kureyşliler aynı şeyi) tekrar ederlerse sen de dediğini tekrar et*” der; yani ona takıyeyi tavsiye etmiş olur.² Daha doğrusu demek ister ki, “Eğer Kureyşliler seni tehdit altında tutup Tanrı’yı ve İslami inkara zor-larlarsa, sen de onların dediği gibi yap”. Böylece takıye etmenin, yukarıdaki ayetler (yani Nahl Suresi’nin 106. ve 107. ayetleri) gereğince bir balama fazilet anlamına geldiğini anlatmış olur.

Ancak, “takıye”yi öngören yukarıdaki iki ayet (yani Nahl Suresi’nin 106. ve 107. ayetleri) kendilerinden hemen sonra gelen iki ayetle çelişme halindedir. Gerçekten de Nahl Suresi’nin yukarıdaki 106. ve 107. ayetlerini izleyen 108. ve 109. ayetleri aynen şöyledir:

“İşte onlar Allah’ın, kalplerini, kulaklarını ve gözlerini mühürlediği kimselerdir. Ve onlar gafillerin kendileridir. Hiç şüphesiz onlar ahirette ziyana uğrayanların ta kendileridir” (Nahl Suresi, ayet 108-109).

Burada geçen “onlar” sözcüğü, Tanrı’yı inkar eden ve İslami terk eden Müslüman kişilere atıftır. Ve işte bu ayetlere göre bu kişilerin kalplerini, kulaklarını ve gözlerini mühürleyen, yani onların kafir olmalarına ve cehenneme atılmalarına neden olan doğrudan doğruya

Tanrı’dır. Ve bu aynı Tanrı, kafir kıldığı kişileri takıye yoluna sokmaktadır. Olacak şey midir bu? Hiç “yüce” olduğu kabul edilen bir Tanrı, kullarının gönüllerini dilediği gibi imanla doldurur ya da imansız kılar ve sonra kendi kendine takıye eder mi?

Takıye etmek konusunda *Kur’an*’da yer alan ayetlerden bir diğeri, Al-i İmran Suresi’nin 28.

ve 29. ayetleridir ki, şöyledir:

2 Elmalılı Hamdi Yazır, Hak Dini, Kur'an Dili, c.4, s.3131.

“Müminler, müminleri bırakıp da kafirleri dost edinmesin. Kim bunu yaparsa, artık onun Allah nezdinde hiçbir değeri yoktur. Ancak kafirlerden gelebilecek bir tehlikeden sakınmanız başkadır. Allah kendisine karşı (gelmekten) sizi sakındırıyor. De ki, İçinizdekileri gizleseniz de açığa vursanız da Allah bilir. Göklerde ve yerde olanları da Allah bilir’...” (Al-i İmran

Suresi, ayet 28-29).

Görülüyor ki, bu ayetlere göre Tanrı, Müslüman kişilerin, Müslüman olmayanlarla dostluk

kurmalarını yasaklamıştır; bu emrine uymayacak olanları cezalandıracaktır. Ve Tanrı her şeyi bildiği için, insanların ne düşündüklerini ve ne hissettiklerini çok iyi bilir. Bu nedenle, eğer Müslüman kişi, Tanrı’nın bu yasak emrine rağmen kafirlere kalben bağlıysa, yani kalbinde kafirlere karşı sevgi ve dostluk besleme eğilimindeyse, bu eğilimini gizlemiş olsa da Tanrı bunu bilir ve bu gibi kişileri cezalandırmaya “kadir”dir. Fakat, eğer Müslüman bir kişi, kafirlerden gelebilecek bir tehlikeden sakınmak için, onlarla dostluk kurmuşsa, yani takıye etmişse, Tanrı’nın gazabına uğramaz; çünkü, yukarıdaki ayetlerde bu husus, “.. *Ancak kafirlerden gelebilecek bir tehlikeden sakınmanız başkadır...*” şeklinde açıkça dile getirilmiştir.

Al-i İmran Suresi’nin bu ayetleriyle söz konusu edilen “takıye” yolu, sadece kişiler

bakımından değil, kuruluşlar ve hatta devlet bakımından da geçerli sayılır. Örneğin,

Müslüman bir devletin kafirlerle banş antlaşmaları imzalaması ve Müslüman olmayan (yani

gayrimüslim) bir devlete karşı onunla işbirliği yapması caizdir; yeter ki, bu antlaşma ve bu işbirliği başka Müslümanların aleyhine olmasın.

Al-i İmran Suresi'nin Müslümanlara "takiye" edebilme olasılığını veren bu yukarıdaki 28. ve 29. ayetlerinin inmesine neden olan olayların pek çeşitli olduğu söylenir. Bir rivayete göre Yahudilerden bazı kimseler, Müslümanlardan (Ensardan) bazı kimseleri İslamdan

vazgeçirmek istemişler ve bunun üzerine Muhammed'in yakın arkadaşlarından bazıları

(örneğin, Abdurrahman b. Cübeyr ve Said b. Hayseme gibi kimseler) Müslümanlara o

Yahudilerden sakınmalarını tavsiye etmişlerdir. Fakat, buna rağmen Müslümanlar onları

dinlememişlerdir. İşte güya bu nedenle Tanrı yukarıdaki ayeti göndermiştir.

Başka bir rivayete göre, güya Müslümanlardan bazıları (örneğin Hatıb İbni ebi bel'eta) Mekke kafirlerine sevgi ve yardım gösterdikleri için Tanrı kızmış ve onlara bunu yasaklamak için yukarıdaki ayeti indirmiştir!

Diğer bir rivayete göre münafıklardan Abdullah b. Übey ve arkadaşları Yahudilerle ve müşrik Araplarla dost imişler, güya onlara haberler verirlermiş. Bu nedenle Tanrı onların bu tür davranışlarını önlemek için ayet indirmiştir!

Bir başka rivayete göre, Tanrı bu ayeti, Muhammed ile "peygamberlik" yarışına çıkmış olan Müseylime'nin tutum ve davranışları vesilesiyle indirmiştir. Kısaca belirtelim ki, Müseylime, Yamame'de Beni Hanife'ye mensup biri olup, tıpkı Muhammed gibi "peygamber" olarak

tanınmak isteyen bir kimseydi. Kendisini Beni Hanife'nin peygamberi (Resuli Beni Hanife) olarak ilan etmişti; bu nedenle "Yamameli Rahman" diye tanınırdı. Muhammed'i de

Kureyş'in peygamberi (Resuli Kureyş) olarak görürdü.³ O kadar ki bazı kimseler,

Muhammed'in bütün bilgileri Müseylime'den edindiğini söylerlerdi. Muhammed, bu yüzden

ona çok içerler ve onu "Müseylimetül'kezzab" lakabıyla aşağılardı.

Söylendiğine göre, Müseylime, bir gün iki kişiyi tutuklatır ve bunlardan birine "*Muhammed hakkında ne dersin?*" diye sorar. Bu kişi, "*Muhammed Resulullah'tır*" diye yanıt verir. Bu yanıtı karşı Müseylime tekrar sorar: "*Benim hakkımda ne dersin?*" Bu soruya "*Sen de Resulullah-sın*" diye karşılık verir. Yani Muhammed gibi Müseylime'nin de "peygamber"

olduğunu söylemiş olur; çünkü, korku içerisinde ve bu şekilde konuşmamış olsa kafasının kesileceğini bilir. Takıye yoluyla kellesini kurtarmış olur. Bu yanıtı hoşlanan Müseylime, adamı serbest bırakır. Ve bu kez diğer kişiye aynı sorulan sorar: "*Muhammed hakkında ne dersin?*" Bu kişi yanıt olarak Muhammed'in "*Resulullah*" olduğunu söyler. Müseylime tekrar sorar: "*Benim hakkımda ne dersin?*" Bu soruya adamcağız yanıt vermek istemez; çünkü onu

"peygamber" olarak kabul etmemektedir. Bu nedenle "*dilsizim*" diye karşılık verir. Başka bir

deyimle takıye yoluna gitmez. Müseylime sorusunu üç kez tekrar eder ve her üçünde de adamdan "*dilsizim*" şeklinde yanıt alınca, adamın kellesini kestirir. Haberi alan Muhammed, takıye eden kişi için (yani

3 Elmalılı Hamdi Yazır, age. c.2, s. 1073.

Müseylime'yi de Muhammed gibi "peygamber" olarak kabul ettiğini söyleyen birinci kişi

için) "*Allah'ın ruhsatını tuttu*" der. İkinci kişi için (yani Müseylime'yi "peygamber" olarak kabul etmediğini "dilsizim" diyerek ifade eden ve takıye yoluna gitmeyen kişi için) "*Hakkı izhar etti*" (yani "doğruyu

söyledi”) der.4 Böylece şunu anlatmış olur ki, din uğruna takıye yapmak ne kadar uygunsa, “helak” olmayı (ölmeyi) göze almak da o kadar yerinde bir davranıştır.

Kur’an’da, “haram” yiyeceklerin, “muzlar” (çaresiz) durumlarda kalındığı zaman yenilmesini caiz kılan hükümler vardır ki, “takıye”nin bir başka şeklidir. Bunlardan biri olan Enam

Suresi’nin şu ayetini okuyalım:

“Üzerine Allah’ın adı anılıp kesilenden yememenize sebep ne? Oysa Allah, çaresiz yemek zorunda kaldığınız dışında, haram kıldığı şeyleri size açıklamıştır...” (Enam Suresi, ayet 119).

Görülüyor ki, yenecek olan şeyler, üzerlerine Allah’ın adı anılarak kesilmiş olan şeylerdir.

Yani Müslüman bir kişi, ancak besmeleli şeyleri yemelidir. Besmeleli olmayan şeyler,

Tanrı’nın haram kıldığı şeylerdir. Tanrı, bununla beraber çaresiz kalınan hallerde, haram şeylerin, yani besmelesiz olarak kesilmiş şeylerin yenmesine izin vermekte ve bunu,

yukarıdaki ayette görüldüğü gibi, “...Oysa Allah, çaresiz yemek zorunda kaldığınız dışında, haram kıldığı şeyleri size açıklamıştır...” diyerek belli etmektedir. Başka bir deyimle Müslüman kişi, çaresizlik içerisinde kalıp yemek zorunluluğunda bulunduğu haram şeyler

yüzünden günahkar duruma düşmez; takıye etmiş sayılır.

Takıye uygulaması konusunda *Kur’an* tek kaynak değildir; *Kur’an* kadar etkili bilinen diğer bir kaynak daha vardır ki, o da Muhammed’in *Kur’an* olmayarak koyduğu hükümlerden oluşur. Bu kaynak, Muhammed’in yaşamından verilecek örneklerle doludur. Bunlardan biri,

şair Ka’b b. el-Eşref in öldürtülmesiyle ilgili olan olaydır

ki, Hicret'in üçüncü yılına rastlar. Konuyu, *Şeriat'tan Kıssalar*⁵ adlı kitabımızın ikinci cildinde açıklamış olmakla beraber burada kısaca anımsatalım ki, Ka'b b. el Eşref, Mekke ve Medine'de ün yapmış olan bir şairdir. Son derece güçlü kalemıyla Muhammed'i eleştirdiği ve İslama karşı geldiği için Muhammed'in düşmanlığını kazanmıştır. Ondan

kurtulmanın ancak onu öldürtmekle mümkün olacağını düşünen Muhammed,

Müslümanlara çağrıda bulunur ve “...Ka'b b. Eşrefi öldürmek için kim hazırdır... Çünkü (Ka'b) Allah'a ve Resulüne eza vermiştir” diye konuşur. Başka bir deyimle hasmını öldürtmek için gönüllü arar. Muhammed'in çağrısını duyan Muhammed b. Mesleme adında

biri, bu işi yapmakla cennete gideceğini düşünerek, gönüllü olduğunu söyler ve “Ya Resulullah! İster misin onu ben öldüreyim” der. Bundan pek hoşnut olan Muhammed, “Evet isterim” diyerek sevincini açığa vurur. Bunun üzerine ibn-i Mesleme, birkaç arkadaşıyla anlaşır ve onlarla birlikte cinayet hazırlığına girişir. Bu arkadaşları arasında, Ka'b'ın süt kardeşi Ebu Naile adında biri de vardır. Kuşkusuz ki, onun sayesinde Ka'b'ı ele geçirip hakından gelmek kolay olacaktır. Hazırladığı planı açıklamak amacıyla İbn-i

Mesleme, arkadaşlarını da yanına alarak Muhammed'in huzuruna çıkar ve cinayeti ne şekilde işleyeceğini anlatır. Bu plana göre Ka'b'ın evine gidecek ve ona Muhammed

hakkında, kötü şeyler söyleyerek kendisini Muhammed'in düşmanıymış gibi gösterecek,

böylece onun güvenini elde edecek ve sonunda cinayeti işleyecektir. Başka bir deyimle İbn-i Mesleme, hile ve yalana dayalı bu planını gerçekleştirmek için Muhammed'den izin

istemektedir. Anlatılanları dikkatle dinleyen Muhammed, hiç tereddüt etmeden planı uygun bulduğunu söyler ve bir akşam vakti, İbn-i Mesleme ile arkadaşlarını şehrin kapısına kadar geçirir ve *“Tanrı sizinle beraberdir, Tanrı yardımcınız olsun”* diyerek onları uğurlar.

Kafadarlar mehtaplı gecede yürüye yürüye Ka'b'ın evinin önüne gelip kapıyı çalarlar. O

tarihlerde henüz yeni evli olan Ka'b, karısıyla birlikte yatağında yatmaktadır; gece

karanlığında pencereden başını uzatarak gelenlerin kim olduğunu keşfetmeye çalışır. Tam o sırada İbn-i Mesleme sesini yükselterek Muhammed hakkında kötü şeyler söylemeye

5 İlhan Arsel, Şeriat'tan Kıssalar 2. Kaynak Yayınları, İstanbul, 1997, s.61.

başlar ve onun gelişinin Araplar için bir bela ve felaket olduğunu, bu yüzden halkın ağır vergiler altında inlediğini vs... anlatır. Onun ardından Ebu Naile, yani Ka'b'ın süt kardeşi olan kişi, kendisini tanıtır ve tıpkı İbn-i Mesleme gibi Muhammed'den yakını ve sonunda, *“Ben sana bir meseleyi söylemek üzere geldim...”* der. Ka'b bu söylenenlere inanır ve kapıyı açmak için yatağından kalkar. Fakat, karısı onu alıkoymak ister; çünkü, gelenlerin

seslerinden iyi niyetli olmadıklarını sezmiştir. Kocasına şöyle der: *“Bu saatte nereye çıkıyorsun? Emin ol!*

Ben bir ses işittim ki, onda kan damlıyor (şer seziliyor).” Karısının bu sözlerini hafife alan Ka’b, onlardan kendisine kötülük gelmeyeceğini söyler ve *“O benim kardeşim Muhammed b.*

Mesleme ile süt kardeşim Ebu Naile’dir” diyerek kadıncağızı haşlar. Ve sonra gelenlerle konuşmak üzere kapıyı açar. İbn-i Mesleme ve arkadaşları kendisini büyük bir dostluk

görünüşi içerisinde karşılarlar ve bu güzel mehtaplı gecede sohbet etmek için yürüyüşe

çıkmayı teklif ederler. Teklifi uygun bulan Ka’b, onlarla beraber yürümeye başlar. Fakat, biraz ileriye gittiklerinde İbn-i Mesleme ve diğerleri kılıçlarını çekip Ka’b’ın vücudunu delik deşik ederler. Ve sonra onun başını kesip Medine’ye dönerler ve kesik başı Muhammed’e

teslim ederler. Onların bu “başarısı”ndan fazlasıyla mutlu olan Muhammed, Ka’b’ın kanlı

kesik başını eline alarak diz çöker ve Tanrı’ya dualar eder. Bu olay çevrede öylesine bir dehşet ve korku havası yaratır ki, çoğu kişiler, bu arada bazı Yahudiler, İslam olduklarını bildirirler. Bu kanlı olayın başkaları için ders olmasını isteyen Muhammed şöyle konuşur:

“Ka’b beni fesat dolu konuşmalarıyla ve kötülük kaynağı şiirleriyle iğneledi. Eğer içinizden herhangi biriniz bu şekilde davranacak olursanız, biliniz ki, kılıçla yine aynı şekilde kanlar akıtılacaktır. 6

Görülüyor ki, Muhammed, “cinayet” işlemenin ya da hile ve yalan yollarına gitmenin günah işlemek demek olduğuna dair hükümler koymakla beraber, Ka’b’ı öldürmek için kendisinden

hile ve yalan için izin isteyen (yani takıye etmek isteyen) İbn-i Mesleme’ye ve ar-

6 İlhan Arsel, *age*, Kaynak Yayınları, İstanbul, 1997, s.61-68.

kadaşlarına bu olanağı sağlamıştır. Böylece İbn-i Mesleme ve arkadaşları, hile ve yalan

usullerine başvurarak cinayet işlemekte n doğan günahlardan kurtulmuşlardır.

Takıyenin dinsel ahlak bakımından sorun teşkil eden bir yönü olmayabilir; fakat, akılcı ahlak açısından savunulacak bir yönü yoktur”. Şu bakımdan ki, takıye, amaca (gayeye) ulaşmak için her türlü arac (vasıtayı) meşru (özürlü) kılan bir uygulamadır. Bundan dolayıdır ki , “takıye”

sayesinde kişinin (ya da kuruluşların, örneğin devletin) davranışları, bu davranışlardan doğacak sonuçlara göre değil, sadece gaye (amaç) esasına göre değerlendirilir. Böylece kişi, günah işlemiş olma huzursuzluğundan uzak tutulmuş olur. Başka bir deyimle, kalben “iman”

sahibi kalmak şartıyla, belli durumlarda, yalan, hile ya da cinayet gibi eylemlere başvurmayı,

şeriat ahlakiliği bakımından “fazilet” bilebilir. Bu inançtaki kişilerin oluşturdukları toplumlarda “takıye”nin “*giderek içtenliğine dönüşebileceğini*” düşünmek hayalperestlik olur. Eğer toplum yaşamlarına “içtenlik” getirilmek isteniyorsa, bu takdirde insanları

akılcılığa yöneltmek gerekir. Zira akılcı temele dayalı ahlak anlayışında “takıye”ye yer yoktur. “Yalan” her zaman için “yalan”dır; “hile” her zaman için “hile”dir ve “cinayet” her zaman için “cinayet”tir.

KUR’AN İLE NE DEMOKRATİK

NE DE EKONOMİK GELİŞMEYE DAYALI SOSYAL BİR DÜZEN KURMA OLASILIĞININ BULUNMADIĞI KONUSUNDA

Her ne kadar İslamcılara göre *Kur'an*, en adil, siyasal, sosyal ve ekonomik düzenin temeli ve daha doğrusu Müslümanlar için temel bir kanun, bir anayasa sayılırsa da, yanlıştır. Nitekim İslamın ortaya çıktığı tarihten günümüze gelinceye kadar, yani 1400 yıl boyunca, hiçbir ülkede ve hiçbir dönemde demokratik doğrultuda bir gelişme görülmemiştir. Başta *Kur'an* olmak üzere, şariat kaynaklarına dayalı olarak, ne “*laik*” ne “*demokratik*” bir sosyal düzen kurmak ne de toplumu ekonomik gelişme sürecine oturtmak mümkündür. *Kur'an*, teokratik ve özgürlükçü nitelikteki siyasal ve sosyal sistemler dışına çıkılmasına, akılcılığa olanak tanımadığı gibi, ekonomik ilkeler bakımından da adil ve gelişmeye yönelik yaşamlara fırsat yaratmaz. Bu konuları diğer yayımlarımızda, özellikle *Şariat Devleti’nden Laik Cumhuriyet’e* ve ayrıca *Aydın* ve “*Aydın!*” ele aldığımız için burada fazla durmayacağız.

KUR’AN’IN ELEŞTİRİSİ

BÖLÜM II

KUR’AN’DAKİ ÇELİŞKİLER VE NEDENLERİ

(ŞERİAT EĞİTİMİNİN YARATTIĞI ÇELİŞKİLİ DÜŞÜNCE TARZI)

“Dinde zorlama yoktur... “

(Bakara Suresi, ayet 256.)

“...Müşrikleri (puta tapanları) bulduğunuz yerde öldürün... “

(Tevbe Suresi, ayet 5.)

“Allah kimi doğru yola koymak isterse, örtün kalbini İslamiyete açar. Kimi de saptırmak isterse... kalbini dar ve sıkıntılı kılar. Allah inanmayanları küfür bataklığında kılar...”

(Enam Suresi, ayet 125.)

“Allah kimi hidayete erdirirse, doğru yolu bulan odur. Kimi de şaşırtırsa, işte asıl ziyana uğrayanlar onlardır...”

(Araf Suresi, ayet 178.)

“Allah kimin kalbini İslama açmışsa, o Rabbinden bir nur üzerinde değil midir? Allah’ı anmak konusunda kalpleri katılaşmış olanlara yazıklar olsun! İşte bunlar apaçık bir sapıklık içindedirler.”

(Zümer Suresi, ayet 22.)

“Allah dileseydi sizi tek bir ümmet yapardı, ama o, istediğini saptırır, istediğini doğru yola eriştirir. İşlediklerinizden, andolsun ki, sorumlu tutulacaksınız...”

(Nahl Suresi, ayet 93; ayrıca bkz. Fatır Suresi, ayet 8; Müddessir Suresi, ayet 31, 42 vd...)

“Allah dileseydi bütün insanları doğru yola sevk ederdi...”

(Rad Suresi, ayet 31.)

“Kahrolası insan! Ne inkarcıdır!..”

(Abese Suresi, ayet 17.)

“..Putu tapanlardan yüz çevir. Allah isteseydi putu tapmazlardı...”

(Enam Suresi, ayet 106-107)

“Biz dileydik herkese hidayet veririrdik; fakat cehennemi tamamen cin ve insanlarla dolduracağıma dair benden söz çıkmıştır...”

(Secde Suresi, ayet 13.)

“Allah dileydi, yeryüzünde bulunanların hepsi inanırdı... Allah’ın izni olmadan hiç kimse inanamaz...”

(Yunus Suresi, ayet 100.)

“Yaptıklarınızdan dolayı mutlaka sorguya çekileceksiniz...”

(Nahl Suresi, ayet 93.)

“Basınıza gelen herhangi bir musibet kendi ellerinizin yaptığı işler yüzündendir.”

(Şûra Suresi, ayet 30.)

“(Ey Muhammed!)... Kendilerine bir iyilik dokunsa, ‘Bu Allah’tandır’ derler; başlarına bir kötülük gelince, ‘Bu sendendir’ derler. (Onlara) ‘Hepsi Allah ‘tandır’ de...”

(Nisa Suresi, ayet 78.)

“Sana gelen iyilik Allah’tandır. Başına gelen kötülük ise nef-sindendir...”

(Nisa Suresi, ayet 79.)

“Allah dilediğini saptırır, dilediğini de doğru yola eriştirir...”

(Fatır Suresi, ayet 8.)

“Ayetlerimizi yalanlayanları... helake götüreceğiz.”

(Araf Suresi, ayet 182.)

“Kitabını oku, bugün kendi hesabını kendin göreceksin. Kim yola gelirse, kendi lehine yola gelmiş ve kim saparsa kendi aleyhine sapmıştır...”

(İsra Suresi, ayet 13-15.)

“Kıyamet günü, yaptığınız şeylerin karşılığı verilir...”

(Yasin Suresi, ayet 54.)

“Andolsun ki, biz cinler ve insanlardan birçoğunu cehennem için yaratmışızdır...”

(Araf Suresi, ayet 179.)

“Kim iyi bir iş yaparsa faydası kendisinedir ve kim kötülükte bulunursa zararı

kendisinedir...”

(Fussilet Suresi, ayet 46.)

“Allah... dilediğine azap eder, dilediğine merhamet eder...”

(Ankebût Suresi, ayet 21.)

“...Allah’ın doğru yola eriştirdiği kimse hak yoldadır. Kimi de sap-tırırsa artık ona doğru yolu gösterecek bir rehber bulamazsın...”

(Kehf Suresi, ayet 17.)

“(Allah’ı) Yalanlamış olanların o gün vay haline! Allah’a karşı gelmekten sakınmış olanlar, elbette (cennette) gölgeliklerde ve pınar başlarındadırlar...”

(Mürselat Suresi, ayet 40-41.)

“Bilsin ki insan için kendi çalışmasından başka şey yoktur. Ve çalışması da ileride görülecektir. Sonra ona karşılığı tastamam verilecektir...”

(Necm Suresi, ayet 38-41.)

“...Herkes işlediklerinin karşılığı verilir. Kendilerine haksızlık yapılmaz...”

(Ahkaf Suresi, ayet 19.)

“Allah rızık verirken kiminizi diğerlerine üstün tutmuştur.”

(Nahl Suresi, ayet 71.)

“Dünya hayatındaki geçimlerini aralarında böldük ve bazılarını bazılarından üstün kıldık.”

(Zuhruf Suresi, ayet 32.)

Her ne kadar *Kur'an*'ın Tanrı sözleri olduğu ve bu nedenle onda çelişki, düzensizlik, tutarsızlık, uyumsuzluk, karışıklık ya da yanlışlık vd... diye bir şey olamayacağı iddia olunur ve bunu kanıtlamak için, “.. *Kur'an* Allah 'tan başkası tarafından gelmiş olsaydı onda birbirini tutmayan şeyler bulurlardı” (Nisa Suresi, ayet 82) ya da “*Hamd* olsun Allah'a ki...

kendisinde hiçbir (tezat ve) eğrilik bulunmayan dosdoğru kitabı indirdi” (Kehf Suresi, ayet 1-4) şeklindeki ayetler öne sürülür ise de, bu kitap, birbirine ters düşen, birbirini çürüten, birbiriyle çelişkili hükümler yığını olup, birtakım yanlışları da kapsamaktadır. Bir tek sure yoktur ki, çelişkisiz ya da uyumsuz ve tutarsız nitelikteki ayetlerle düzenlenmiş olmasın! Hem de öylesine ki, bu çelişkiler ve bu tutarsızlıklar, sadece surelerin çeşitli ayetleri arasında değil, çoğu kez bir ayetin kendi sözcükleri ve tümceleri arasında da yer almış olarak karşımıza çıkar.

İlerideki sayfalarda bunun birçok örneğini göreceğiz; fakat başlangıç olarak kısaca fikir edinmek üzere bunlardan birkaçını belirtelim. *Kur'an*'ın Bakara

Suresi'nde, “*Dinde zorlama yoktur...*” (Bakara Suresi, ayet 256) diye ayet var. Çoğu kez şeriatçılar, bu ayeti öne sürerek, İslamın hoşgörü dini olduğunu, kişinin din ve inanç özgürlüğüne karışmadığını söylerler.

Fakat, bu aynı *Kur'an*, hoşgörüye yer vermeyen, farklı inançta olanlara ölüm saçıan hükümleri kapsar ki, bunlar arasında, “...*müşrikleri nerede bulursanız öldürün...*” (Tevbe Suresi, ayet 5) şeklinde olanları vardır. Bu tür hükümler, Muhammed'in, “*Her kim dinini (ki Müslümanlıktır) değiştirirse, onu hemen öldürünüz*” şeklindeki buyruklarıyla aynı doğrultudadır. Kuşkusuz ki,

“*zorlama yoktur*” şeklindeki ayetlerle, “*Müşrikleri öldürün*” şeklindeki ayetler arasındaki çelişkiyi fark etmemek için kör olmak gerekir.

Yine bunun gibi Kalem Suresi'nde, *Kur'an*'ın bir “*öğüt*” olduğuna dair şu yazılıdır:

“...*Kur'an, alemler için ancak bir öğüttür*” (Kalem Suresi, ayet 52). Buna benzer bir ayet Müddessir Suresi'nde aynen şöyledir: “*Şüphesiz Kur'an bir öğüttür; dileyen kimse öğüt alır...*” (Müddessir Suresi, ayet 53-54). Söylemeye gerek yok ki, “*öğüt*” olan bir şeyin zor-lamayla ilgili olmaması gerekir. Oysa bu aynı *Kur'an*'da, *Kur'an* 'a uymayanların “*kafir*”

olarak cehennemi boylayacakları bildirilmiş ve onlara karşı savaş açılması emredilmiştir.

Örneğin, Hûd Suresi'nde şöyle yazılıdır: “*Hangi topluluk (Kur'an 'ı) inkar ederse yeri (cehennem) ateşidir*” (Hûd Suresi, ayet 17). Bakara Suresi'nde de şu korkutucu hüküm var:

“*Allah dini (İslam) ortada kalana kadar onlarla savaşın*” (Bakara Suresi, ayet 193). Nisa Suresi'nde de şu ayet var: “...*Allah yolunda göç edinceye kadar onlardan hiçbirini dost edinmeyin. Eğer yüz çevirirterse onları yakalayın, bulduğunuz yerde öldürün ve hiçbirini dost ve yardımcı edinmeyin*” (Nisa Suresi, ayet 89). Görülüyor ki, bir yandan *Kur'an*'ın “*öğüt*”

niteliğinde olduğu söyleniyor, diğerk yandan da *Kur'an'a* uymayanların (müşriklerin, münafıkların) “*yok edilmeleri*” emrediliyor. Apaçık bir çelişme var ortada!

Yine aynı şekilde olmak üzere Fussilet Suresi'nde, kişilerin kendi davranışlarında özgür oldukları ve bu davranışların sorumluluğu altında bulundukları şu şekilde belirtilmektedir:

“Kim iyi bir iş yaparsa faydası kendisinedir, kim kötölükte bulunursa zararı kendisinedir”

(Fussilet Suresi., ayet 46). Ancak, bu aynı *Kur'an'da* kişiyi doğru yola sokanın ya da saptıranın Tanrı olduğuna dair sayısız ayet var. Örneğin, İsra Suresi'nde şöyle deniyor:

“Tanrı kimi doğru yola erıştirmişse, doğru (yolda) olan odur ancak. Kimi de saptırmışsa, sen ona, Tanrı 'nın dışında dostlar bulamazsın. Böylelerini biz, kıyamet günü yüzlerinin üzerinde olacak biçimde toplayacağız. Birer kör, dilsiz, sağır olarak... Varacakları yere

cehennemdir...” (İsra Suresi, ayet 97).

Yine bunun gibi Araf Suresi'nin 178. ayeti şöyledir:

“Allah kimi hidayete erdir irs e, doğru yolu bulan odur. Kimi de şaşırtırsa, işte asıl ziyana uğrayanlar onlardır” (Araf Suresi, ayet 178).

Görölüyor ki, kişiyi doğru sola sokan ya da şaşırtan (saptıran) Tanrı'dır ve Tanrı, kendi şaşırttığını (saptırdığını) cehenneme atmak, ziyana uğratmaktadır. Yani Tanrı, kendi

davranışlarıyla çelişkili iş görmüş olmaktadır. Yukarıdaki ayetlerin her biri, kendi içerisinde çelişkiyle dolu!

Yine aynı şekilde Enam Suresi'nin 125. ayeti şöyledir:

“Allah kimi doğru yola koymak isterse onun kalbini İslamiyete açar, kimi de saptırmak isterse... kalbini dar ve sıkıntılı kılar. Allah inanmayanları küfür bataklığında kılar” (Enam Suresi, ayet 125).

Dikkat edileceği gibi ayetin ilk tümcesinde, “Müslüman”ya da “kafir” olmanın, kişi iradesine değil, Tanrı iradesine bağlı bir şey olduğu bildiriliyor. Yani Tanrı dilediğini doğru yola sokup Müslüman yapmakta, dilediğini de saptırıp “*inanmayan*”lardan kılmakta! Ancak, bu aynı ayetin son tümcesinde, Tanrı’nın, inanmayanları küfür bataklığına attığı yazılı. Yani Tanrı, hem dilediği kişiye saptırıyor ve “*kafir*”lerden yapıyor hem de cezalandırıyor: sanki suç kişiye aitmiş gibi! Kuşkusuz ki bu iki tümce birbirleriyle çelişkili!

Bunun gibi, Fâtır Suresi’nde “*Allah dilediğini saptırır, dilediğini de doğru yola eriştirir...*”

(Fâtır Suresi, ayet 8) diye yazılı. Yani Tanrı, dilediği gibi kişileri saptırıyor ve onları inkarcı duruma sokuyor. Ancak, bunu söyleyen Tanrı, inkarcı kıldığı bu kişileri cezalandırdığını şöyle açıklamakta:

“Ayetlerimizi yalanlayanları, hiç bilmeyecekleri yerden yavaş yavaş helake götüreceğiz”

(Araf Suresi, ayet 182).

Aynı şey Nahl Suresi’nde de tekrarlanmakta:

“Allah dileseydi, sizi tek bir ümmet yapardı. Ama o istediğini saptırır, istediğini doğru yola eriştirir. İşlediklerinizden, an-dolsun ki, sorumlu tutulacaksınız” (Nahl Suresi, ayet 93; ayrıca bkz. Fâtır Suresi, ayet 8; Müddessir Suresi, ayet 31, 42 vd...).

Yani Tanrı, dilediğini ‘saptırıyor ve dilediğini doğru yola sokuyor. Böylece onlara irade özgürlüğü tanımamış oluyor. Fakat, buna rağmen “...İşlediklerinizden, andolsun ki, sorumlu tutulacaksınız!” diyerek onları, sanki özgür irade yoluyla hareket etmişler gibi, mükafatlandırıyor ya da cezalandırıyor.

Yine aynı şekilde, Rad Suresi’nde şu var: “*Allah dileseydi bütün insanları doğru yola sevk ederdi*” (Rad Suresi, ayet 31). Yani Tanrı, istemiş olsaydı bütün insanları doğru yola sokabilecekken, sokmamış, kimini inkarcı kılmıştır; ama buna rağmen inkarcı kıldıklarını,

“Kahrolası insan! Ne inkarcıdır!” (Abese Suresi, ayet 17) diyerek lanetlemektedir.

Yine İsra ve Yasin surelerinde, kişilerin irade özgürlüğüne sahip olarak iş gördükleri, iyiliği ve kötülüğü kendi davranışlarıyla seçtikleri bildirilmekte ve şöyle denmekte:

“Kitabını oku, bugün kendi hesabını kendin göreceksin. Kim yola gelirse kendi lehine yola gelmiş ve kim saparsa kendi aleyhine sapmıştır” (İsra Suresi, ayet 13-15).

“Kıyamet günü yaptığınız şeylerin karşılığı verilir...” (Yasin Suresi, ayet 54).

Ancak, bir başka yerde Tanrı’nın, insanlardan bir kısmını cehenneme atmak için yarattığını, ayrıca da cehennemi insanlarla dolduracağına dair kendi kendine söz verdiğini, hatta yeminler ettiğini bildiren ayetler vardır. Örneğin, Araf Suresi’nde, *“Andolsun, biz. cinler ve insanlardan birçoğunu cehennem için yaratmıştır...”* (Araf Suresi, ayet 179) diye yazılıdır.

Secde Suresi’nde de şu ayet vardır: *“Biz dileseydik herkese hidayet verirdik, fakat cehennemi tamamen cin ve insanlarla dolduracağıma dair benden söz çıkmıştır”* (Secde Suresi, ayet 13).

Şimdi soralım: Eğer Tanrı, insanlardan birçoğunu sırf cehennemlik olmak üzere yarattıysa ve cehennemi insanlarla doldurmak konusunda kararlıysa, bu takdirde *“Kim yola gelirse kendi lehine yola gelmiş ve kim saparsa kendi aleyhine sapmıştır... Kıyamet günü yaptığınız şeylerin karşılığı verilir...”* şeklinde konuşması, çelişki yaratmaktan başka bir şey olmaz mı? Bu konuda birkaç örnek daha verelim:

Yunus Suresi’nde, *“(Allah) dileseydi, yeryüzünde bulunanların hepsi inanırdı... Allah’ın izni olmadan hiç kimse inanamaz...”* (Yunus Suresi, ayet 99-100) diye yazılı. Yani

“inanan”lardan olmak, Tanrı’nın isteği ve izniyle olan bir şey; ama buna karşılık NahI Suresi’nde, kişi, kendi davranışından dolayı sorumluymuş gibi gösterilmekte:

“Yaptıklarınızdan dolayı mutlaka sorguya çekileceksiniz” (Nahl Suresi, ayet 93).

Şûra Suresi’nde kişi, özgür iradeye sahipmiş ve kendi davranışlarının sorumluluğu

altındaymış gibi gösterilmekte:

“Başınıza gelen herhangi bir musibet, kendi ellerinizin yaptığı işler yüzündendir” (Şûra Suresi, ayet 30).

Mürselat Suresi’nde, benzeri nitelikte bir diğer hüküm şöyledir: “(Allah’ı) Yalanlamış

olanların o gün vay haline! Allah’a karşı gelmekten sakınmış olanlar, elbette (cennette) gölgeliklerde ve pınar başlatandadırlar...” (Mürselat Suresi, ayet 40-41).

Ancak, Kehf Suresi’nde bunun zıddı olan bir hüküm var ki, kişinin Özgür iradeye ve

sorumluluğa sahip olmayıp, Tanrı’nın keyfine tabi olduğunu bildirmekte:

“...Allah’ın doğru yola eriştirdiği kimse hak yoldadır. Kimi de saptırırsa artık ona, doğru yolu gösterecek bir rehber bulamazsın” (Kehf Suresi, ayet 17).

Görülüyor ki, burada Tanrı, doğru yola erişmenin ya da doğru yoldan sapmanın kişi iradesine değil, Tanrı iradesine bağlı olduğunu bildirmekte!

Yine bunun gibi *Kur’an’ın* çeşitli surelerinde Tanrı’nın insanları, sırf kendisine ibadet etsinler diye yarattığı yazılıdır. Örneğin, Zariyat Suresi’nde, *“Cinleri ve insanları, yalnızca bana ibadet etsinler diye yarattım...”* (Zariyat Suresi, ayet 56-58) denilmektedir. Ahzab Suresi’nde, Tanrı’ya ibadet edenlerin Tanrı tarafından büyük bağışlamalara ve mükafatlara (ecr’e)

kavuşacakları bildiriliyor (Ahzab Suresi, ayet 35; ayrıca bkz. Tevbe Suresi, ayet 112; Secde Suresi, ayet 15-17). Mü’min Suresi’nde Tanrı’nın şöyle

konuştugu yazılıdır:

“Rabbiniz, ‘Bana kulluk (ibadet), edin ki, size karşılığını vereyim. Bana kulluk (ibadet) etmeyi büyüklüklerine yediremeyenler, alçal-mış olarak cehenneme gireceklerdir’ buyurmuştur”

(Mü’min Suresi, ayet 60).

Dikkat edileceği gibi, bu ayetlerle Tanrı, kişileri kendisine ibadet ettirmek için onlara bir karşılık vereceğini söylemekte; yani onların ibadetine muhtaçmış gibi bir durumda. Çünkü, muhtaç olmamış olsa onların kendisine ibadet etmelerine aldırılmazdı. Ancak, bunları söyleyen Tanrı, insanların ibadetine muhtaç olmadığını söylemekten geri kalmaz: *“Ey insanlar!*

Allah’a muhtaç olan sizsiniz. Zengin ve övülmeye layık olan ancak odur” (Patır Suresi, ayet 15). Yorumcuların bildirmesine göre bu ayetin anlatmak istediği şey şudur: “Din ve ibadet Allah’ın ihtiyacı değil, insanların ihtiyacıdır... (Allah) sizin ibadetinize muhtaç olmadığı gibi,

bütün ihtiyaçlarınızı tatmin edebilecek kudrete de maliktir...” Evet, ama eğer Tanrı, insanların kendisine ibadet etmelerine muhtaç değil idiyse neden kalkıp, “Cinleri ve insanları, yalnızca bana ibadet etsinler diye yarattım...” (Zariyat Suresi, ayet 56-58) diye konuşsun?

Yine aynı şekilde *Kur’an’ın* pek çok yerinde, Tanrı’ya ve peygamberlerine baş eğmeyen nice kavimlerin Tanrı tarafından yok edildikleri yazılıdır; ama bunu yapan Tanrı, yok ettiği bu kavimleri imandan uzak kılanın yine kendisi olduğunu söylemekten geri kalmaz; örneğin,

“Allah kime hidayet verirse, işte doğru yolu bulan odur,..” (İsra, Suresi, ayet 97) ya da *“Eğer Rabbin dileyseydi, yeryüzündekilerin hepsi elbette iman ederlerdi... Allah’ın izni olmadan hiç kimse inanamaz. (Allah), akıllarını kullanmayanları murdar (inkarcı) kılar”* (Yunus Suresi, ayet 99-100) ya da *“Alemlerin Rabbi Allah dilemedikçe siz dileyemezsiniz”* (Tekvir Suresi, ayet 29) ya da *“Allah dileyseydi onlar ortak koşmazlardı...”* (Enam Suresi, ayet 107) diyerek çelişki üzerine çelişki yaratmaktan geri kalmaz. Daha başka bir deyimle, hem bir yandan,

“Ben dileyseydim yeryüzündeki insanların tamamını iman edenlerden yapardım” demek hem de inananlardan yapmadığı kimseleri, biraz daha imansız yaparcasına *“(Allah), akıllarını kullanmayanları murdar (inkarcı) kılar”* diye konuşmaktadır.

Yine bunun gibi *Kur’an’da*, herkese, kendi çalışmasının karşılığının verileceğine dair ayetler var ki, bunlardan biri şöyle:

“Bilsin ki, insan için kendi çalışmasından başka şey yoktur. Ve çalışması da ileride görülecektir. Sonra ona karşılığı tastamam verilecektir...”(Necm Suresi, ayet 38-41).

Burada geçen *“çalışmasından”* sözcüğünün aslı *“sa’y”*dır ki, insanın emeği, çabası anlamına da gelir. Her ne kadar bu ayeti *“insan başkasının suçu ile sorumlu olmaz”* şeklinde anlamak mümkünse de,,

l Elmalılı Hamdi Yazır. Hak Dini, Kur’an Dili, Bedir Yayınevi. İstanbul 1993 c 5, s.3984.

aynı zamanda *“İnsan kendi emeğinin karşılığını alır”* anlamına da gelir ki, Türkçedeki *“tiden gelen öğün olmaz, o da vaktinde gelmez”*² şeklindeki meseli andırır. Bu yukarıdaki ayetin bir benzeri şöyledir:

“...Her biri için de yaptıkları amellerden dereceler vardır, bu da hiç hakları yenmeyerek bütün amellerini kendilerine tamamen ödemek içindir.., “
*(Ahkaf Suresi, ayet 19).*³

Burada anlatılmak istenen şey, insanlardan kiminin amellerinin karşılığının dünyada,

kimininkinin de ahrette ödeneceğidir.⁴ Hatta bu doğrultuda olmak üzere, Muhammed’in,

“Deveni bağla da öyle tevekkül et” ya da *“Amellerin derecesi niyete göredir”* şeklinde konuştuğu söylenir. Bütün bunlardan anlaşılan odur ki,

herkes, kendi emeğinin karşılığını alır, yani kendi rızkını kendi çalışmasına göre sağlar. Ancak, bu aynı *Kur'an'da*, rızkın kişilerin kendi gayret ve çalışmalarının ürünü olmayıp, Tanrı'nın keyfine göre verildiğine dair ayetler var ki, bunlardan bazıları şöyledir:

“Allah rızık verirken kiminizi diğerlerine üstün tutmuştur” (Nahl Suresi, ayet 71).

“Dünya hayatındaki geçimlerini aralarında böldük ve bazılarını bazılarından üstün kıldık”

(Zuhruf Suresi, ayet 32).

Yukarıdakilere benzer örnekler sayısız denecek kadar çok. Fakat, şeriatçılar için *Kur'an'da*,

“*çelişki*” diye bir şey yoktur; söz konusu bile olamaz. Onlar, aklın alamayacağı bir

“*mantık*”la çelişkileri “*çelişki*” değilmiş gibi göstermekte pek beceriklidirler. İlerideki bölümlerde bu konuları örnekleriyle inceleyeceğiz.

Yukarıda değindiğimiz ve daha ileride daha da geniş olarak değineceğimiz gibi, *Kur'an*, bu yukarıdakilere benzer çelişkilerle doludur. “*Neden dolayı bu çelişkiler yer almıştır Kur'an'da?*” diye sorulacak olunur-2 Elmalılı H. Yazır, aynı eser, c.7, s.4611.

3 Çeviri Elmalılı H. Yazır'ındır. Diyanet Vakfı çevirisinde şöyle: “*Herkese işlediklerinin karşılığı verilir.*”

Kendilerine haksızlık yapılmaz... “ (Ahkaf Suresi, ayet 19).

4 Elmalılı Hamdi Yazır, aynı eser, c.6, s.4351.

sa, bunun yanıtını ayrı bir bölüm olarak ilendeki sayfalarda vereceğiz ve göreceğiz ki,

Kur'an'daki çelişkiler, esas itibariyle Muhammed'in günlük siyasetinin gereksinimlerinden doğmuştur.

Fakat, gerçek olan şu ki, şeriat eğitimiyle yoğrulmuş kişiler, *Kur'an'da* çelişki olabileceği ihtimaline asla yer vermezler. *Kur'an'da* çelişki olabileceğini söylemek ya da düşünmek bile, onlara göre günah sayılır. Bundan dolayıdır ki, birbirine ters düşen, birbiriyle çatışan hü-

kümleri aynı zamanda benimsemekten geri kalmazlar. Örneğin, bir yandan *Kur'an'ın* “*Dinde zorlama olmaz*” şeklindeki ayetine sarılmış olarak İslamın hoşgörü dini olduğunu

haykırırlarken, diğer yandan bu aynı *Kur'an'ın* “*Müşrikleri nerede görürseniz öldürün* “

şeklindeki emrini yerine getirmeye hazırdırlar. Bu iki hükmün birbiriyle çeliştiğinin farkında değildirler. Fark etseler de aldırış etmezler ya da “*Çelişkiler bize göredir, Allah'a göre değil!*” diyerek kendi kendilerini avuturlar.

Yine bunun gibi Enam Suresi'nin 106. ayetinde “...*Putta tapanlardan (müşriklerden) yüz çevir...*” (Enam Suresi, ayet 106) diye yazılı. Bu ve benzeri emirlere uyarak Müslüman kişi, kendi öz anasını, babasını ve yakınlarını dahi (eğer müşrikseler) “*kafir*” bilip, onlardan yüz çevirmeye hazırdır. Çevirirken de Muhammed'i örnek bilir; çünkü, vaktiyle Muhammed,

kendi öz anası Emine'ye, müşrik olarak öldü diye mağfiret dilememiş, “*Tanrı bana ananı için mağfiret dileme izni vermedi*” demiştir. Ve işte Müslüman kişi, farklı inançta olanlara, örneğin “*müşrik*”lere karşı (velev ki, bunlar kendi anası, babası ya da hısımları olsun) mağfiret dilemezken ya da müşrikleri öldürmek isterken, İslam şeriatının “*hoşgörü*” dini olduğunu söylemekten geri durmaz! Söylerken de, müşrikleri “*müşrik*” yapanın yine Tanrı olduğunu bildiren şu hükmü ağzında gevelemekten usanmaz: “*Allah dileseydi, onlar puta tapmaktardı (Allah'a ortak koşmazlardı)...*” (Enam Suresi, ayet 107). Yani bu ayetlere göre, Tanrı, hem kişileri “*müşrik*” kılıyor hem de onlardan yüz çevrilmesini emrediyor olduğu halde, şeriat eğitiminden geçmiş kişi, birbirine ters düşen, birbiriyle çelişen bu

hükümleri, hiçbir güçlüğü düşmeden kabul eder. Yine bunun gibi Enam Suresi'nin 125. ayetinde yer alan,

“Allah kimi doğru yola koymak isterse onun kalbini İsla/niyete açar. kimi de saptırmak isterse... kalbini dar ve sıkıntılı kılar. Allah inanmayanları küfür bataklığında kılar” (Enam Suresi, ayet 125) şeklindeki hükmü de rahatlıkla benimser. Oysa bu ayet, biraz önce

belirttiğimiz gibi birbiriyle çatışan iki tümceden oluşmakta. Birinci tümcede insanların

“Müslüman” ya da *“kafir”* olmalarının, doğrudan doğruya Tanrı'nın keyfine ve dileğine bağlı bir şey olduğu; ikinci tümcede ise, Tanrı'nın *“kafir”* kıldığı kimselerin, yine Tanrı tarafından küfür bataklığına atıldığı bildiriliyor. Kuşkusuz ki, bu, çelişkiden başka bir şey değil. Ancak, şeriatçı kafa yapısında olan bir kimse, *Kur'an*'ın Tanrı ağzından çıkmış sözler olduğuna inandığı için, bu kitapta çelişki diye bir şey olamayacağını düşünür; çelişki diye bir şey kabul etmez. *Kur'an*'daki çelişkileri *“çelişki”* olarak görmez; çelişkili görünen hükümlerde, olsa olsa *“hikmet vardır”* diye düşünür!

KUR'AN'DAKİ ÇELİŞKİLERİ, ELEŞTİREL AKIL YOLUYLA SERGİLEMEK

Dikkatli bir okuyuşla,, görülür ki, *Kur'an*, insan yaşamının her yönünü, her konudaki hükümleriyle çelişkilere boğar. Örneğin, bir yandan kişi varlığına *“değer”* vermiş gibi görünürken, diğer yandan kişiyi kul kertesine indirir. Bir yandan *“hür”*lükten söz ederken, diğer yandan hak ve özgürlük kavramlarıyla bağdaşmaz olan şeyleri, örneğin kölelik

kuruluşunu doğal bilir. Bir yandan kişinin irade serbestisine yer vermiş gibi görünürken, diğer yandan özgür düşünceyi kökünden eritir. Bir yandan kadına değer vermiş gibi

görünürken, örneğin “*Kadının da erkek üzerinde hakkı vardır*” derken, diğer yandan onu

“*aklen ve dinen dîn*”, şahitlikte ya da miras paylaşımında erkeğin yarı değerinde ve her -ha-lükarda erkeğin egemenliği altında bir yaratık olarak tanımlar ve daha nice olumsuzluklarla aşağılar. Bir yandan hoşgörü yönlüsüymüş gibi görünürken, diğer yandan kendi emirlerine

uymayanları “*kafir*” ve “*cehennemlik*” sayarak hoşgörüsüzlüğün en katı şekline yer verir. Bir yandan “*kin*”, “*intikam*” gibi şeyleri kötülermiş gibi görünürken, diğer yandan “*cana can, göze göz, dişe diş*” gibi insanları birbirlerinden en acımasız şekilde intikam aldırıcı “*kısas*”

uygulamasını getirir. Bir yandan “*dinde zorlama olmaz*” derken, diğer yandan farklı inançta olanları (velev ki ana baba olsunlar) düşman ya da dinden çıkanları öldürülmeye layık bilir.

Bir yandan İslamın insanlar arası sevgi ve saygıya dayalı olduğu kanısına yönelikmiş gibi görünürken, diğer yandan “*İslamdan başka gerçek din yoktur, başka dinlere yönelenler sapıktırlar, Yahudilerle ve Hristiyanlarla dost olmayın Allah onları kahretsin*” vd... şeklinde, insanın insana sevgisini yok edici zihniyete yer verir. Bir yandan “*...Allah dilemedikçe insanlar inanmazlar*” şeklinde hüküm sevk ederek inanmanın Tanrı iznine bağlı olduğunu bildirirken, diğer yandan inanmayanlara (yani inkarcılara) lanetler savurur. Örneğin,

“*Kahrolası insan, ne inkarcıdır!*” der.

Bu örnekleri sonsuza dek çoğaltmak kolay. Denilebilir ki, *Kur'an'daki her bir ayetin ardında, buna ters düşen buyruklar yer almıştır; pek az hüküm gösterilebilir ki, çelişmesiz olsun.*

Durum, Muhammed'in “*Kur'an olmayarak*” söylediği sözler, yani hadisler için de böyledir.

Kişi ve toplum yaşamlarının her yönünü düzenleyen bu buyruklar, çelişme çemberi halinde, insan beynini ters yönlerde işler duruma getirir. Bu çelişmeler, bazen *Kur'an'ın* çeşitli sureleri arasında, bazen aynı surenin

ayetleri arasında, bazen de bir ayetin tümceleri ve hatta aynı bir tümcenin kendi sözcükleri arasında gizlenmiştir. Her ne kadar ilerideki bölümlerde bu

çelişmelere sık sık değinecek olmakla beraber, kısaca bir fikir edinmek üzere burada birkaç örnek daha vermekte yarar vardır.

Çelişmelerin en tipik örneklerini, İslami hem “hoşgörü” diniymiş gibi gösteren hem de hoşgörü ilkesine asla yer vermeyen hükümler arasında bulmak mümkündür. Örneğin, biraz

önce değindiğimiz Bakara Suresi’nin 256. ayetinde “*Dinde zorlama olmaz*” diye bir hüküm var ki, İslam dinini “hoşgörü” dini şeklinde göstermeye çalışanların elinde bayrak işini görür.

Buna benzer bir hüküm, bir başka surede, Gaşiye Suresi’nde şöyledir:

“Ey Muhammed, sen öğüt ver; esasen sen sadece bir öğütçüsün. Sen onlara zor kullanacak değilsin... Kim inkar ederse... Allah onu... azaba uğratar... Hesaplarını görmek bize düşmektedir” (Gaşiye Suresi, ayet 21-26).

Yine bunun gibi Nahl Suresi’nde, “*Eğer yüz çevirirlerse, ey Muhammed, sana düşenin sadece açıkça tebliğ olduğunu bildir*” (Nahl Suresi, ayet 82) denilmektedir. Buna benzer bir ayet Şûra Suresi’nde şöyle der:

“Ey Muhammed, eğer yüz çevirirlerse bilsinler ki, biz seni onlara bekçi göndermedik, sana

düşen sadece tebliğdir” (Şûra Suresi, ayet 48).

Yunus Suresi’nde, “*inkarcılara*” karşı hoşgörülü bir tutum havası yaratan şu ayet bulunur:

“Ey Muhammed, seni yalanlarsa, ‘Benim yaptığım bana, sizin yaptığımı sizedir; siz benim yaptığımdan sorumlu değilsiniz, ben de sizin yaptığınızdan sorumlu değilim’ de... De ki, ‘Ey insanlar, Rabbinizden size gerçek gelmiştir. Doğru yola giren ancak kendisi için girmiş ve sapıtan da zararına olarak sapılmıştır; ben sizin bekçiniz değilim’...” (Yunus Suresi, ayet41-108).

Yine bunun gibi “*müşrik*”lere (puta tapanlara), inkarcı olanlara ve İslama yanaşmayanlara karşı bu yeryüzü dünyasında zorlama olmayacağı, onları kendi sorumluluklarıyla, kendi

“*günahlarıyla*” baş başa bırakmak gerektiği, çünkü yaptıklarının cezasını kıyamet günü görecekları konusunda “*Kıyamet günü her ümmete bir şahit getiririz...*” şeklindeki ayetler ve bu ayetler doğrultusunda hadisler de bulunur. Örneğin, Yahudiler ve Hristiyanlarla ilgili olarak Muhammed’in, “*Dinimizde müsamaha ve cömertlik bulunduğunu, Yahudi ve*

Hristiyanların bilmelerini isterdim” dediği söylenir.¹ Ve işte bu tür hükümlere bakarak sanılır ki, İslam hoşgörü dinidir, farklı inançta olanlara ve başka dinlere karşı saygı dinidir!

Oysa ki, *Kur’an* ayetleri arasında, yukarıdakilere ters düşen niceleri vardır ki, İslamdan başka gerçek bir din olmadığını açıklamak yanında, bir de başka din ve inançta olanlara ölüm

saçmaktan geri kalmaz. Örneğin, Al-i İmran Suresi’ndeki, “*Kim İslamiyetten başka bir dine yönelirse onunki kabul edilmeyecektir*” (Al-i İmran Suresi, ayet 85 vd...) şeklindeki hükümlerden tutunuz da, “*müşrik*”lerin (“putperestlerin”) öldürölmeleri gerektiğine (Tevbe Suresi, ayet 5) ya da “*...artık onların (kafirlerin) boyunlarını vurun, parmaklarını doğrayın*”

(Enfal Suresi, ayet 12) şeklinde yok edilmelerine ya da Yahudilere ve Hristiyanlara karşı

“*Hak dinini (İslami) kabul etmelerine kadar*” savaş açılmasına ve İslami kabul etmedikleri takdirde “*cizye*” (kafa parası) alınmasına varıncaya kadar dehşet saçan tehditler vardır.

Bu vesileyle hatırlatalım ki, “*müşrikler*” sözcüğü, her ne kadar “*puta tapanlar*”ı (yani

“Tanrı’ya eş koşanlar”)) anlatır olmakla be-

1 Bu hadis için bkz. Gazali, *Ihya-i Ulumi'd Din*, 1975, c.2, s.280. 224

raber, genel olarak son derece geniş anlamda tutulmuştur: “İslama inanmayanları”, *Kur'an'ı*

“Tanrı sözü” olarak tanımayanları, Muhammed’i “peygamber” saymayanları (ve hatta “*kitab ehli*” diye bilinen Yahudileri ve Hristiyanları) da kapsayan bir sözcük olarak kullanıldığı olmuştur.² Ve işte *Kur'an*, bir yandan, “*Dinde zorlama olmaz*” derken, diğer yandan bütün bu farklı inançtaki insanlara korku ve dehşet saçan hükümleri kapsar. Şeriatçının kafa yapısı, birbirine ters iki ayrı hükmü aynı zamanda kabule öylesine alışmıştır ki, Müslüman

olmayanların, İslama kılıç yoluyla sokulmalarını .”*Dinde zorlama olmaz*” hükmüne aykırı bulmaz. Örneğin, Diyanet Vakfı’nın büyük “*üstatları*”, “*cihat*”m (yani “*vuruşmalı*”

nitelikteki savaşın) Müslümanlara farz kılındığını bildiren Bakara Suresi’nin 216. ayetini açıklamak amacıyla şöyle demekteler:

“*Cihat... hiçbir zaman saldırı değildir. Çünkü, önce İslama davet yapılır, kabul eden Müslümandır. İslami kabul etmeyenden tabi olması istenir. Bunu da kabul etmezse, ancak o zaman savaşırlar. Savaştaki sırrı biz bilmeyiz, ama Allah bilir. Bazı milletler cezaya müstehak olunca, Allah onları çeşitli belalarla cezalandırır. İşte onlardan birisi savaştır.*

Yani demek isteniyor ki, İslama çağrılan, fakat çağrıya kulak asmayan bir topluma karşı savaş

açmak ve onu kılıç yoluyla İslama sokmak Allah’ın buyruğudur. Bu buyruğun “*dinde*

zorlama olmaz” hükmüyle, hoşgörüyle çatışır bir yönü yoktur! Şeriatçının çelişkiye yatkın

düşünce tarzından daha başka bir yanıt beklemek, elbetteki abestir.

Yine bunun gibi *Kur'an*'ın bazı ayetlerinde, Muhammed'in sadece öğüt verici ve müjdeci olduğu, zor kullanmakla görevli kılınmadığı, inkarcıları Tanrı'ya karşı hesap vermekle ve baş

başta bırakmakla görevli olduğu, onların cezalarının Tanrı tarafından verileceği yazılıyken, diğer bazı ayetlerinde İslami “cihat” yoluyla, kılıçla, zorla kabul ettirmesi emredilmiştir. Bir iki örnek verelim: Daha önce de sık sık

2 Sahih-i Buhari Muhtasarı Tecrid-i Sanlı Tercemesi ve Şerhi. c.11, s.281.

3 Diyanet Vakfı'nın Kur'an çevirisinde, Bakara Suresi'nin 216. ayetinin açıklanması böyle yapılıyor.

belirttiğimiz gibi, Bakara Suresi'nde, “*Dinde zorlama yoktur...*” (Bakara Suresi, ayet 256) diye bir hüküm var. Gaşiye Suresi'nde Tanrı'nın, “*Ey Muhammed, sen öğüt ver, esasen sen sadece bir öğütçüsün*” (Gaşiye Suresi, ayet 21-22) diye konuştuğu yazılıdır. Bunun gibi Nahl ve Şûra surelerinde, “*(Ey Muhammed) sana düşenin... sadece tebliğ olduğunu bildir*” (Nahl Suresi, ayet 82; Şûra Suresi, ayet 48) denilmektedir. Bundan anlaşılan o ki, inkarcıların cezasını verecek olan Tanrı'dır. Nitekim Nemi Suresi'nde, “*Rabbin şüphesiz onlar arasında hükmünü verecektir...*” denmektedir (Nemi Suresi, ayet 78). Casiye Suresi'nde bu fikri pekiştiren şu ayet var:

“...Rabbin kıyamet günü, ayrılığa düştükleri şeyler hakkında şüphesiz aralarında

hükmedecektir” (Casiye Suresi, ayet 17). Aynı hatırlatma Gaşiye Suresi'nde şöyle tekrarlanır:

“*Ey Muhammed sen öğüt ver! Esasen sen sadece bir öğütçüsün. Sen onlara zor kullanacak değilsin. Ama kim ...inkar ederse Allah onu en büyük azaba uğratar. Onların dönüşü bizedir.*”

“Şüphesiz sonra hesaplarını görmek de bize düşmektedir” (Gaşiye Suresi, ayet 21-26).

Enbiya Suresi’nde Muhammed’in “rahmet” olarak gönderildiği, kişileri İslama çağırmakla görevlendirildiği ve çağrıya uymayanları kıyamet günüyle uyarması emredilmektedir:

“(Ey Muhammed!) Biz seni ancak alemlere rahmet olarak gönderdik. De ki, ‘Bana sadece, sizin ilahınızın ancak bir tek Allah olduğu vahyedildi. Hala Müslüman olmayacak inisiniz?’

Eğer yüz çevirirlerse de ki, ‘(Bana emrolunanı) hepinize açıkladım. Anık size vaat olunan şey (mahşerde toplanma zamanınız) yakın nü, uzak mı, bilmiyorum’...”(Enbiya Suresi, ayet 107-109).

Enam, Kalem ve Mü’min surelerinde Tanrı, güya inkarcılara verilecek cezayı kıyamet

gününde kendisinin uygulayacağını bildirerek Muhammed’e sadece insanları uyarmakla

görevli olduğunu hatırlatır:

“Ey Muhammed... senin milletin Kur’an’ı yalanladı; ‘Cezanızı ben verecek değilim’de

(onlara)” (Enam Suresi, ayet 68).

“Ey Muhammed, Kur’an’ı yalanlayanları bana bırak. Biz onları bilmedikleri yerden yavaş

yavaş azaba yaklaştıracamız...” (Kalem Suresi, ayet 44-45).

“...Ey Muhammed... onları kıyamet günü ile uyar...” (Mü’min Suresi, ayet 18).

“O kıyamet günü ki, inkarcıların yüreklerini ağızlarına getirecektir. “ •

Bu yukarıdakilere eklenebilecek daha pek çok ayete bakılarak, Tanrı'nın Muhammed'i sadece

“*uyarıcı*” olarak gönderdiği, dinde şiddet yoluna başvurulmamasını emrettiği ve

“*inanmayanların*” hakkından ileride -kıyamet gününde- kendisinin geleceğini bildirdiği sanılır. Yani sanılır ki, Muhammed, İslami zor kullanarak değil, sadece insanları uyarmak suretiyle yaymakla görevlendirilmiştir! Tanrı onu sadece “*rahmet*” olarak göndermiştir!

Ancak, bu aynı *Kur'an'da* Tanrı'nın, yukarıda söylediklerini unutmuşçasına ya da inkarlıcasına konuştuğu, dinde zorlama yolunu seçtiği, “*müşriklere*” ve “*kâfirlere*” ölüm saçtığı, onlara karşı “*vuruşmalı*” şekilde, yani kılıçla savaşmak üzere Muhammed'i görevlendirdiği görülür. Örneğin, Tevbe Suresi'nde, “...*Ey Muhammed, inkarcılarla ... savaş, onlara karşı sert davran*” (Tevbe Suresi, ayet 73) der. Enfal Suresi'nde, “... (*inkarcıların*) *boyunlarını vurun, parmaklarını doğrayın*” (Enfal Suresi, ayet 12) diye ekler. Tevbe Suresi'nde, “...*müşrikleri nerede görürseniz öldürün*” (Tevbe Suresi, ayet 5) dedikten sonra, ehl-i kitab'a (yani Yahudilerle Hristiyanlara vd...) karşı, İslami kabul etmelerine ya da

“*cizye*” (kafa parası) vermelerine kadar savaşılmasını emreder ve şöyle der:

“*Kendilerine kitap verilenlerden Allah'a ve ahret gününe inanmayan, Allah ve Resulünün haram kıldığını haranı saymayan ve hak dini (İslam dinini) kendine din edinmeyen kimselerle, küçülerek elleriyle cizye verinceye kadar savaşın*” (Tevbe Suresi, ayet, 29).

Enfal Suresi'nde de şöyle emreder:

“...*yalnız Allah'ın dini (yani islam) kalana kadar savaş*” (Enfal Suresi, ayet 39).

Yine bunun gibi dinde zorlama olmadığını (örneğin, Bakara Suresi, ayet 256) ve dilediğinin gönlünü açıp Müslüman yapar olduğunu söyleyen Tanrı (örneğin, Enam Suresi, ayet 125),

kendisine baş eğsinler diye insanları darlığa, hastalıklara ve azaba uğrattığını, kulaklarını sağır, gözlerini kör ettiğini, kalplerini mühürlediğini söylemekten geri kalmaz. Bu da yetmez, bir de vuruşmalı savaş usullerine başvurarak insanları birbirleriyle boğazlaştırır. Hani sanki bundan başka bir çözüm bulamazmış, yani ikna yoluyla ve güzellikle kendisine inandırma

gücüne sahip değilmiş gibi! Bu konudaki nice örneklerden biri şöyledir:

“Andolsunki, senden önceki ümmetlere de elçiler gönderdik. Ardından boyun eğsinler diye onları darlık ve hastalıklara uğrattık... De ki, ‘Ne dersiniz: eğer Allah kulaklarınızı sağır, gözlerinizi kör eder, kalplerinizi de mühürlerse bunları size Allah’tan başka hangi Tanrı geri verebilir’...”
(Enam Suresi, ayet 42-46).

Evet, ama mademki insanları doğru yola sokabilecek güçtedir, mademki dilediğinin kalbini, gözünü ve kulağını açma olasılığına sahiptir, o halde neden insanları doğru yola sokup

yeryüzünü mutluluk diyarı haline getirmez bu “yüce” Tanrı? İnsanları dilediği gibi “müşrik”

ya da “kafir” yapanın bizzat kendisi olduğunu söyleyen bir Tanrı’nın, “müşriktirler”,

“kafirdirler” diye bu insanları cehenneme atmasının ya da boğazlatmasının nasıl bir mantıklı yönü olabilir?

Yine bunun gibi Kur’an’ın sadece “öğüt” olarak gönderildiğini bildiren ve “dileyen Kur’an’dan öğüt alır” şeklindeki ifadelerle, kişileri öğüt almakta serbest bilen ayetler yanında, bu aynı Kur’an’ın “korkutma” amacıyla gönderildiğini ve ona uymayanların cezalandırılmaları gerektiğini belirten ayetler bulunur. Örneğin, Abese Suresi’nde Tanrı’nın şöyle konuştuğu yazılıdır:

“... Şüphesiz (bu ayetler), değerli ve gücenilir katiplerin elleriyle (yazılıp) tertemiz kılınmış, yüce makamlara kaldırılmış mukaddes sayfalarda (yazılı) bir öğüttür; dileyen ondan

(Kur'an'dan) öğüt alır..." (Abese Suresi, ayet 11-16).

Ancak, Abese Suresi'nde Kur'an'ın "öğüt" olduğunu ve dileyenlerin "kitap"ta öğüt alabileceklerini söyleyen bu aynı Tanrı, bir başka surede, kitabı korkutmak için indirdiğini bildirmekten geri kalmaz. Örneğin, Enam Suresi'nde şöyle yazılıdır:

"İndirdiğimiz bu kitap mübarektir... Mekke ve çevresini onunla korkutasın diye

gönderilmiştir" (Enam Suresi, ayet 92).

Meryem Suresi'nde de şu ayet vardır:

"Kur'an'ı ... yanlışta savaşım verip direnen bir toplumu korkutman için senin dilinle indirerek kolaylaştırdık" (Meryem Suresi, ayet 97).4

Öte yandan Kur'an'a inanmamanın, Tanrı'yı ve Muhammed'i inkar etmek, yani "kafir"

olmak anlamına geldiği, bunun da cezasının, hem bu yeryüzünde hem de öbür dünyada çok

ağır olduğunu bildiren hükümler var. Sadece Kur'an'ı inkar etmek değil, Kur'an'ın anlattığı şeyler konusunda kuşkulananmak da, aynı feci sonucu doğurur. Bu feci sonucun ne olduğunu

Kur'an, sayısız denecek kadar çok ayetleriyle ortaya koymuştur ki, bunlardan biri şöyledir:

"Ey Peygamber! Kafirlerle ve münafıklarla savaş ve onlara sert davran. Yerleri cehennemdir onların. Orası ne kötü bir varış yeridir" (Tevbe Suresi, ayet 73; Tahrir Suresi, ayet 9).

Burada geçen "kafir"ler deyiminden, Kur'an'ı ve Muhammed'i kabul etmeyenler anlaşılır;

"münafıklar" ise, Kur'an'a ve Muhammed'e dıştan inanıyormuş gibi görünüp, içten inanmayanlardır.

Görülüyor ki, *Kur'an'da* Tanrı, hoşgörüye yer verir gibi görünen hükümler yanında, hoşgörü nedir bilmeyen hükümleri, çelişmeli şekilde. sıralamış gibidir. Fakat, buna rağmen şeriatçılar

“Kur'an'da çelişme yoktur” derler; zira, çelişmeleri fark edebilecek bir düşünce tarzına sahip değillerdir; fark etseler de *“çelişme bize göredir, Tanrı'ya göre değildir!”* şeklinde konuşurlar.

4 Bu ayetlerde geçen “korkutma” ve “korkutucu” deyimlerinin Arapça aslı “imar” ve “nezir” olduğu, her ne kadar bu deyimleri “uyarma” ve “uyarıcı” olarak kullanmak mümkünse de, asıl ağırlıklı anlamın “korkutma”

olduğu konusunda bkz. Turan Dursun, Kur'an Ansiklopedisi, Kaynak Yayınları, birinci basım, Ekim 1994. c.7, s.

185.

Çelişkilerin bir başka şekline “özgürlülük” ve “özgürlüksüzlük” ya da “akılcılık” ve “aklı dışlamışlık” konusunda rastlarız. Zira, *Kur'an*, bir yandan, “Din akıldadır, akli olmayanın dini de olmaz” ya da “Kitabını oku, bugün kendi hesabım kendin göreceksin. Kim yola gelirse

kendi lehine yola gelmiş ve kim saparsa kendi aleyhine sapmıştır” (İsra Suresi, ayet 13-15) ya da “Kıyamet günü adalet terazilerini kuracağız, hiçbir kimse hiçbir şeyde haksızlığa

uğramayacak, hatta hardal tanesi ağırlığında bir işin bile karşılığını vereceğiz” (Enbiya Suresi, ayet 47) ya da “Kıyamet günü yaptığınız şeylerin karşılığı verilir...” (Yasin Suresi, ayet 54) ya da “Kim iyi bir iş yaparsa faydası kendisinedir ve kim kötülükte bulunursa zararı

kendisinedir” (Fussilet Suresi, ayet 46) ya da “Yaptıklarınızdan dolayı mutlaka sorguya

çekileceksiniz” (Nahl Suresi, ayet 93) ya da “Başınıza gelen herhangi bir musibet kendi

ellerinizin yaptığı işler yüzündendir” (Şûra Suresi, ayet 30) şeklinde ayetler sevk eder. Bu tür hükümlerle kişiye sanki “özgür” ve “akılcı” davranış tanıyormuş ve sanki onu “iyi” ve “kötü”

tüm davranışlarının sorumlusu kılıyormuş gibi görünür.⁵ Fakat, buna karşılık bu aynı Kur’an, akılcılığı ve özgürlüğü kökünden yok eder nitelikte hükümlere yer verir ki, asıl ağırlık bu tür hükümlerdedir. Örneğin, Ahzab Suresi’nde, “İnanan erkek ve kadınların, Allah ve

peygamberinin verdiği kararlar dışında davranmaları ve karar almaları yakışık almaz” (Ahzab Suresi, ayet 36) diye yazılıdır ki, kişinin tüm davranışlarının, en ince noktasına varıncaya kadar, özgür irade yoluyla değil, gökten indiği sanılan dondurulmuş buyruklarla, “vahiy”lerle düzenleneceğinin kanıtıdır. Böyle bir hükmün, biraz yukarıda gördüğümüz, “Başınıza gelen herhangi bir musibet kendi ellerinizin yaptığı işler yüzündendir” (Şûra Suresi, ayet 30) şeklindeki ayetle uyum sağlayan bir yönü olmayıp, çelişki yarattığı ortadadır.

Şimdi muhtemelen şöyle denecektir: Tanrı ve peygamber buyrukları dışında davranmayı ve

karar almayı yasaklayan yukarıdaki emrin, kişi özgürlüğünü kısıtlayan bir yönü yoktur;

çünkü, kişi yaşamları esasen kanunlarla sınırlanmış olarak ayarlanmıştır; Tanrı ve peygamber

“emirleri” de kanun işini görmektedir.

5 Buna benzer sureler ve ayetler için bkz. Bakara Suresi, ayet 24; Enam Suresi, ayet 2; Araf Suresi, ayet 92-99; Hûcl Suresi, ayet 103; Al-i İmran Suresi, ayet 154; Nisa Suresi, ayet 85; Kehf Suresi, ayet 16; Nur Suresi, ayet 21; İnsan Suresi, ayet 79; Yunus Suresi, ayet 99; Tekvir Suresi, ayet 27.

Evet, ama kanun denen şey, kişinin özgür iradesinin tezahür etmiş şeklidir. Kişi, kendi

iradesini ortaya koymak şeklinde kendi yaşamını düzenler. Zamana ve ihtiyaçlara göre bu

kanunları değiştirir. Oysa Tanrı ve peygamber buyrukları, kişinin özgür iradesiyle konabilen ya da değiştirilebilen bir şey değildir.

Öte yandan kişiyi “iyi” ya da “kötü “ yapanın Tanrı olduğuna dair hükümler vardır *Kur'an'da*; örneğin Nah! Suresi'nde şöyle der:

“Şüphesiz Allah dilediğini saptırır, dilediğini de doğru yola erdirtir...”
(Nahl Suresi, ayet 36, 93; ayrıca bkz. Fatır Suresi, ayet 8; Müddessir Suresi, ayet 31, 42 vd...)

Rad Suresi'nde, “Allah dileseydi bütün insanları doğru yola sevk ederdi” (Rad Suresi, ayet 31) der. Enam Suresi'nde, “Allah isteseydi puta tapmazlardı” (Enam Suresi, ayet 107) diye yazılıdır. Yunus Suresi'nde, “Ey Muhammed! Rabbin dileseydi, yeryüzünde bulunanların

hepsi inanırdı..’.” (Yunus Suresi, ayet 99) der. Secde Suresi'nde, Tanrı'nın cehennemi

insanlarla dolduracağına dair kendi kendine söz verdiği ve bu nedenle herkesi doğru yola sokmadığı şu şekilde anlatılmaktadır:

“Biz dilesek herkese hidayet verirdik, fakat cehennemi tamamen cin ve insanlarla

dolduracağıma dair benden söz çıkmıştır” (Secde Suresi, ayet 13).

Kehf Suresi'nde, Tanrı'nın bazı kimseleri gaflete sürüklediği bildirilmektedir:

“Bizi anmamaları için gönüllerine gaflet verdiğimiz (vs... kişi)...” (Kehf Suresi, ayet 28).

Bunlara eklenebilecek daha birçok hüküm vardır. Hepsi de kişi davranışlarının özgür iradeye dayalı olmayıp, “*Tanrı’nın dileğine göre ayarlandığını*” gösterir; bu nedenle bunlar (ve benzerleri) biraz yukarıda belirttiğimiz hükümlerle çelişki halindedirler. Ancak, şeriat eğitiminden geçmiş kişiler bu hükümlerde çelişki bulmazlar.

Tanrı’nın “*adaleti*” ya da “*keyfiliği*” konusunda aynı çelişmeler ve aynı tutarsızlıklar kendisini gösterir. Örneğin, Bakara Suresi’nde Tanrı, Müslümanların dostu ve kurtarıcısıdır; Müslüman olmayanların dostu ise şeytandır:

“...Allah inananların dostudur. Onları karanlıklardan ışığa çıkarır. İnanmayanlarınsa dostları şeytandır, onları ışıktan karanlığa götürür. Onlardır ateş ehli, onlardır orada ebedi kalanlar” (Bakara Suresi, ayet 257).

Ancak, bir başka surede bu aynı Tanrı, kişileri “*kafir*” yapan, “*karanlıkta tutan*”,

“*inandırmayan*”, “*saptıran*” durumundadır; hani sanki şeytandan geldiğini söylediği şeyleri şeytana yaptırandır. Araf Suresi’nde Tanrı’nın insanlara, “*Sakin şeytan sizi aldatıp yoldan çıkarmasın!..*” şeklinde konuştuğu, fakat hemen ardından, “*Biz, şeytanları inanmayanlara dost kıldık*” (Araf Suresi, ayet 27) diye eklediği yazılıdır. Fakat, insanları “*inanmaz*”

(örneğin, “*puta tapar*”) yapan da yine bu aynı Tanrı’dır. Yine bunun gibi Enam Suresi’nde,

“*Allah isteseydi puta tapmaklardı*” (Enam Suresi, ayet 107) diye yazılıdır. Bundan anlaşılan şu ki, Tanrı bir kısım insanları puta tapar olmaktan kurtarmış, bir kısmını ise puta tapar olarak bırakmıştır. Aynı surenin bir başka ayetinde, “*Tanrı dilediğinin gönlünü açar onu Müslüman yapar... dilediğinin kalbini dar kılar (kafir yapar)...*” (Enam Suresi, ayet 125) diye yazılıdır.

İbrahim Suresi’nin 14. ayetinde, “*Allah dilediğini saptırır... ve dilediğini de doğru yola*

eriştirir” (İbrahim Suresi, ayet 4) denmektedir. Kehf Suresi’nde, “Allah’ın doğru yola eriştirdiği kimse hak yoldadır. Kimi de saptırırsa artık ona doğru yolu gösterecek bir rehber bulamazsın” (Kehf Suresi, ayet 17; ayrıca bkz. İsrâ Suresi, ayet 97) diye açıklanmıştır. Yine bunun gibi İsrâ Suresi’nde, “Allah... kimleri saptırırsa artık onlar için Allah’ın katında dost bulamazsın. Biz onları kıyamet günü yüzükoyun, körler, dilsizler ve sağırlar olarak

hasrederiz. Varacakları yer cehennemdir. Onun ateşi ne zaman sönmeye yüz tutsa hemen alevini artırırız” (İsrâ Suresi , ayet 97) diye yazılıdır.

Görölüyor ki, bütün bu ayetlerde, Tanrı, dilediğini “saptıran”, “kafir” kılan, “kötü yola sokan” ya da dilediğini “doğru yola ileten” durumundadır. Fakat, Tanrı, insanı kötü yola sokmakla, saptırmakla, inanmaz kılmakla kalmayıp, bir de inanmaz kıldıklarını ve saptırdıklarını, “kafir”dirler, “sapık”tır\ar, “kötü”dw\&c diye lanetlemekte, örne-5in, “Kahrolası insan! Ne inkarcıdır.” (Abese Suresi, ayet 17) demekle ya da cehennemlere layık görmektedir. Kuşkusuz ki, bütün bunlar çelişmeden başka bir şey değil!

Yine Muhammed’in söylemesine göre, Tanrı, iyice anlaşılsın diye Kur’an’ı, “Arapça” ve

“apaçık” olarak indirdiğini bildirmiş ve örneğin, “Onu akıl edesiniz diye Arapça indirdik”

(Yusuf Suresi, ayet 2); “Kuşku yok ki, biz, akıl edesiniz, anlayasınız diye Kur’an’ı Arap diliyle meydana getirdik” (Zuhruf Suresi, ayet 3) şeklinde ayetler göndermiştir; böylece kullarından Kur’an’ı okuyup anlamalarını istemiş, doğru yola girip girmemek konusunda onları güya serbest bırakmıştır. Fakat, bu aynı Tanrı, anlaşılsın diye Arapça olarak yolladığı Kur’an’ın anlaşılmaması için elinden geleni yapandır; kişilerin kalplerini, kulaklarını kapatandır; örneğin şöyle der:

“Kur’an’ı anlarlar diye kalplerine örtüler ve kulaklarına da ağırlık koyduk” (İsrâ Suresi, ayet 46; ayrıca bkz. Kehf Suresi, ayet.57).

Yani Tanrı, *Kur'an*'ı anlamasınlar diye kişilerin kalplerine örtüler, kulaklarına ağırlık koymakta! Görülüyor ki, *Kur'an*'daki Tanrı, bir söylediğini, diğer söyledikleriyle yalanlamaktadır. İlerideki sayfalarda buna benzer başka örnekler yer alacaktır.

Kur'an'da yer alan çelişmeli ayetler, aynı surenin kendi içerisinde olduğu gibi, çeşitli sureler arasında da yer almış durumdadır. Örneğin, Araf Suresi'nde, Tanrı'nın kötülük emretmez

olduğu bildirilmektedir:

“...Allah fenalığı emretmez... Rabbim adaleti emretti” (Araf Suresi, ayet 28-29).

Bunun gibi Nahl Suresi'nde kötülüğün ve iyiliğin kişinin kendi davranışlarından doğduğu, iyi iş yapanın Tanrı tarafından mükafatlandırılacağı belirtilmektedir:

“... inanmış olarak kim iyi iş işlerse, ona hoş bir hayat yaşatacağız. Ecirlerini yaptıklarından daha güzeliyle vereceğiz” (Nahl Suresi, ayet 97).

Fakat, bunları söyleyen ve kişiyi kendi davranışlarının sorumlusu gibi gösteren Tanrı, bu söylediklerinin tam tersine olarak Kehf Suresi'nde şöyle konuşur:

“...Allah'ın doğru yola erıştirdiğı kimse hak yoldadır. (Allah) kimi saptırırsa, artık ona, doğru yola götürecektir bir rehber bu-z. . . “ (Kehf Suresi, ayet 17).

Yine bunun gibi Kehf Suresi'nde, *“...(Allah) kimi saptırırsa artık ona, doğru yola götürecektir bir rehber bulunmaz...” (Kehf Suresi, ayet 17)* diyerek, kişileri doğru yoldan çıkarıp kötülüğe yönelttiğinin söyleyen bir Tanrı, Nisa Suresi'nde, bu söylediğini inkar edersine, *“...sana. ne kötülük gelirse kendindendir” (Nisa Suresi, ayet 79)* diyerek kötülüğe yönelmenin kişiye ait bir iş olduğunu bildirmekte ve böylece kendi kendisiyle çelişkiye düşmektedir. Bu çelişki yetmiyormuş gibi, Rad Suresi'nin 27. ayetinde, *“...Şüphe yok ki Allah dilediğini sapıklığa... sevk eder” (Rad Suresi, ayet 27)* ya da İbrahim Suresi'nin 4. ayetinde, *“Allah dilediğini saptırır ve*

dilediğini de doğru yola eriştirir” (İbrahim Suresi, ayet 4) diye eklemekle, bir çelişkiden bir başka çelişkiye geçmektedir.

Yahudilerin, Hristiyanların ve Müslümanların birbirlerine karşı tutumlarıyla ilgili ayetler konusunda da birçok çelişkiye tanık olmaktadır. Örneğin, Maide Suresi’nde, Yahudilerle,

Hristiyanların birbirleriyle dost oldukları ve Müslümanların onlarla dost olmamaları yazılıdır:

“Ey iman edenler! Yahudileri ve Hristiyanları dost edinmeyin. Zira onlar birbirinin dostudurlar (birbirinin tarafını tutarlar). içinde onları dost tutanlar, onlardandır...” (Maide Suresi, ayet 51).

Bunun gibi Bakara Suresi’nde, Yahudilerin ve Hristiyanların, Müslümanlara Tanrı’dan bir hayır gelmemesi için hemfikir oldukları belirtilmektedir:

“(Ey müminler!) ehl-i kitab’dan kafirler ve putperestler de Rab-binizden size bir hayır indirilmesini istemezler...” (Bakara Suresi, ayet 105).

Buna karşılık Bakara Suresi’nde, Yahudilerle Hristiyanların birbirlerini kafirlikle

suçladıklarına dair şu ayet vardır:

“Hepsi de kitabı (Tevrat ve İncil) okumakta oldukları halde Yahudiler, ‘Hristiyanlar doğru yolda değillerdir’ dediler. Hristiyanlar da, ‘Yahudiler doğru yolda değillerdir’ dediler...”

Allah anlaşmazlığa düştükleri konularda kıyamet günü onlar hakkında hükmünü verecektir”

(Bakara Suresi, ayet 113).

Yani Maide Suresi’nde (51. ayet) Yahudilerle Hristiyanların birbirleriyle dost oldukları, fakat Bakara Suresi’nde (113. ayet) dost olmayıp düşman oldukları bildiriliyor. Görülüyor ki, iki ayrı surenin birbiriyle çelişkili iki ayeti var karşımızda!

“Müslüman” olmak ya da olmamak konularını hükme bağlayan ayetler bakımından aynı çelişkiler karşımızda. Bazı ayetler kişilerin Müslüman olup olmamak ya da Muhammed’e

inanıp inanmamak konusunda serbest oldukları kanısını yaratır; oysa ki, çoğu ayetler, böyle bir serbestinin söz konusu olmadığını, kişiyi “Müslüman” ya da “kafir” yapanın, doğrudan doğruya Tanrı,olduğunu ortaya koyar. Örneğin, Zümer Suresi’nde, “*inanmayanlardan*”,

“*kalpleri katılaştırmış olanlardan*” söz edilirken şöyle denmiştir:

“*Kalpleri Allah’ı anmak konusunda katılaştırmış olanlara yazıklar olsun; işte onlar apaçık sapıklıktadırlar*” (Zümer Suresi, ayet 22).

Bundan anlaşılan o ki, Tanrı’ya inanmayanlar “*sapıklardır* ve “*sapık*” olmalarının nedeni, kalplerinin katılaştırmış olmasıdır. Oysa kalplerini katılaştıran yine Tanrı’dır; çünkü, bu aynı Zümer Suresi’nde, kişilerin kalplerini katılaştıranın, kişileri “*kafir*” yapanın Tanrı olduğu açıklanmıştır:

“*Allah kimin gönlünü Islama açmışsa, o Rabbi katında bir nur üzere olmaz mı?.. Allah kimi saptırırsa da ona yol gösteren bulunmaz*” (Zümer Suresi, ayet 22-23).

Aynı şekilde Enam Suresi’nin 125. ayetinde, “Allah kimi doğru yola koymak isterse onun

kalbini İslamiyete açar (onu Müslüman yapar), kimi de saptırmak isterse... kalbini dar ve sıkıntılı kılar. Allah inanmayanları küfür bataklığında bırakır” (Enam Suresi, ayet 125) diye yazılıdır. Görülüyor ki, Kur’an’a göre “Müslüman” olup olmamak, kişinin kendi irade ve

isteğine değil, Tanrı’nın keyfine bağlıdır. Ancak, bu aynı Tanrı, kalbini dar ve sıkıntılı kılmak yoluyla “kafir” kıldığı kişiyi, her ne hikmetse, küfür bataklığına atmaktadır.

Yine bunun gibi, Yunus Suresi’nde, Tanrı’nın izni olmadan hiç kimsenin Müslüman

olamayacağı belirtilmiştir:

“Ey Muhammed, Rabbin dileyseydi, yeryüzünde bulunanların hepsi inanırdı ... Allah’ın izni

olmadıkça hiç. kimse inanamaz. O akletmeyenlere kötü bir azap verir”
(Yunus Suresi, ayet 99-100).

Dikkat edileceği gibi burada Tanrı, dilemiş olsa yeryüzündeki insanların tümünü Müslüman yapabilecekken yapmadığını bildirmekte ve kendi izni olmadan hiç kimsenin Müslüman

olamayacağını eklemektedir. Bunu dediği halde, Müslüman olmayı akletmeyenlere kötü bir

azap takdir etmektedir!

Eşitlik ya da eşitsizlik konularında *Kur’an’da* yer alan ayetler arasında da benzeri çelişmelere rastlamaktayız. Bazı ayetlerde İslamın eşitlik dini olduğu, kişiler arasında ayrıcalık

tanımadığı, ırkçılığa olanak bırakmadığı kanısını yaratan hükümler olduğu söylenir ve örnek olarak, *“Ey insanlar! Biz sizi kadın erkek olarak tek nutfeden yarattık... Tanrı indinde içinizde en şerefli olanınız, en doğru olanınızdır”* şeklindeki ayetler gösterilir. B urlu desteklemek üzere, Muhammed’in, Yahudiye ait cenaze geçerken ayağa kalkarak, *“Bu bir insandır*

(ruhtur)” dediği ve böylece insanlar arasında din, ırk, cins vd... farkı gözetmediği belirtilir.⁶

Fakat, öte yandan *Kur’an’da*, köleliği doğal bir kuruluş sayan (örneğin, Nahl Suresi, ayet 75) ya da İslamdan başka inançta olanları aşağılayan, hatta Müslümanlar arasında eşitsizlikler yaratan, örneğin Arapları üstün sayan veya rızık bakımından farklı durumlar oluşturan,

kadınları eşitlik dışı kılan hükümler vardır ki, Muhammed’in, *Kur’an* olmayarak

koyduğu hükümlerle pekiştirilmiştir -ki bunlar arasında insanları derilerinin rengine göre değerlendiren ve siyahileri aşağı gören sözleri vardır-.⁷

Görülüyor ki, *Kur'an'da*, “hoşgörüye”, “adalet” duygusuna, kişinin “sorumluluğu”na ve irade “özgürlüğü”ne değer verir, eşitlik ilkesini benimser gibi görünen hükümlere karşılık, bütün bunları hiçe sayan, yani Tanrı’yı keyfilik kaynağı gibi tanıtan, kişileri sorumlu

bulunmadıkları davranışlarından dolayı cezalandıran, eşitlik tanımayan hükümler, çelişmeli olarak yan yana yer almıştır.

Öte yandan *Kur'an'ın* bazı ayetlerinde Muhammed’in “peygamber” sayılmakla beraber, her insan gibi “normal” bir kimse olduğu ve bu nedenle kendisinden mucize beklenmemesi gerektiği belirtilmiş, fakat bazı ayetlerinde mucize yaratır olduğu bildirilmiştir. Örneğin, Ankebût Suresi’nde, “..Mucizeler ancak Rabbimin kalındadır. Doğrusu ben sadece apaçık bir uyarıcıyım” (Ankebût Suresi, ayet 50) diye yazılıdır. Bu doğrultuda olmak üzere, İsra Suresi’nde Muhammed’in, “...Ben peygamber olan bir insandan başka bir şey miyim?” diye konuştuğu görülür (İsra Suresi, ayet 90-93). Bu ayetleri Muhammed, kendisinden mucize

bekleyen kimselere, böyle bir şey beklememeleri için koymuştur. Ancak, Kamer Suresi’nde

Muhammed’in, iki parmağıyla ayı ikiye yardığı (Kamer Suresi, ayet 1-2); Tevbe Suresi’nde gözle görünmeyen askerler marifetiyle desteklendiğı (Tevbe Suresi, ayet 40); Rûm Suresi’nde İranlıların Heraklius tarafından yenileceğine dair kehanette bulunduğu (Rûm Suresi, ayet 2); Necm Suresi’nde, miraç sırasında Cebrail’i gördüğü, Tanrı katına çıkarak onunla görüştüğü ve beş vakit namaz emrini getirdiğı (Necm Suresi, ayet 5-15) yazılıdır. Muhammed’in *Kur'an* olmayarak söylediğı sözler, yani hadisler içerisinde de, onun mucizevi işler yaptığına dair olanlar çoktur: Mekke’den

Medine'ye uçtuğu, kayaları toz haline soktuğu, bin kişiyi bir anda doyuracak gıda malzemesi ürettiği, yağmurlar yağdırttığı, ağaçlara yer değiştirtip, uyurken kendisine gölge sağladığı, kurtlan konuşturduğu vd... gibi mucize örneklerini, İbn-i İşhak, İbn Hişam, Taberi, Vakidi, Buhari gibi (ve daha nice) kaynaklarda bulmak mümkündür.

7 Bu konudaki hadisler için bkz. İlhan Arsel, şeriat'tan Kıssalar 2, Kaynak Yayınları, İstanbul, 1997, s.54.

Kur'an'daki çelişkiler, uyumsuzluklar ve tutarsızlıklar sadece farklı surelerin farklı ayetlerinde değil, bazen aynı surenin kendi ayetleri ya da aynı bir ayetin kendi tümceleri ve hatta aynı tümcenin kendi sözcükleri arasında da kendisini gösterir.

Aynı surenin birbirini izleyen ayetleri arasındaki çelişmelerden bir iki örnek vermek

gerekirse, Nahl Suresi'nin 2. ayetini beraberce okuyalım:

“Allah kullarından dilediğine buyruğunu havi vahyini iletip melekleri indirerek ř öyle der:

‘Benden başka Tanrı yoktur, benden sakının’...” (Nahl Suresi, ayet 2).

Dilediği kimselere böylece buyruk indirdiğini bildiren Tanrı, aynı surenin 9. ayetiyle, bu keyfiliğini pekiştiren ve kişileri “eğri” ya da “doğru” yola götürenin kendisi olduğunu belirten şu sözleri söyler:

“Yolun doğrusunu göstermek Allah’a aittir. Yolun eğri olanı da vardır. Allah dileseydi hepinizi doğru yola iletirdi” (Nahl Suresi, ayet 9).

Tanrı, herkesi doğru yola iletmek istememiş, sadece dilediği bazı kişileri iletmiştir. Daha başka bir deyimle, doğru yola girip girmemeyi kişinin iradesine bırakmamış, kendisi

ayarlamıştır. Ancak, bu aynı Nahl Suresi'nin biraz ilerisinde çelişki yaratan şu ayet yer almıştır:

“...Bu dünyada iyi davrananlara iyilik vardır... Allah sakınanları böylece • mükafatlandırır...”

onlar kendilerine yazık ediyorlar. Bu yüzden isledikleri kötülöklere uğradılar...” (Nahl Suresi, ayet 30-34).

Görölüyor ki, bu ayetlerde, üç boyutlu bir çelişme söz konusudur: kişileri “iyi” ya da “kötü”

yola götürenin kendisi olduğunu söyleyen Tanrı, aynı zamanda onları sorumlu olmadıkları

davranışlar yüzünden “mükafatlandırmakta” ya da “cezalandırmakta” olduğunu açıklamıştır.

Birkaç ayet ileride Tanrı, putperestlerin kendi aralarında şöyle konuştuklarını söyler:

“Allah dileseydi ondan başka hiçbir şeye ne biz ne de babalanınız tapardı...” (Nahl Suresi, ayet 35).

Onları bu şekilde konuşur göstermekle, “sorumluluk” durumunu yok kılmış olduğunu unuttur ve üç ayet ileride, “Allah içlerinden kimini doğru yola erıştirdi...” diyerek keyfiliğini tekrar dile getirir. Ve hemen sonra şöyle konuşur:

“Ey Muhammed! Onların doğru yolda olmalarına ne kadar öz.en-sen, yine de Allah

saptırdığını doğru yola iletmez” (Nahl Suresi, ayet 37).

Dikkat edileceğı gibi, insanları doğru yolu soksun diye Muhammed'i gönderdiğini söyleyen bir Tanrı, bu söylediğini unutmuşçasına, “Ey Muhammed! Sen onları doğru yola sokmak

istiyorsun, ama ben onları saptırmış olduğum için, artık ne kadar uğraşırsan uğraş, onları doğru yola iletemezsin. Çünkü, insanları saptıran ya da doğru yola sokan benim!” şeklinde konuşabilmektedir! Bu da yetmiyormuş gibi, az geçmeden bu söylediğini de cerh edercesine ve sanki doğru yola sokan ya da saptıran kendisi değilmiş gibi, “...Allah yolunda hicret eden kimseleri, andolsun ki, dünyada güzel bir yere yerleştiririz” (Nahl Suresi, ayet 41) diye eklemektedir. Olacak şey midir bu?! Hiç Tanrı böyle bir çelişmeye düşebilir mi?! Çelişkiler, bu aynı sure boyunca birbiri peşi sıra böylece sürer gider.

Daha önce değinmiş olmakla beraber, puta tapmak ya da tapmamak konusundaki çelişmelere

tekrar göz atmakta yarar var: *Kur'an'a* göre puta tapmak en büyük günahlardandır; tapanlar Tanrı'ya “şirk” (eş) koşanlardan olup “müşrik” diye çağırılırlar ve cezaları öldürülmeştir.

Tevbe Suresi'nde, “*Müşrikleri nerede bulursanız öldürün*” (Tevbe Suresi, ayet 5) diye emredilmiştir. Ancak, diğer bazı ayetlere göre, puta tapıp tapmamak kişilerin elinde olan bir şey değildir. Onları puta taptıran (ya da tapmaktan alıkoyan) bizzat Tanrı'dır. Çünkü, Enam Suresi'nde, “*Allah dileseydi puta tap/nazlardı...*” (Enam Suresi, ayet 107) diye yazılıdır. Nahl Suresi'nde de, “*Ey Muhammed! Onların doğru yolda olmalarına ne kadar öz.ensen, yine de Allah saptırdığını doğru yola iletmez*” (Nahl Suresi, ayet 37) diye açıklanmıştır. Görülüyor ki, Tanrı, hem dilediğini puta taptırmakta hem de puta tapıyorlar diye lanetleyip, öldürtmektedir.

Tanrı'nın “*adaleti*” ve “*yüceliği*” fikrini zedeler nitelikte çelişmeli ayetler de var *Kur'an'da*: bunlar arasında Tanrı'yı hem “*merhametli*” ve “*bağışlayan*” hem de “*acımasızlıklar*”

içerisinde gösterenleri bulunmakta. Gerçekten de *Kur'an'ın* pek çok yerinde Tanrı'nın

“*Rahman*” (herkese çok acıyan), “*Rahim*” (özellikle ahrette inanırlara acıyan) ve “*bağış-*

layan” olduğu yazılıdır; örneğin Haşr Suresi’nde, “...(Allah) acıyıcı olandır (rahman), acıyandır (rahim)...” (Haşr Suresi, ayet 22-24) denilmektedir. Ancak, “acıyan” ve

“bağışlayan” bu Tanrı, çoğu kez hiç de acıyan ve bağışlayan değildir. Örneğin, Araf Suresi’nde, Adem ile Havva’nın pişmanlık (nedamet) duyarak, “*Rabbimiz kendimize yazık ettik, bizi bağışlamaz ve bize merhamet etmezsen biz kaybedenlerden oluruz*” (Araf Suresi, ayet 23) diye merhamet dilendikleri görülür. Fakat, bir sonraki ayette “*merhametli ve bağışlayan*” Tanrı’nın, bu “*pişmanlığa*” ve “*yalvarmalara*” karşı hiç yumuşamadan,

“*Birbirinize düşman olarak (yeryüzüne) inin. Bir süre böyle yaşayacaksınız*” (Araf Suresi, ayet 24-25) diye konuştuğu yazılıdır. Bu “*acımasız*” tutum, Enbiya Suresi’nde biraz daha pekiştirilmiş gibidir; çünkü, orada, “*Tanrı onların nedametini kabul etmemiştir; çünkü, içlerini ve gizlediklerini bilmiştir*” (Enbiya Suresi, ayet 111) diye yazılıdır. Pek güzel, ama insanın kalbini açan ya da kapayan, onu doğru yola sokan ya da saptıran yine Tanrı değil mi?

Şu durumda Adem ile eşinin sapmalarına da, yine Tanrı neden olmuş değil midir? O halde

onların nedamet duymalarını dahi hiçe sayarak onları cezalandırması haksızlık ve acımasızlık olmaz mı?

Kur’an’daki çelişmeler, sadece sureler arasında ya da aynı surenin çeşitli ayetleri arasında değil, çoğu zaman aynı bir ayetin (ya da birbirini izleyen iki ayetin) kendi satırları ve sözcükleri arasında da kendisini belli edebilir. Örneğin, Nahl Suresi’nin 93. ayeti şöyledir:

“*Allah dikseydi sizi tek bir ümmet yapardı, ama o, istediğini saptırır, istediğini doğru yola eriştirir. İşlediklerinizden, andolsun ki sorumlu tutulacaksınız*” (Nahl Suresi, ayet 93).

Görülüyor ki, ayetin ilk iki tümcesiyle son tümcesi arasında çelişme yatmakta: ilk iki tümcede kişileri “*doğru*” ya da “*eğri*” yola sokanın

Tanrı olduğu yazılıdır! Böyle olduğuna göre, Tanrı’nın kişilere, “eğri” yola sapmış

olmalarından dolayı sorumluluk yüklememesi gerekirken,
“yaptıklarınızdan dolayı mutlaka sorguya çekileceksiniz” diye cezalandıracağı anlatılmakta!

Aynı şeyi Maide Suresi’nin 41. ayetinde görmekteyiz. Bu ayetin ilk kısmında “münafık”ların samimi şekilde İslama bağlı olmadıkları, Yahudilerin de Müslümanlığı kabule yanaşmadıkları ve bu yüzden Muhammed’in üzüldüğü, oysa ki, böyle bir üzüntüye kapılmaması gerektiği yazılıdır:

“Ey Peygamber! Kalpleri inanmamışken, ağızlarıyla ‘inandık’ diyenler, Yahudilerden yalana kulak verenler ve sana gelmeyip inkara) koşanlar seni üzmesin...” (Maide Suresi, ayet 41).

Fakat, bu aynı ayetin devamı olan satırlarda, münafıklarla Yahudilerin, bu şekilde hareket etmelerinin “fitneden doğma” bir şey olduğu ve onları fitneye sürükleyen de bizzat Tanrı olduğu yazılıdır. Zira, ayet şöyle devam ediyor:

“Allah’ın fitneye düşmesini dilediği kimse için Allah’a karşı senin elinden bir şey gelmez. İşte

onlar Allah’ın kalplerini arıtmak istemediği kimselerdir. Dünyada rezillik onlarıdır. Onlara ahrette büyük azap vardır” (Maide Suresi, ayet 41).

Tekrar edelim ki, bu ayetin iki bölümü arasında çelişme vardır: çünkü, ilk bölüme göre, Tanrı, Muhammed’i gönderirken, kişileri Müslümanlığa çağırmasını, eğer çağrıya uymayacak

olurlarsa hiç üzülmeme-sini söylemiş, fakat diğer yandan da bu kimselerin kalplerini

arıtmayıp fitneye düşmelerini istemiştir. Yani hem onları günahkar duruma itmiş hem de

cezalandırma yoluna gitmiştir;8 üstelik de Muhammed’e, bütün bunlardan dolayı

“üzülmemesini” söylemektedir!

Yine bunun gibi Nisa Suresi’nin 78. ayetinde, “...(Ey Muhammed!) Kendilerine bir iyilik dokununca, ‘Bu Allah’tandır’ derler. Başlarına bir kötülük gelince de, ‘Bu senden’ derler.

(Sen onlara), ‘Hepsi Allah’tandır’ de...” (Nisa Suresi, ayet 78). Görülüyor ki, burada,

“iyilik” ve “kötülük” denen şeylerin kaynağı olarak “Allah” gösterilmektedir. Yani

insanların

8 Sahih-i..., c.10, s.119-120.

başına gelen iyiliklerin ve kötülüklerin Tanrı tarafından verildiği bildirilmektedir. Öte yandan bir ayet sonra iyiliğin Tanrı’dan, kötülüğün ise kişinin kendinden geldiği bildiriliyor:

“Sana gelen iyilik Allah’tandır. Başına gelen kötülük ise nef-sindendir. Seni insanlara elci gönderdik...” (Nisa Suresi, ayet 79).

Görüldüğü gibi, Nisa Suresi’nin 78. ayetinin son tümceleriyle, 79. ayetinin ilk tümceleri çatışma halinde. Fakat, bir de her iki ayetin söz konusu tümceleri, kendi içlerinde çelişmeli durumda. Çünkü, “iyilik”, kaynağı sayılan ve dilemiş olsa her insanı doğru yola sokup iyilikte bulunma gücüne sahip olan bir Tanrı’nın, kendi kendini “kötülük” kaynağı olarak göstermesi şaşırtıcıdır. Öte yandan, iyiliğin ve kötülüğün kendinden’ geldiğini söyleyen bir Tanrı’nın

“...Sana ne kötülük gelirse kendirdendir” şeklinde konuşması daha da şaşırtıcıdır. Çünkü,

“kötü” yola girmekten dolayı sorumluluğun kişiye ait olduğunu söyleyen Tanrı, onu iyilik yoluna sokmadığını söylemekle katmerli şekilde çelişkili bir dil kullanmış olmaktadır.

Yine aynı şekilde Rad Suresi’nin 27. ayetinde şöyle bir tümce bulunuyor:

“...De ki, ‘Kuşkusuz Allah dilediğini saptırır, kendisine yöneleni de hidayete erdirir’... “ (Rad Suresi, ayet 27).

Burada da tümcenin ilk kısmına göre, Tanrı dilediğini sapıklığa sürüklemektedir; yani kişinin iradesine yer vermeden keyfi şekilde onu kendisine kukla ve oyuncak yapmaktadır. Bu

durumda kişi için, kendiliğinden doğru yola yönelmek mümkün değildir. Biraz önce

gördüğümüz gibi, Tanrı’nın kötü yola yönelttiğini, Muhammed bile doğru yola

yöneltememekte (Nahl Suresi, ayet 37). Fakat, bu aynı Rad Suresi’nin 27. ayetindeki

tümcenin ikinci kısmına göre, Tanrı, “*gönlüyle kendisine yönelenleri*” doğru yola sokmakta, yani sanki kişinin iradesine itibar etmektedir. Evet, ama kişinin gönlünü açıp Müslüman

yapan ya da kapayıp kafir kılan Tanrı değil miydi? (Örneğin, Enam Suresi, ayet 125). Yine bunun gibi Nahl Suresi’nin 93 ayetindeki tümce, birbiriyle çelişen sözcüklerden oluşuyor:

“...(Tanrı) *istediğini saptırır, istediğini doğru yola eriştirir; islediklerinizden, andolsun ki, sorumlu tutulacaksınız*” (Nahl Suresi, ayet 93). Görülüyor ki, Tanrı, hem kişiyi saptıran ya da doğru yola sokandır (yani ona irade özgürlüğü tanımayandır) hem de onu, “*islediklerinden*”

dolayı sorumlu tutmaktadır. Ayetin iç içe girmiş tümcelerinin birinci kısmıyla ikinci kısmı arasında çatışma ve çelişme var!

Bütün bunlardan anlaşılacağı üzere, çelişmeler, sadece insan aklını şaşırtıcı ve işlemez hale

sokucu değil, Tanrıyı çelişmeler içerisinde bocalar şekilde göstermek bakımından olumsuzluk yaratmakta, daha doğrusu Tanrı fikrini, kişideki değer ölçülerini ve kutsallık anlayışını zedeleyici bir nitelik taşımaktadır.

Genel olarak Mekke döneminde indiği söylenen ayetlerle -ki bunlara “Mekki” denir-, Medine döneminde indiği kabul edilen ayetler -ki bunlara da “Medeni” denir- arasında da büyük

çelişkiler vardır. Mekki ayetler nispeten yumuşak, barışçı ve hoşgörölüyümüş gibi görünen ve Muhammed’i öğüt verici ya da tebliğ ediciymiş gibi gösteren ayetlerdir. Örneğin, Gaşiye

Suresi’nde, “*(Ey Muhammed!) Sen öğüt ver, esasen sen sadece bir öğütçüsün*” (Gaşiye Suresi, ayet 21-22) diye yazılıdır. Nahl Suresi’nde, “*(Ey Muhammed!) Yine de yüz*

çevirirlerse, artık sana düşen ancak açık bir tebliğdir” (Nahl Suresi, ayet 82). Enam Suresi’nde, “*(Ey Muhammed!) ayetlerimiz hakkında ileri geri konuşmaya dalanları gör-düğünde, onlar başka bir söze geçinceye kadar onlardan uzak dur...*” (Enam Suresi, ayet 68).

Kafirûn Suresi’nde, müşriklere karşı Muhammed’in, “*Ben de sizin taptıklarınıza asla tapacak değilim. Evet, siz de benim taptığıma tapıyor değilsiniz. Sizin dininiz size, benim dinim banadır*” (Kafirûn Suresi, ayet 6) şeklinde konuştuğu yazılıdır. Yine Nahl Suresi’nin. 35. ve 37. ayetlerinde “*peygamberlere*” apaçık tebliğden başka bir görev ve yetki verilmediği açıklanmıştır.9 Bunlara eklenebilecek daha birçok örnek var. Tekrar edelim ki, “*yumuşak*” ve

“*hoşgörölü*”ymüş gibi görünen bu ayetler, Mekke döneminde indiği kabul edilen

ayetlerdendir.

9 128 ayetten oluşan Nahl Suresi'nin 126., 127. ve 128 ayetleri hariç, geri kalanları hep Mekke döneminde inmiş

sayılır.

Ancak, Medine'de indiği söylenen (yani Medeni olan) ayetler, yukarıdaki ayetlerden çok

farklıdır. Şu bakımdan ki, bunlar, yumuşaklık yerine sertliği, barışçılık yerine saldırganlığı ve savaşçılığı, hoşgörü yerine hoşgörüsüzlüğü öngören ayetlerdir. Örneğin, Mekke döneminde

Muhammed'i "*tebliğ edici*", "*öğüt verici*" olmak üzere gönderdiğini söyleyen, *Kur'an'a*,

"(Ey Muhammed!) Sen öğüt ver, esasen sen sadece bir öğütçüsün" (Gaşiye Suresi, ayet 21-22) şeklinde ayetler gönderen ya da müşriklere karşı yumuşak bir dille konuşarak, "*Ben de sizin taptıklarınıza asla tapacak değilim. Evet, siz de benim taptığıma tapıyor değilsiniz. Sizin dininiz size, benim dinim banadır*" (Kafirûn Suresi, ayet 6) diyen Tanrı, Medine döneminde korku, dehşet ve ölüm saçarak şöyle der:

"Müşrikleri bulduğunuz, yerde öldürünüz!" (Tevbe Suresi, ayet 5).

Mekke döneminde Muhammed'i barışçılıymış gibi gösteren Tanrı, Medine döneminde,

"Kafirlerle ve münafıklarla savaş (cihatta bulun). Ve onlara katı davran. '.." (Tevbe Suresi, ayet 74) şeklinde konuşur ve kafirlerle savaşmanın, onları öldürmenin, ellerindeki mallarını ve mülklerini yağmalamanın, ganimet olarak almanın, putlarını kırmanın İslami bir görev

olduğunu anlatıcı hükümler koyar (örneğin, Bakara Suresi, ayet 191; Nisa Suresi, ayet 89-91; Tevbe Suresi, ayet 5).

Hemen belirtelim ki, Mekki ayetlerle Medeni ayetler arasındaki çelişkiler, herhangi felsefi bir nedene dayalı değildir; sadece Muhammed'in Mekke döneminde zayıf durumda olup şiddet

kullanamamasından ve Medine'ye geçtikten sonra güçlenip dehşet saçabilir ve savaş yapabilir duruma girmiş olmasındandır. İlerideki sayfalarda bu konuya tekrar döneceğiz.

KUR'AN'DAKİ ÇELİŞKİLER, İSLAMIN DAHA İLK BAŞLARINDA GÖZE BATAR OLMUŞTUR

İslam kaynaklarından öğrenmekteyiz ki, *Kur'an'daki* çelişkiler, İslamın daha ilk anlarından itibaren fark edilir olmuştur. Ö kadar ki, Muhammed'in verdiği emirlerin birbirini tutmaması ve örneğin bir gün “*helal*” bilip izin verdiği şeyi, bir başka gün “*haram*” sayması ya da yasaklaması, çevrede dedikodu konusu olmuştur. Birtakım kişiler açıkça şöyle konuşmaya

başlamışlardır: “*Muhammed bugün emrettiğini yarın yasaklayarak ashabıyla alay ediyor.*”

Bunu söylerlerken Muhammed'i “*iftiracı*” olarak tanımlamışlardır.¹ Muhammed, o dönemde henüz güçlü durumda olmadığı ve bu nedenle bu gibi kişilere karşı şiddet yoluna

başvuramayacağını bildiği için, buyrukların Tanrı tarafından konup, gerektiğinde Tanrı

tarafından kaldırıldığına dair *Kur'an'a* ayetler koymuştur. Bunlardan biri şöyledir:

“Biz bir ayetin yerine başka bir ayeti getirdiğimiz zaman —ki Allah, neyi indireceğini çok iyi bilir- ‘Sen ancak bir iftiracısın’ dediler...”(Nahl Suresi, ayet 101).

Söylemeye gerek yoktur ki, böyle bir ayet, hani sanki Tanrı yanlış hüküm indirirmiş de, bir başka hükümle bu yanlışlığı giderirmiş” gibi bir tanıma sokmak bakımından daha da olumsuz bir sonuç yaratmaktadır.

Muhammed, giderek güçlendikten sonra, yumuşak tutumunu değiştirmiş ve kendisi hakkında

“bugün emrettiğini yarın yasaklayarak ashabıyla alay ediyor” şeklinde konuşanların hakkından gelmesini bilmiştir.

1 Nahl Suresi’nin 101. ayetinin Diyanet Vakfı tarafından açıklanmasına bakınız.

Bundan dolayıdır .ki, Muhammed’in hayatta bulunduğu süre boyunca, hiç kimse *Kur'an’daki* çelişkileri ortaya koymak cesaretini gösterememiştir. Fakat, onun ölümünden hemen sonra, çelişkiler ve tutarsızlıklar şeriat uygulayıcılarını bir hayli uğraştırmış ve güç durumlarda bırakmıştır. Örneğin, Ashab-ı Kiram bu yüzden pek çok sorunu çözümleyememiş, çoğu

zaman çaresizlik içinde bocalamıştır. İlerideki bölümlerde, çelişkilerin yarattığı kötü sonuçları belirtirken göreceğiz ki, Halife Osman b. Aftan bile, *Kur'an’daki* iki ayetin birbiriyle çatışır olması yüzünden belli konularda fetva verememiş ve çoğu zaman işi askıya alıp geciktirmek (talik etmek) zorunluluğunda kalmıştır. Örneğin, bir kez kendisine iki kardeşin *“mülk-i yeminde”* birlikte yemin edip edemeyecekleri sorulmuş, o da, *“Ne bileyim? Bunu bir ayet helal, öbür ayet de haram kılmıştır”* diyerek soruyu cevapsız bırakmıştır.

Yine bunun gibi, *Kur'an* bilgisine sahip ünlülerden Abdullah b. Amr'e, pazartesi günleri oruç tutmayı "*nezreden*" (kendi kendine adanmış olan) bir kimsenin, "*nezir*" günü bayram gününe rastlayacak olursa, ne yapacağı sorulmuş, o da, "*Ne bileyim? Bir tarafta Allah nezrin yerine getirilmesini emrediyor, öbür tarafta da Resulullah bayram günü oruç tutmayı yasak etmiştir*" diyerek fetva vermekten çekinmiştir.²

Çelişkilerin yarattığı sakıncalar sadece bu bakımdan değil, ileride ayrıca belirteceğimiz gibi, insan beynini tutarlı ve mantıklı şekilde düşünemez, işleyemez ve gelişemez hale getirmek bakımından ortaya çıkmıştır. İslam ülkelerinde fikirsel, sosyal ve siyasal alanlarda geri kalmışlığın nedenlerinden biri de budur.

2 Sahih-i..., Diyanet Yayınları, c.11, s.52. 246

KUR'AN'DA ÇELİŞME OLMADIĞINA DAİR

İSLAMCILARIN ÖNE SÜRDÜKLERİ İDDİALAR VE

BU İDDİALARDAKİ GEÇERSİZLİKLER

İslamcılar, *Kur'an'da* hiçbir çelişki, hiçbir tutarsızlık ya da uyumsuzluk bulunmadığı gibi

"onun anlattığı teferruatta da zerre kadar uygunsuzluk olmadığı" iddiasındadırlar.

Kur'an'daki sözlerin içerdiği anlam, hüküm ve haberlerde tam bir tutarlılık, bütünlük, sıhhat ve uyum bulunduğunu savunurlar. İnsanların söyledikleri sözlerde çelişme ve tutarsızlık

bulunabileceğini, fakat Tanrı sözlerinde asla böyle bir şey olamayacağını tekrarlarlar.

İddialarını kanıtlayabilmek için, bu kitabın doğrudan doğruya Tanrı'dan gelme ve Tanrı'nın sözleri olduğunu söylerler; bu söylediklerini Kur'an'dan ayetlerle kanıtlamaya çalışırlar ki, bunlardan biri şöyledir:

“Hala Kur'an üzerinde gereği gibi düşünmeyecekler nü? Eğer o, Allah'tan başkası

tarafından gelmiş olsaydı, onda birçok tutarsızlık bulurlardı” (Nisa Suresi, ayet 82).

Kur'an'da tutarsızlık ve çelişme diye bir şey olmadığını iddia ederlerken, diğer dinlerin

“kutsal” sayılan kitaplarında, örneğin *İncil*'de *“uyumsuzluklar”*, *“çelişkiler”* bulunduğunu öne sürerler.¹

Daha başka bir deyimle, şariatçılar, Kur'an As. “çelişme” olabileceği ihtimaline yer

vermezler; olsa olsa, “Bize göre çelişme vardır, Tanrı'ya göre yoktur” deyip işin içinden çıkarlar ya da “Akıl ile vahyin çelişir gibi görünmesine, insanın inadı ve aceleciliği neden teşkil etmektedir...” diyerek, suçu insanın “sabırsız” ve “cahil” oluşunda ararlar. Bunu yaparlarken, kişiyi “vahiy önünde teslimiyete”, yani “imancılığa” çağırırlar ve aklın Kur'an rehberliğinde iş görmesi gereğine sarılırlar. Aslında

İ Ömer Rıza Doğrul, age, s. 128 (Nisa Suresi'nin 82. ayetinin açıklanması vesilesiyle).

onların bu tutumu, akılcı düşüncüyü önlemeye yönelik bir kurnazlıktan başka bir şey değildir.

Fakat, onlar bu kurnazlığı, *“Bu teslimiyet, aklın mahkûmiyeti değil, sınırlan içinde ve aceleye düşmeden faaliyet göstermesidir”* şeklindeki bir cambazlıkla gizlemesini bilirler. Şariat verileriyle ve şariatçı ruhla yetişmiş

oldukları için, onların bu tutumunu doğal bir sonuç gibi kabul etmek gerekir. Çünkü, bir kere şeriatçılar, *Kur'an'ın "Tanrı sözleri"* olduğuna ve

"Arapça olarak Muhammed'e vahyedildiği-ne" inanmışlardır. İnanmalarının nedeni, bunun böyle olduğunun kendilerine *Kur'an* ayetleriyle öğretilmiş olmasındandır; örneğin, Nisa Suresi'nde, *"(Kur'an) Allah katından başta bir yerden gelseydi, onda birbirini tutmaz birçok şey bulurlardı"* (Nisa Suresi, ayet 82) diye yazılıdır. Bakara Suresi'nde şöyle yazılıdır: *"Bu, doğruluğu şüphe götürmeyen... kitaptır..."* (Bakara Suresi, ayet 2-4); *"...(Allah) Kur'an'ı..."*

inananlara müjdeci olarak senin (Muhammed'in) kalbine indirmiştir" (Bakara Suresi, ayet 97). Meryem Suresi'nde şu ayet vardır: *"Ey Muhammed! Biz Kur'an'ı... senin dilinde"*

indirerek kolaylaştırdık" (Meryem Suresi, ayet 97; ayrıca bkz. Ta-Ha Suresi, ayet 113).

Benzeri hükümler kitap boyunca sıralanmıştır. Kuşkusuz ki, *Kur'an'ı* Tanrı'nın ağzından çıkmış sözler olarak kabul edenler için, *"Kur'an'da çelişki vardır"*, demek söz konusu değildir.

Bundan başka, bir de *Kur'an'da, Kur'an'ın* Muhammed tarafından *"uydurulmadığını"*

açıklayan ve *"uydurdu"* diyenlere tehditler savuran ayetler vardır. Muhammed bu tehditleri, *Kur'an'ın* Tanrı'dan gelmediğini söyleyenlere yöneltmişti. Çünkü, inanmayanlar ve özellikle Yahudiler ve Hristiyanlar, onun, *Tevrat'tan* ve *İncil'den* öğrendiklerini sanki kendisine Tanrı'dan gönderilmiş şeyler gibi gösterdiğini, dolayısıyla *Kur'an'ın* Tanrı yapısı değil, insan yapısı bir şey olduğunu söylerlerdi. Hatice'nin kervanlarını Suriye'ye götürmek için yaptığı seyahatler sırasında, Muhammed'in orada rastladığı bir papaz'dan *incil* hakkında bilgiler

aldığını ve bunları Tanrı'dan kendisine vahyolunmuş gibi gösterdiğini ileri sürerlerdi. İşte onları susturmak için Muhammed, Tanrı'nın şöyle dediğini söylerdi:

“Andolsun ki, ‘Muhammed’e elbette bir insan öğretiyor’ dediklerini biliyoruz. Kastettikleri kimsenin dili yabancısıdır, Kur’an ise fasih Arapçadır” (Nahl Suresi, ayet 103).

Söylerken de, *Kur’an’ın* çelişmeli ve tutarsız hükümler kapsamadığını belirtir, örneğin, biraz önce değindiğimiz gibi,”.. *.(Kur’an) Allah katından başka bir yerden gelseydi, onda birbirini tutmaz birçok şey bulurlardı “* (Nisa Suresi, ayet 82) şeklinde ayetler yerleştirirdi. İleride ay-nca göreceğimiz gibi, Muhammed, bu ayetleri koyarken, Müslüman kişiyi *Kur’an’daki*

çelişkilere adeta hazırlamış gibidir Daha doğrusu istemiştir ki, Müslüman kişiler, Tanrı’dan çelişkili bir şey gelemeyeceğine inanmış olsunlar.

Öte yandan yine istemiştir ki, Müslüman kişiler, ayetlerin “*çelişkili*” olabileceği konusu üzerinde hiç durmasınlar; yani “*çelişkili*” gördükleri ayetleri birbirleriyle karşılaştırıp kuşkuya düşmesinler ya da tekzibe girişmesinler. Nitekim Taberani’nin Abdullah b.

Ömer’den rivayetine göre Muhammed şöyle demiştir: ,

“Kur’an’ı birbirine vurmayınız; onun ayetlerini karşılaştırmakla tekzibe kalkışmayınız; onun ayetleri birbirini tasdik eder. O (yedi) vücut üzere nazil olmuştur. “2

Bundan dolayıdır ki, Müslüman kişi için iran’daki çelişkileri keşfedip ortaya çıkarma olasılığı yoktur. Nitekim, şeriat eğitiminden geçmiş kişinin beyni bu yukarıdaki buyruklarla öylesine yoğrulmuştur ki, biraz yukarıda değindiğimiz gibi, çelişmenin “*çelişme*” ya da tutarsızlığın

“tutarsızlık” olduğunu fark etmez. Fark etse bile, bunu bilmezlikten gelir ve örneğin,

“Çelişmeler bize göredir; Tanrı’ya ve Peygamber’e göre değildir” diyerek, sanki bütün kusur kendi yetersizliğindeymiş gibi bir davranışa yönelir.

Bütün bunlar bir yana, şeriatçının başvurduğu bir kurnazlık daha vardır ki, o da, *Kur’an’da* çelişkileri, sanki fikir özgürlüğüne yer veren şeylermiş gibi

göstermektedir. Bu konuyu biraz ileride “*muhkem*” ve “*mü-teşabih*” ayetler konusunu incelerken tekrar ele alacağız. Fakat, şimdilik şunu hatırlatalım ki, *Kur’an’daki* çelişkiler konusunda şeriatçının izlediği kurnaz siyaset, *Kur’an* üzerinde tartışma olasılığına, hele ayetlerin birbirleriyle karşılaştırılmasına asla fırsat bırakmamaktır. Bunu sağlamak üzere yaptığı ilk şey, Muhammed’in, biraz yukarıda belirttiğimiz şu sözlerine sarılmaktır:

2 Gazali, age, İstanbul, 1975, c.2, s.881.

“Kur’an’ı birbirine vurmayınız; onun ayetlerini karşılaştırmakla tekzibe kalkmayınız. “3

Bunu yaparken, bir *at Kur’an* ayetlerinden bazılarının “*kesin*”,- bazılarının da “*şüpheli*”

(“*müteşabih*”) ayetler.olduğunu ve bunların anlamının gizli tutulduğunu ileri sürmekten geri kalmaz.⁴

Biraz ileride, *Kur’an’da* çelişmelerin nedenlerini açıklayacağız ve göreceğiz ki, bu çelişmeler, genellikle, Muhammed’in yaşam gereksinimlerinin ürünü olarak ortaya çıkmıştır. Ancak,

şeriatçı çevreler bunu bilmezler; genellikle çelişmelerin gerçek nedenlerinden habersizdirler; haberli olsalar bile, bu nedenlerin bilinmesini istemezler, 1400 yıl boyunca yalan siyasetini, her alanda olduğu gibi bu alanda da sürdürmüşlerdir.

3 İbid

4Sahih-i..., c.IO, s.62.

**ŞERİATÇILAR, KUR'AN'DA ÇELİŞKİ YOKMUŞ KANISINI
YARATMAK AMACIYLA, BAZI AYETLERİN,
BAZI AYETLER TARAFINDAN İLGA EDİLDİĞİNİ
ÖNE SÜRERLER; OYSA Kİ, BU TÜR İDDİALAR,
KUR'AN'DAKİ ÇELİŞKİLİ DURUMU GİDERMEK
ŞÖYLE DURSUN, TANRI'NIN YANILMAZLIĞI FİKRİNİ
ZEDELEMekten BAŞKA BİR İŞE YARAMAZ**

Yukarıda değindiğimiz gibi, şeriatçılara göre, Kur'an'da çelişme diye bir şey "yoktur" ve

"olamaz", çünkü, "Kur'an Tanrı sözleridir ve Tanrı çelişmeli şekilde konuşmaz.". Bu

nedenle, "Kur'an'da çelişme ya da tutarsızlık vardır" diyenleri Tanrı'ya küfür savurmakla suçlarlar. Oysa Kur'an'da çelişki olduğu oltadır ve bunun birçok örneğinden bazılarını

yukarıda gördük; ilerdeki bölümlerde daha da göreceğiz.

Fakat, şeriatçılar, *Kur'an'da* çelişki yokmuş kanısını yerleştirmek üzere, bir yandan yukarıdaki şekilde konuşurken, diğer yandan başka bir taktiğe başvururlar ki, o da, bazı ayetlerin, diğer bazı ayetlerle ortadan kaldırıldığını öne sürmektir. Böylece çelişkili nitelikte ayet bulunamadığı kanısını yaratmak isterler. Yani onların söylemelerine göre, *Kur'an'da*, hem "geçerli" hem de "geçersiz" ayetler vardır; "geçersiz" ayetler Tanrı tarafından ortadan kaldırılmış olan ayetlerdir. Ve işte güya bundan dolayıdır

ki, ayetler arasında çelişme olduğu görüntüsü bulunmaktadır. Dayanak olarak da, Tanrı'nın bunu açıkça bildirdiğini ve *“Biz bir ayetin yerine başka bir ayeti getirdiğimiz zaman -ki Allah, neyi indireceğini çok iyi bilir-...”*

(Nahl Suresi, ayet 101) şeklinde ayetler indirdiğini öne sürerler. Oysa, bu ayet, Muhammed'in günlük siyasetinin bir sonucu olmak üzere, yine onun tarafından konmuştur! Şu bakımdan ki, biraz yukarıda da belirttiğimiz gibi, Muhammed, birbirine ters düşen buyruklarla taraftarlarını şaşkına çevirdiği zaman, bazı kişiler Muhammed'i *“iftiracı”* olarak suçlamışlar ve şöyle konuşmaya başlamışlardır:

“Muhammed bugün emrettiğini yarın yasaklayarak ashabıyla alqy ediyor.”

Ve işte onların bu şekildeki konuşmalarına karşı ‘Muhammed, Tanrı'nın çelişkili şekilde

buyruk göndermediğini, sadece bir ayeti bir başka ayetle değiştirdiğini söylemiş ve *Kur'an'a* şu ayeti koymuştur: *“Biz bir ayetin yerine başka bir ayeti getirdiğimiz zaman ~ki Allah, neyi indireceğini çok iyi bilir- (onlar) ‘Sen ancak bir iftiracısın’ dediler. Hayır, onların çoğu bilmezler...”* (Nahl Suresi, ayet 101).

Böylece Tanrı'nın, zamana, şartlara ve ihtiyaca göre iş gördüğünü anlatmak istemiştir. Ve işte *Kur'an'da*, çelişme olmadığını “öne sürenler, Muhammed'in bu mantığına sarılarak Tanrı'yı bir doktora benzetirler; nasıl ki doktor, hastasının ilacını onun sağlık durumuna göre değiştirir ise, Tanrı'nın da öyle yaptığını öne sürerler ve şöyle derler:

“(Ayetleri) Nesh ve değiştirme, kulların maslahatına, ihtiyaçlarına göre Allah'ın bir lütfü olarak gerçekleşir. Bu durum, bir doktorun hastasına, tedavisinin seyri boyunca bir ilaç vermişken, değiştirip başka bir ilaç vermesine benzer...”

Görülüyor ki, şariatçılar, “Yaratan” ve “Hiçbir zaman ve hiçbir şekilde y anılmayan”, “Her gizli şeyi önceden bilen “ olarak tanımladıkları Tanrı'yı, “fani” ve “yaratma gücü olmayan”

ve üstelik “yanılabilir” bir insana (doktora) benzetmekle, Tanrı fikrini zedelediklerinin

.farkında değillerdir. Söylemeye gerek yoktur ki, bir doktor, sınırlı bilgiye sahip olduğu için,

tedavi etmekte olduğu hastasına isabetli şekilde ilaç vermemiş olabilir; bu nedenle verdiği ilacı değiştirip onun yerine bir başka ilaç verebilir. Oysa Muhammed’in tanımladığı Tanrı bakımından durum başkadır; çünkü, onun tanımına göre Tanrı, hiçbir konuda ve hiçbir şekilde

“yanılmayan” bir “Yaratan”dır; yaptığı işin sonucunu önceden hesaplayan bir Tanrı’dır;

üstelik yarattığı her şeyin kaderini oluşturmaktadır. Yanılmayan bir Tanrı’nın, yanılığa kapılarak ayet koyabileceğini ve sonra “yanıldım” diyerek bunu bir başka ayetle değiştirebileceğini ya da

İ Diyanet Vakfı’nın, Nahl Suresi’nin 101. ayetiyle ilgili açıklamasına bakınız.

“Biz bir ayetin yerine başka bir ayeti getirdiğimiz zaman...” (Nahl Suresi, ayet 101) diyebileceğini düşünmek, Tanrı’yı insan şeklinde bir “yaratık” olarak kabul etmek olur ki, bu da Tanrı fikrini reddetmek ve küçümsemek anlamına gelir.

Kaldı ki, *“Biz bir ayetin yerine başka bir ayeti getirdiğimiz zaman...”* (Nahl Suresi, ayet 101) şeklindeki ayeti, Muhammed, kendi çıkarlarına ve günlük siyasetindeki gelişmelere göre

verdiği buyruklar arasındaki çelişkiler nedeniyle *Kur’an’a* koymuştur. Şu bakımdan ki, bu buyruklar, çoğu zaman birbiriyle çatışır nitelikte şeylerdi. Örneğin, bir gün emrettiği bir şeyi.

bir başka gün yasakladığı olurdu. İçki yasağı bunun ilginç örneklerinden biridir. Şarap içimine önce izin vermişken (Nahl Suresi, ayet 67) daha sonra bu izni kısıtlamış (Bakara Suresi, ayet 219; Nisa Suresi, ayet 43) ve nihayet şarap içimini bütün bütün yasaklamıştır (Maide Suresi, ayet 90). İçkiyi kesin olarak yasaklamasının nedeni, içkili kişilerin kendisine kafa tutabilir olduğunu, bu nedenle otoritesinin sarsı-labileceğini görmüş ve anlamış olmasındandır.² Yine bunun gibi kible yönünü Kudüs'e (Beyt-i Makdis'e) çevirmişken, daha sonra tekrar Mekke'ye (Mescid-i Haram'a, yani Kabe'ye) yöneltmiştir. Kibleyi Kudüs yönüne çevirmesinin nedeni

Yahudileri kendisine çekmekti; fakat onları kazanamayacağını anlayınca kibleyi tekrar Mekke yönüne çevirmiştir (Bakara Suresi, ayet 115, 142-145). Yine aynı şekilde, henüz güçsüz durumda olduğu dönemde savaş ve saldırıya izin vermezken, güçlendikten sonra taraftarlarını savaşlara sürüklemiştir.

Ve işte bundan dolayıdır ki, kendisine karşıt olanlar, “*Muhammed bugün emrettiğini yarın yasaklayarak ashabıyla alay ediyor*” şeklinde konuşarak onu güç durumda bırakmaya çalışmışlardır. Muhammed, onları susturmak için, buyrukların Tanrı'dan geldiğini ve ayetleri değiştirenin Tanrı olduğunu belirterek, *Kur'an'a*, yukarıda belirttiğimiz, “*Biz bir ayetin yerine başka bir ayeti getirdiğimiz zaman -ki Allah, neyi indireceğini çok iyi bilir- (onlar)*

‘*Sen ancak bir iftiracısın*’ dediler. Hayır, onların çoğu bilmezler...” (Nahl Suresi, ayet 101) şeklindeki ayeti koymuştur.

² Bu konuda bakınız “Şeriat’tan Kıssalar”, Kaynak Yayınları, İstanbul, 1996,

Muhammed, *Kur'an'da* çelişki yokmuş kanısını pekiştirmek üzere, ayetlerin Tanrı tarafından konup Tanrı tarafından kaldırıldığını (ilga edildiğini) ya da başka ayetlerle değiştirildiğini söylerken, kaldırılan (ilga edilen) ayetlerin üç çeşit olduğunu bildirmiştir: Bunlardan bir kısmını metni

ve anlamı ilga edilen ayetlerdir ki, bunlar arasında Malik İbn Enes'in söylemesine göre, Tevbe Suresi'ne konup da, sonra çıkarılan şu ayet vardır:

“Eğer Adem'in bir oğluna altından iki nehir verilmiş olsaydı, üçüncüye tamah ederdi; üç altın nehir verilseydi, dördüncüye tamah ederdi; (bu nedenle) onun midesi sadece toz ile dol-durulacaktır. Tanrı onu tövbekar yapacaktır.”

Bu konuda bir başka örnek olarak Abdullah İbn Mes'ud'un sözleri hatırlatılır; güya

Muhammed, Tanrı'dan vahiy geldi diyerek ona bir ayet yazdırmış, fakat ertesi gün Abdullah bu ayeti yerinde bulamayınca Muhammed'e ne olduğunu sormuş, Muhammed de ayetin aynı

gece ilga edildiğini söylemiştir!³

İlga edildiği öne sürülen ikinci kısım ayetler, metni ilga edilip de anlamı kalanlardır ki, bunlar arasında “*recm*” ayetleri vardır. Ömer bin Hattab'ın söylemesine göre, güya Muhammed'in hayatta olduğu süre boyunca, zina edenin taşlanarak öldürülmesine dair ayet varmış ve bu ayet şöyleymiş:

“Eğer bir erkek ile bir kadın zina ederlerse, her ikisi de taşlanarak öldürülmelidir; bu Tanrı tarafından emredilen bir cezadır...”

Fakat, Muhammed'in ölümünden sonra ayetin metni bulunamamış, bu nedenle sadece anlamı

kalmış imiş.⁴

Nihayet üçüncü bir grup olarak, anlamı ilga edilip de metni kalan ayetler vardır ki, bunlar, yine güya, 63 sureye yayılmış olup, sayıları 225'tir. Aralarında kiblenin Kudüs yönüne doğru olduğuna dair olanları vardır.⁵

³ Sale, *Preliminary Discourse*, s.47-48.

⁴ *İbid.*

5 *İbid.*

Yine tekrar edelim ki, *Kur'an'daki* bazı ayetlerin, diğer bazı ayetlerle ortadan kaldırıldığı doğrudur; fakat bu eylemler, Muhammed'in kendi günlük siyasetinin sonuçları olarak ortaya çıkmıştır. Örneğin, Medine'ye göç (hicret) ettikten az sonra, Yahudileri kazanmak, kendisine inandırmak, için, kible yönünü Kudüs yapmış ve *Kur'an a.*, “*Doğu ve Batı Allah'ındır, nereye dönerseniz Allah'ın yönü orasıdır*” (Bakara Suresi, ayet 115) şeklinde ayet koymuştur.

Böylece Müslümanları, o zamana kadar Mekke'deki Kabe yönüne doğru ibadet ederlerken,

birdenbire Kudüs'e yönelik olarak ibadet ettirir olmuştur. Bu uygulamaya, Hicret'in 16. ve 17. aylarına kadar devam etmiştir. Fakat, Yahudileri Müslüman yapamayacağını anladığı

zaman bu uygulamaya son vermiş ve kibleyi Kudüs olarak tanımlayan ayetin Tanrı tarafından kaldırıldığını, onun yerine kiblenin Mekke yönüne doğru değiştirildiğine dair ayetin (Bakara Suresi, ayet 142-144) geçerli olduğunu söylemiştir. Görüldüğü gibi burada, bir ayet, diğer bir ayetle değiştirilip ilga edilmiş durumdadır.

Ancak, kaldırıldığı söylenen ayetlerin hepsi bakımından bu açıklık söz konusu değildir. Zira, *Kur'an'da* birçok ayet vardır ki, bunların kaldırılıp kaldırılmadıkları belli değildir, 1400 yıl boyunca İslam bilginleri hangi ayetin kaldırıldığı konusunda ne yapacaklarını bilememişler, şaşkına dönmüşlerdir. Konuyu ikinci kitabımızda “Apaçık Kur'an'ın Apaçık Olmayan

Yönleri” başlığı altında ayrıca ele alacağız. Fakat, hiç düşünmek mümkün müdür ki, *Kur'an ı*

“apaçık” bir kitap olarak gönderdiğini söyleyen ve her gönderdiği emrin anlaşılmasını isteyen bir Tanrı, hangi ayetin kalktığını, hangisinin kalkmayıp uygulanması gerektiğini açıkça

bildirmesin de, kullarını şaşkına çevirsin? Ya da “*Falanca ayet kaldırılmıştır*” diyerek kolaylık sağlamak varken, bunu yapmayıp, emirlerinin yanlış bir şekilde uygulanmasına

neden olsun? Olacak şey midir bu?!

Ve yine hiç düşünmek mümkün müdür ki, vahyettiği şeyleri çelişmeli, nitelikte kılan bir

Tanrı, hani sanki yanılgısı meydana çıkmasın diye, “*Kur’an11 birbirine vurmayınız; onun ayetlerini karşılaştırmakla tekzibe kalkmayınız; onun ayetleri birbirini tasdik eder*’ (6) diyerek, insanları daha da şaşırtıcı, fakat kendisinden beklenmeyen bir kaçamak yol arasın?

6 Gazali, *age*, c.2. s.881.

Gerçek şudur ki, birbirleriyle çatışan pek çok çelişmeli ayet, 1400 yıl boyunca yan yana ve iç içe olmak üzere İslami yaşamları ayarlamış, Müslüman kişileri çelişmeli şekilde düşünme

alışkanlığına sokmuştur. Bundan dolayıdır ki, birbirinden farklı, birbirine ters fikirler, şeriat eğitiminden geçmiş kişilere “*çelişki*” olarak görülmemiştir. Örneğin, “*Dinde zorlama olmaz*”

diyerek, İslamın hoşgörü dini olduğunu öne sürerlerken, “*Müşrikleri nerede görürseniz öldürün*” ya da “*İslamdan çıkanın kanı helaldir*” şeklindeki hükümlere sarılmış olarak ölüm saçmayı çelişmeli bir davranış saymamışlardır. Aynı çelişkili tutumu, şeriatçının tüm yaşamlarında izlemek mümkündür.

BAZI AYETLERİN “MUHKEM” (KESİN) ANLAMLI, BAZILARININ DA

“MÜTEŞABİH” (ŞÜPHELİ) OLDUĞU VE ÇELİŞMELİ GÖRÜNÜMÜN BUNDAN

DOĞDUĞU İDDİALARINDAKİ GEÇERSİZLİKLER

Şeriatçılar, *Kur'an* ayetlerinin çeşitli anlamlara gelebilecek şekilde indirildiğini ve böyle olduğu içindir ki, hem “*muğlak*” (güç anlaşılır) hem de “*çelişmeli*”ymiş gibi göründüklerini ileri sürerler:

“Kur'an'ın bazı ayetleri herkes tarafından anlaşılabilir nitelikte şeylerdir; bunlara

‘muhkem ayetler’ adı verilir. Bazı ayetleri ise herkesin anlayamayacağı şekilde gönderilmiştir ki, bunlara da ‘müteşabih’, yani ‘şüpheli’ ayetler deniri Tanrı ‘kesin’ ayetler yanında ‘şüphe’

uyandıracak nitelikte ayetler yollamıştır; çünkü, gönderdiği ayetlerin tümünün herkes tarafından anlaşılmasını istememiştir. Bazı ayetleri herkesin anlayamayacağı şekilde indirmiş

olmasının nedeni, bir yandan fikir özgürlüğünü geliştirmek ve diğer yandan cahil Arabın inanç bocalamasına kapılmasını önlemek içindir. Çünkü, eğer her şey anlaşılır şekilde açıklanmış olsaydı, cahil Araplara o anda akıllarının alamayacağı bir şey söylenmiş olur, bu da onları tereddüde düşürebilir, ürkütebilirdi.”

Ve işte güya bundan dolayıdır ki, *Kur'an'daki* ayetler çelişkiliymiş gibi görünmektedir.

Dikkat edileceği gibi, şeriatçıların iddialarına göre Tanrı, esas itibarıyla fikir özgürlüğünü oluşturmak amacıyla ayetleri farklı anlamlarda indirmiştir. Güya bazı ayetleri anlaşılmaz nitelikte kılmakla, bunların yorumlanmasına ve böylece çeşitli durumlara ve ihtiyaçlara

uydurulmasına ve aynı zamanda Arabın inanç bocalamasında kalmamasına olanak yaratmak

istemiştir! Bununla da İslamiyette dinin temellerinin güçlenmesini sağlamıştır!²

1 Sahih-i..., c.II,s.62 vd.

2 Cerrahoğlu, age, s. 17 vd.

Yukarıdaki iddialara sarılanlar, genellikle *Kur'an'ın Al-i İmran Suresi'*ndeki şu ayeti örnek verirler:

“...Öyle bir Tanrı ki, sana kitap indirdi. Onun bir kısmı apaçık ayetlerdir ve bunlar kitabın temelidir. Diğer kısmıysa çeşitli anlamlara benzerlik gösterir ayetlerdir. Yüreklerinde eğrilik olanlar fitne çıkarmak ve onları tevil etmek için anlamları açık olmayan ayetlere uyarlar.

Halbuki, onların tevilini ancak Allah bilir. Bilgide şüpheleri olmayacak kadar kuvvetli olanlarsa derler ki ‘biz inandık ona, hepsi de Rabbimizdendir’. Bunu akıllı tam olanlardan başkaları düşünemez” (Al-i İmran Suresi, ayet 7).

Hemen belirtelim ki, ne bu ayet (ve benzerleri) ne de şeriatçının yukarıdaki açıklaması,

Kur'an'daki çelişmelerin gerçek nedenlerini ortaya çıkaracak yeterlilikte değildir. Ayetlerden bazılarının “*inüteşabih*” (şüpheli, kapalı) nitelikte olması, ne fikir özgürlüğünü sağlamak içindir ne de cahil Arabın “*tereddüde*” düşmesini ya da “*ürkmesini*” önlemek içindir. Eğer Muhammed'in Tanrısı fikir özgürlüğünü yaratmak isteseydi, ayetleri anlaşılmaz ya da

çelişmeli şekilde gönderecek yerde, anlaşılır şekilde kılar ve kişilere, özgür akıl rehberliğiyle, bunları uygulamak ya da değiştirme yeterliliğini sağlardı.

Kalkıp da, “*Bazı ayetlerin tevilini ancak Allah bilir*” deyip, anlamını sadece kendisine sakladığı ayetleri kişilere gözü kapalı şekilde kabul ettirmez ve onlardan, anlamını bilmedikleri bir şey için “*Biz inandık ona, hepsi de Rabbimizdendir*” demelerini beklemezdi. Çünkü, bunu yapmakla, fikir özgürlüğünü te-melinden yıkmış olacağını bilirdi. “Müteşabih” (şüpheli) ve çelişmeli hükümler yoluyla fikir özgürlüğünü yaratmanın mümkün olamayacağını ELBETTEKİ düşünürdü. Zira, fikir

özgürlüğü, herhangi bir hükmü, sırf Tanrı’dan gelmiştir diye kabul etmekle ya da

yorumlamakla değil, fakat onu akılcı yoldan değiştirebilmekle, yerine yepyenisini

getirebilmekle, cerh edebilmekle oluşabilir. Oysa ki, ‘*Kur’an* & göre aklın rehberliği diye bir şey söz konusu değildir; vahiylerin akıl süzgecinden geçirilerek yok edilmesi mümkün

değildir. Aksine, *Kur’an*’da Tanrı ve peygamber emirlerinin mutlaklığı, değişmezliği, öngörülmüştür. Kişinin tüm yaşantılarını en ince noktasına kadar düzenleyen ve insan aklına bunları öğrenmekten başka bir olanak vermeyen bu emirleri insan iradesiyle ‘

değiştirmek, ilga etmek mümkün değildir; çünkü yasaklanmıştır: Bakara Suresi’ndeki

“*Ayetlerimi değiştirmeyin*” (Bakara Suresi, ayet 4J) şeklindeki hükümden tutunuz da, “*Kitabı batıl kılacak hiçbir şey olmadığına*” (Fussilet Suresi, ayet 41-42) ya da kitabı ciddiye almayıp reddedenlerin cehennemlik sayılacaklarına (Bakara Suresi, ayet 113-115) varıncaya kadar, *Kıranda* yer alan buyruklar, fikir özgürlüğünü kökünden kurutacak nitelikte şeylerdir.

Arapları “*tereddüde*” düşürmemek ya da “*ürkütmemek*” için bazı ayetlerin “*nüteşabih*”

nitelikte gönderildiği iddiasına gelince... Böyle bir iddia, Tanrı’yı aciz durumdaymış gibi tanımlamaktan başka bir işe yaramaz. Çünkü, eğer Tanrı,

kendi yarattığı kullarını tereddüde düşürmekten ya da ürkütmekten çekiniyor ise, bu takdirde, güçsüzlüğünü, aczini itiraf etmiş

oluyor demektir. Eğer onları ürkütebilecek emir vermekten çekiniyor da, bu emri bazılarının anlayamayacağı bir dilde veriyor ise, bu takdirde kullarından korkuyor demektir!

Öte yandan kullarına dilediği gibi anlayış gücü sağladığını ya da onları doğru yola sokmak, gönüllerini açmak olanağına sahip olduğunu söyleyen bir Tanrı'nın (örneğin, Enam Suresi, ayet 125), bazı ayetleri “*müteşabih*” nitelikte göndermeye neden ihtiyaç duymuş olabileceği de ayrıca anlaşılması güç bir sorundur!

Bütün bunlar bir yana, Muhammed'in ilk anlarda yerleştirdiği ayetlerden anlaşılabilir ki, Tanrı, kendi emirlerinin herkes tarafından anlaşılmasını istemiş/ bu nedenle de, buyruklarını

“*apaçık*” olmak üzere gönderdiğini bildirmiştir. Daha önce diğer ümmetlere -sırf anlasınlar diye-, kendi dillerinde kitap gönderdiği gibi, Araplara da *Kur'an*'ı, “*apaçık*” bir dille, Arapça olarak, yani Arapların kendi anlayacakları dilde hem de yedi farklı okunuşta göndermiştir.

Yani anlaşılmasını istediği içindir ki, *Kur'an*'ı “*apaçık*” olmak üzere, “*en açık*” ve “*en anlaşılacak*” tarzda, hem de çeşitli Arap kavimlerinin kullandıkları yedi lehçede olmak üzere indirdiğini söylemiştir. *Kur'an*'ın “*apaçık*” olmak üzere gönderildiğine dair *Kur'an*'da sayısız denecek kadar çok ayet vardır. Bütün bunlar ortadayken, bazı ayetleri “*muhkem*”

(*kesin*, anlaşılabilir) ve bazılarını “*müteşabih*” (şüpheli, anlaşılabilir) şekilde göndermesinin ELBETTEKİ anlamı olamaz ve aksini iddia etmek ELBETTEKİ yersizdir.

KUR'AN'DA ÇELİŞKİ OLMADIĞINI, ÇELİŞKİLİ BİR MANTIKLA ÖNE SÜRME

KURNAZLIĞI!

Fransızlar, “Le coeur a sa raison, que la raison ne connait pas!” derler ki, “Kalbin kendine özgü bir mantığı vardır ki, mantık dahi onu tanımaz” anlamındadır. Kur’an’da çelişme

bulunmadığı iddiasına sarılan İslamcılar, hani sanki bu yukarıdaki formülü doğrularcasına, kalp denen organın “iyi” ve “kötü” yönde belli bir görüş ve bilgilere sahip olduğunu, bu görüş

ve bilgilerin oraya Tanrı tarafından konduğunu ve işte kalbin bunlardan birine doğru eğilim göstermesiyle, kişinin “doğru yola” ya da aksine “sapıklığa” sürüklendiğini söylerler. Hani sanki kalp denen şey, “akıl” görevini üstlenmiş gibidir ve bu niteliğiyle “iyi” ya da “kötü”

olandan birini seçmektedir ya da “akıl” denen şey, insandaki beş duyunun algılarının varıp dayandığı algılama yolunu aydınlatmaktadır.¹ Şeriatçılar, bu görüşü açıklığa kavuşturmak amacıyla, Enam Suresi’nin 125. ayetini örnek alırlar. Birçok kez belirttiğimiz gibi, bu ayet aynen şöyledir:

“Allah kimi doğru yola koymak isterse onun kalbini İslamiyete açar. Kimi de saptırmak isterse, göğe yükseliyormuş gibi kalbini dar ve sıkıntılı kılar. Allah inanmayanları, küfür bataklığında bırakır” (Enam Suresi, ayet 125).

Dikkat edileceği gibi, bu ayetin tümceleri çelişmeyle doludur: Tanrı, dilediğini Müslüman, dilediğini de saptırıp kafir yapıyor ve kafir yaptığını küfür bataklığına sokuyor! Yani kişiyi kafir yapan da Tanrı’dır, “kafir” a\’r diye küfür bataklığında bırakan da odur. Ve işte bu çelişmeyi örtbas edebilmek için, Fahrüddin Razi gibi yorumcular şöyle derler: Tanrı insanın kalbinde, hem “iman” m iyi hem de

1 Bu konuda bkz. Turan Dursun, Kur’an Ansiklopedisi. Kaynak Yayınları, İstanbul, 1994, c.1,s.295

“imansızlığın” kötü bir şey olduğuna dair görüş ve bilgiler yaratır. Bu ikisinden birini seçmek kalbin işidir. Daha başka bir deyimle, Tanrı, “insanda iman olmasını ‘murat’ ettiği zaman, onun kalbinde buna ilişkin eğilim oluşturup güçlendirir. Tersini murat ettiği zaman da tersini yapar”.² Ve işte güya kalp, bu iki eğilimden “doğru” olanı, yani İslama yönelik olanı seçtiği zaman, kendi yararına iş görmüş olur; aksini yaptığı zaman ise, kendisi için kötü olur. Daha başka bir deyimle, İslamcılara göre, eğer kalp “geçerli bir akla” sahipse iman yolunu seçer; sahip değilse, Tanrı’nın gösterdiğini anlayamayacağı için “inanmaz”.

Söylemeye gerek yoktur ki, bütün bu laf cambazlıklarının altında, kalbin kendine göre ve kendisinin de anlayamayacağı bir mantığı bulunduğu safsataları yatar. Daha başka bir

deyimle, şeriatçılar, *Kur’an’da* çelişki olmadığını, çelişkili bir mantıkla kanıtlama yolunu seçmişlerdir. Enam Suresi’nin yukarıdaki ayeti vesilesiyle öne sürdükleri görüşlerin safsata olduğunu ortaya koyan olaylar vardır ki, bunlardan biri, ilerideki sayfalarda ele alacağımız Ebu Talib olayıdır. Çünkü, İslam kaynaklarının bildirmesine göre, bu ayet, Ebu Talib’le ilgili olarak, daha doğrusu onun ölümü sırasında konmuştur. Daha önce değinmiş olmakla beraber

tekrar belirtelim ki, Ebu Talib, Muhammed’in amcalarından biri olup, onu kendi oğlu gibi yetiştiren bir kimseydi. Kureyş’in ileri gelenlerinden biri olduğu için, Muhammed onu Müslü-

man yapmak için çok uğraşmıştır. Ebu Talib ölüm döşegindeyken, onun başucuna giderek

Müslüman olması için çok yalvarmış, fakat başarı sağlayamamıştır. Sağlayamayınca,

çevresindekilere karşı kendisini temize çıkarmak üzere sorumluluğu Tanrı’ya yüklemiş ve

“Tanrı dilediğini İslama sokar, dilediğini sokmaz” şeklindeki ayeti *Kur’an’a* yerleştirmiştir.

Yani demek istemiştir ki, Ebu Talib’in İslam olmadan ölmesini Tanrı istemiştir! Bu

doğrultuda olmak üzere *Kur’an’a*. koyduğu ayetler arasında, Tanrı’nın *“iman”* denen şeyi insanın kalbine süslü (sevimli) bir şekilde yerleştirip, onu insana sevdirdiğini (örneğin, Mücadele Suresi, ayet 22) ya da aksini yapıp in-

2 Fahrudin

Razi’den bu alıntı için bkz. Turan Dursun, Kur’an Ansiklopedisi. Kaynak Yayınları,

istanbul,1994, c.1, s.308.

3 Ibid.

sanların kalplerini mühürlediğini, kulaklarını perdelediğini (Bakara Suresi, ayet 6-7;

Nahl Suresi, ayet 106-109; Casiye Suresi, ayet 23 vd...) ve *“Ey Muhammed! Tanrı*

di/ese nenin kalbini de mühürler...” (Şûra Suresi, ayet 24) dediğini yansıtanlar vardır.

öte yandan, yine Muhammed’in söylemesine göre, Tanrı, dilediğini doğru yola

soktuğunu anlatmak üzere şöyle demiştir:

“(Ey Muhammed!... (Taun) seni yetim bulup barındırmadı mı? Şaşırmış bulup da yol

göstermedi mi? Seni fakir bulup zengin etmedi mi?..” (Duha Suresi, ayet 6-8).

Yine bunun gibi, Tanrı, iman etmek konusunda tereddüt eden kimseleri, dilediği zaman

inandırma yoluna gitmiştir. Örneğin, *Kur’an’da İbrahim’in, Tanrı’ya inanmak*

konusunda tereddüt gösterdiği, tereddüdünü gidermek için ondan *“ölüleri nasıl*

dirilttiğini bana göster!”.diye mucize beklediği, bunun üzerine Tanrı’nın, *“(Sen) Bana inanmadın mı?”* demekle beraber mucize gösterme yoluna gittiği yazılıdır (Bakara Suresi, ayet 260). Yine bunun gibi İsa’nın havarilerinin de, Tanrı’ya inanabilmek için,

“Ey Meryem oğlu Isa, Rabbin bize gökten donatılmış bir sofraya indirebilir mi?” diye Tanrı’dan mucize bekledikleri ve Tanrı’nın da onları inandırmak için gökten sofraya

indirdiği yazılıdır (Maide Suresi, ayet 111-115).

Muhammed’in *Kur’an* olarak ve *Kur’an* olmayarak ortaya koyduğu yukarıdakilere benzer hükümlerden anlaşılan şu ki, kişileri dilediği gibi doğru yola sokan ya da

saptıran ne akıldır ne de kalptir; sadece ve sadece Tanrı’dır. Ve Tanrı, yine

Muhammed’in söylemesine göre, doğru yola soktuklarını mükafatlandırmakta,

saptırdıklarını da azaba sokmaktadır. *“Nereden geliyor bu çelişki?”* diye sorulacak olursa, cevabını aşağıda özetleyeceğiz.

KUR’AN’DAKİ ÇELİŞKİLERİN GERÇEK NEDENLERİ HAKKINDA

Akılcı bir okuyuşla *Kur'an'daki* çelişkili hükümlerin varlığına tanık olanların kendi kendilerine soracakları bir soru vardır: “Tanrı’nın çelişkili bir dille ya da tutarsız bir mantıkla konuşabileceğini düşünmek mümkün olmadığına göre, çelişkilerle dolu bir kitabı Tanrı

sözleri olarak kabul etmek mümkün olur mu? Eğer çelişkili hükümleri kapsayan bir kitabı

Tanrı sözleri olarak kabul edecek olursak, bu takdirde Tanrı fikrini zedelemiş olmaz mıyız?”

Bu tür bir soruyu yanıtlamak amacıyla *Kur'an* üzerinde inceleme yapacak olanlar pek muhtemelen şu sonuca yöneleceklerdir ki, *Kur'an'daki* çelişmelerin nedenlerini Tanrı’da değil, kitabı hazırlayanlarda, daha doğrusu Muhammed’in davranışlarında, mantığında ve

yaşam koşullarında aramak gerekir. Bu yapılacak olursa görülecektir ki, bir kısım çelişmeler onun günlük siyasetinin gereksinimlerini, kendi içinde bulunduğu koşullara uydurmaya

çalışmasından; bir kısım çelişmeler güçsüz durumdan güçlü duruma geçmiş olmasından; bir

kısım çelişmeler unutkanlığından; bir kısım çelişmeler uğradığı başarısızlıkların

sorumluluğundan kurtulma çabasından; bir kısım çelişmeler bilgi kıtlığından; bir kısım çelişmeler de yabancı kaynaklardan yaptığı alıntıları bölük pörçük şekilde ya da değiştirerek aktarmış olmasından doğmuştur.

Fakat, denilebilir ki, çelişmelerin varlığı genel olarak, Muhammed’in “güçsüz” durumdan “güçlü” duruma geçmesiyle ve günlük siyasetinin

gereksinimlerini bu durumlara göre ayarlamasıyla ilgilidir.

I)

Mekke Döneminin Nispeten Yumuşak ve Hoşgörülü Nitelikte Görünen Ayetlerinin, Medine Döneminin Sert, Katı, Savaşçı Ayetleriyle Çelişkili Olmasının Nedenleri

Kırk yaşındayken, kendisini “*peygamber*” olarak ilan eden Muhammed, ömrünün geri kalan 23 ya da 25 yılının aşağı yukarı yarısını Mekke’de, diğer yarısını da Medine’de geçirmiştir.

Mekke’de bulunduğu süre boyunca *Kur’an’a* koyduğu ayetler “*Mekki*”, Medine’ye göçten (hicretten) sonra koyduğu ayetlere de “*Medeni*” deyiimiyle tanımlanır. Mekki ayetler ile medeni ayetler, yumuşaklık ve sertlik ya da hoşgörülülük ve hoşgörüsüzlük veya barışçılık ve saldırganlık gibi konular bakımından birbirlerinden çok farklı ve genellikle çelişkili nitelikte şeylerdir. Genellikle bu farklılıklar ve bu çelişkiler, Muhammed’in Mekke döneminde henüz güçsüzken, Medine’ye geçtikten sonra, giderek güçlenmiş olmasından doğmuştur. Daha başka bir deyimle, henüz kendisini güçlü bulmadığı dönemlerde “*hoşgörülü*”ymüş gibi davranırken, güçlendiği an saldırgan ve savaşçı kesilmiş olmasındandır. Mekke dönemindeyken pek az

tarafıtar toplayabildiği, yani henüz güçsüz durumda olduğu için, *Kur’an’a*, hoşgörülü, yumuşak, barışçı, öğüt verici (tebliğ edici) gibi görünümli ayetler koymuştur ki, bunlardan bazılarını yukarıda gördük. Bunlar arasında, “(Ey Muhammed!) Sen öğüt ver, esasen sen sadece bir öğütçüsün” (Gaşıye Suresi, ayet 21-22) ya da “(Ey Muhammed!) Yine de yüz çevirirlerse, artık sana düşen ancak açık bir tebliğdir” (Nahl Suresi, ayet 82) ya da “(Ey Muhammed!) Ayetlerimiz hakkında ileri geri konuşmaya dalanları gördüğünde, onlar başka bir söze geçinceye kadar onlardan uzak dur...” (Enam Suresi, ayet 68) ya da “Ben de sizin taptıklarınıza asla tapacak değilim. Evet siz de benim taptığıma tapıyor değilsiniz. Sizin dininiz size, benim dinim banadır” (Kafirim Suresi, ayet 6) şeklinde olanları vardır. Fakat, daha sonraki Medine döneminde *Kur’an’a*, yerleştirdiği ayetler (yani medeni olan ayetler), sertlik ve şiddet ifadesi olarak, bu yukarıdaki “mekki” ayetlerle çelişki halindedir. Mekki ayetlerin

“tebliğ et” ya da “öğüt ver” veya “dinde zorlama olmaz” şeklindeki yumuşaklığı yerine, medeni ayetlere “şiddet”, “katılık”, “savaşçılık” ve “saldırganlık” gibi nitelikler egemendir ki, bunlar arasında, “Müşrikleri bulduğunuz yerde öldürünüz!” (Tevbe Suresi, ayet 5) ya da “Kafirlerle ve münafıklarla savaş (cihatta bulun. Ve onlara katı davran!.. “ (Tevbe Suresi, ayet 74) şeklinde olanları vardır. Çünkü, Medine’ye geçtikten az sonra, çete saldırılan sayesinde ele geçirdiği ganimetler ve ganimetlerden yararlanmak isteyen taraftarların

sayısının artması nedeniyle giderek güçlenmiştir; artık sadece “tebliğ edici” ya da “öğüt verici” değil, “emredici”dir; dilediği şeyleri kılıç yoluyla elde edebilicidir. Bu nedenle artık yumuşak davranmak, hoşgörü saçmak ihtiyacında değildir; bu nedenle Kur’an’a, sert, yıldırıcı, lanetleyici, ölüm saçıcı, savaşçı nitelikte dehşet saçan hükümler koymuştur.¹ Güçsüz durumdayken, Kur’an’a, “Biz Resulleri, sadece müjdeciler ve uyarıcılar olarak göndeririz...”

(Kehf Suresi, ayet 56) ya da “Ey Muhammed, sen öğüt ver, esasen sen sadece bir öğütçüsün.

Sen onlara zor kullanacak değilsin” (Gaşiye Suresi, ayet 22-24) ya da “Dinde zorlama olmaz” (Bakara Suresi, ayet 256) şeklinde hoşgörölüyümüş kanısını yaratıcı ayetler koyarken,²

güçlendiği an sert ve dehşet saçan nitelikte ayetler yerleştirmiştir ki, bunların arasında “Allah yolunda kıtal”\ öngören (Nisa Suresi, ayet 84) ya da müşrikleri Müslüman yapıncaya kadar savaşı emreden, örneğin, “... (kafirlerin) boyunlarını vurun, parmaklarını doğrayın” (Enfal Suresi, ayet 12) ya da “Onları bulduğunuz yerde öldürün... Fitne kalmayıp yalnız Allah’ın

dini ortada kalana kadar onlarla savasın” (Bakara Suresi, ayet 191-193) şeklinde olan ya da Yahudilere, Hıristiyanlara karşı savaş açılmasını ve İslami kabul etmelerine ya da “cizye”

(kafa parası) vermelerine kadar savaşın sürdürölmesini öngören hükümler vardır ki, bunlar arasında, “(kitab ehli’ne, yani Yahudilere, Hıristiyanlara ve İslami din edinmeyenlere karşı)

... boyunlarını büküp kendi elleriyle cizye verene kadar savaşın” (Tevbe Suresi, ayet 29) ya da “Ey Peygamber! Kafirlerle ve münafıklarla savaş. Ve onlara katı sert davran! Varacakları yer cehennemdir...” (Tevbe Suresi, ayet 73; Tahrir Suresi, ayet 9) şeklinde olanları var.

1 Her ne kadar Medine dönemine ait ayetlerin kimi çevirisinde “uyana” deyimleri geçmekle beraber, ayetlerin Arapça aslında kullanılan “imar” ve “nezir” sözcükleri, genellikle “korkutma” anlamını taşır. Bu konuda bkz.

Turan Dursun, Kur'an Ansiklopedisi, Kaynak Yayınları, c.7, s.185.

2 Al-i İmran Suresi, ayet 20; Maide Suresi, ayet 92, 99; Rad Suresi, ayet 40; Nahl Suresi, ayet 35, 82; Nur Suresi, ayet 54; Ankebût Suresi, ayet 18; Yasin Suresi, ayet 17. Bu konuda Turan Dursun'un “Kur'an'daki Çelişkiler” başlıklı yazısı için bkz. 2000'e Doğru dergisi, 17 Aralık 1989, s.49.

Öte yandan yine henüz yeteri kadar güçlü bulunmadığı zamanlar, özellikle Mekke döneminde, düşman kazanmamak amacıyla tedbirli davranmayı tercih etmiş, örneğin Tanrı'yı inkar

edenlere ya da puta tapanlara sataşılmamasını, onların taptıkları şeylere sövülmemesini

istemiştir. Çünkü, aksi takdirde onların da kendisine ve taraftarlarına saldıracaklarını ve sövmeye başlayacaklarını bilirdi. Bundan dolayıdır ki, Kurana, “Allah'tan başka

yalvardıklarına sövmeyin ki, onlar da ... Allah'a sövmesinler” (Enam Suresi, ayet 108) deryada “...onlar, savaşmadıkça, ‘siz de onlarla savaşmayın...” (Bakara Suresi, ayet 191) şeklinde yumuşak ve barışçı nitelikte görünen ayetler koymuştur. Fakat, Medine'ye geçip de güçlendikten sonra, artık çekingen ve barışçı siyaset izlemeye gerek kalmadığı için, Kur'an'a,

“Ey Peygamber! Kafirlerle ve münafıklarla savaş (cihatta bulun!). Ve onlara katı davran (sertlik göster)! Varacakları yer cehennemdir...” (Tevbe Suresi, ayet 74; ayrıca bkz. Tahrim Suresi, ayet 9) şeklinde ya da biraz önce değindiğimiz gibi, yıldırıcı ve dehşet saçıcı hükümler koymuştur.

II)

İrade Özgürlüğüne Yer Verir Gibi Görünen Ayetlerle, Böyle Bir Özgürlüğü Tanımayan Ayetler Arasındaki Çelişkileri Var Eden

Nedenler

Kur'an'ın mekki ve medeni olan ayetlerini dikkatle inceleyecek olursak, görürüz ki, birincilerde “*irade özgürlüğü*”ne yer verir gibi görünenler yanında, yer vermez olanlar bulunduğu halde, ikincilerde bu tür bir özgürlüğü yok sayar nitelikte olanlar ağır basmaktadır.

Birbirleriyle çelişki yaratan bu hükümler, Muhammed'in hem bir yandan günlük siyasetinin gereksinimlerinin hem de Medine'ye geçmekle güçlenmiş olmasının sonucu olmak üzere

ortaya çıkmıştır. Nitekim, birazdan göreceğimiz gibi, Ebu Bekir'in Müslümanlığı kabul

etmesini “*özgür irade*” davranışı gibi göstermek üzere, *Kurana*, “*Herkese islediklerinin karşılığı ödenir*” şeklinde hüküm koyarken, amcası Ebu Talib'in Müslümanlığı kabul etmemesi üzerine, “*Tanrı dilediğinin kalbini açar, Müslüman yapar; dilediği-ninkini kapar, saptırır*” şeklinde ayet koyarak “*inanç*” sahibi olmanın,

3 Turan Dursun. *Kur'an Ansiklopedisi, Kaynak Yayınları, c.4. s.97 vd.*

“*özgür irade*”yle ilgisiz bir davranış (yani Tanrı'nın keyfine kalmış bir is) olduğunu belirtmiştir. Çünkü, aksi takdirde amcasını Müslüman yapamamış olmaktan doğma

başarısızlığı üstlenmek zorunda kalmış olacaktı; böyle bir durumda, çevresindekilerin “*Bu nasıl peygamberdir ki. kendi amcasını bile Müslüman yapamaz?*” şeklinde konuşmalarına neden yaratacak, mahcup durumda kalacaktı. Müslüman olmanın “*özgür irade*” işi olmadığını belirtmekle, bu sorumluluğu sırtından atmış olmayı, çıkarlarına uygun bir iş saymıştır.

Müslüman yapmaya çalışıp da yapamadığı diğer kişiler hakkında da *Kur'an* ı yukarıdakine benzer ayetler koymaktan geri kalmamıştır. Örneğin, İslam olmak istemeyen al-Nadir İbn al-Haris hakkında, “*Allah dilediğini saptırır, dilediğini de doğru yola erıştırir*” (İbrahim Suresi, ayet 4) şeklinde ayet yerleştirmiştir. Yine bunun gibi Ümeyye b. Ebi's-Salt (ya da Nu'man b.

S ay fi er-Rahib) hakkında Tanrı'nın şöyle konuştuğunu bildirmiştir:

“Ey Muhammed!.. Dileseydik onu ayet/erimizle üstün kılardık... Durumu, üstüne vursan da, kendi haline bıraksan da, dilini sarkıtıp soluyan köpeğin dununu gibidir” (Araf Suresi, ayet 1.76).

Mekke döneminde daha henüz güçsüz bulunduğu için, zaman zaman kişileri kendi serbest

iradelerine göre davranabilir ve bu davranışlarının sorumluluğunu yüklenebilirmiş gibi

durumlarda bırakmayı, günlük siyasetinin gereksinimlerinden saymıştır. Eğer “*Tanrı ve peygamber*” buyruklarına uygun hareket edecek olurlarsa, cennetlere kavuşacaklarını, etmeyecek olurlarsa cehennemi boylayacaklarını anlatmayı, o an için işine gelir bulmuştur.

Çünkü, bu ilk başlangıç döneminde taraftarlarının sayısı pek azdı; şiddet usulleriyle ve kılıç yoluyla insanlara hükmünü geçirebilecek yeterliliğe henüz erişmemişti/Bundan dolayıdır ki, kişileri, irade özgürlüğü dışındaki davranışlara sürüklemesi kolay olamazdı. Nitekim, Mekke döneminde (ya da Medine'ye yeni geçtiği zamanlarda) *Kur'an'a* koyduğu hükümler arasında,

“Herkes islediklerinin karşılığı ödenir” (Ahkaf Suresi, ayet 19) ya da *“Dileyen Rabbine giden yolu tutar...”* (İnsan Suresi, ayet 29) ya da *“Ayetlerimizi yalanlayanlar, karanlıklarda kalmış sağır ve dilsizlerdir...”* (Enam Suresi, ayet 39) şeklinde, irade özgürlüğüne yer verirmiş gibi görünen buyruklar vardır.

Aynı nitelikte olmak üzere “*Kur'an olmayarak*” yerleştirmeyi ihmal etmediği hükümler de (hadisler) vardır ki, bunlardan en çok bilineni Ömer

b. Hattab'ın rivayetine dayalı şu hadistir:

“Amellerdin kıymeti) ancak niyetlere göredir. Herkesin niyet ettiği ne ise, eline geçecek olan ancak odur. Artık nail olacağı bir dünya veya nikah edeceği bir kadından dolayı hicret etmiş

kimse varsa, hicreti (Allah'ın ve Resulünün rızasına değil) sebeb-i hicreti olan şeye müntehidir. “4

Muhammed, bu tür buyrukları yerleştirerek, Mekke'den Medine'ye hicret (göç) etmek isteyenlerin, bu işi, Tanrı'nın ya da “Resulü”nün emriyle değil, kendi “imde”leriyle yapmış

olacaklarını anlatmak istemiştir. Düşünmüştür ki, “cennet” nimetlerine konmak için, kişiler kendiliklerinden Medine'ye hicret edeceklerdir. Bu ve buna benzer hükümlerle şu kanıyı

yaratmak istemiştir ki, kişi, kendi davranışlarının, kendi kararlarının sorumluluğunu

yüklenmiştir: yani iyi bir iş yapmışsa, yaptığıının karşılığını alır, kötü iş yapmışsa cezasına katlanır; kendi isteğiyle ve iradesiyle Müslüman olarlarsa cennetlere gidecektir, olmazlarsa cehennem azabını göze almış demektir. Yukarıdaki hükümler (ve benzerleri) bu doğrultuda

anlam taşır.

Bununla beraber tekrar belirtelim ki, Mekke döneminde de, kişi iradesini hiçe sayan ve kişiye özgürlük bırakmayan, örneğin Müslüman olup olmamanın ya da Kur'an'ı anlayıp

anlamamanın, kişi iradesine değil, doğrudan doğruya Tanrı iradesine bağlı bir şey olduğunu gösteren hükümler koymamış değildir. Bunlar arasında, “Kur'an'ı anlarlar diye (onların) kalplerine örtüler, kulaklarına da ağırlık koyduk” (Enam Suresi, ayet 25); “Kur'an okunduğu zaman, seninle, ahrete inanmayanların arasına gizlice bir perde gereriz. Biz... Anlamamaları için gönüllerine perdeler gerer, kulaklarına ağırlık veririz ve sen Kur'an'da

Rabbini bir olarak andın mı, yüz çevirirler, uzaklaşırlar senden” (İsra Suresi, ayet 45-46); “Allah kimi

doğru yola koymak isterse onun kalbini İslamiyete açar, kimi de saptırmak isterse... kalbini 4 Sahih-i..., Hadis No. 1, c.I, s.I.

far ve sıkıntılı kılar” (Enam Suresi, ayet 125) şeklinde olan ayetler vardır. Yani Müslüman olup olmamak kişilerin iradesine bağlı değil, Tanrı’nın iradesine bağlı bir şeydir; Tanrı, dilediği kimseyi Müslüman yapar, dilemediğini yapmaz; dilediğini saptırır dilediğini

saptırmaz; dilediğine Kur’an’ı okuyup anlama olanağını verir, dilemediğinin de gönlüne perde serip kulaklarına ağırlık koyar ve böylece onun Kur’an’ı okumasına ya da anlamasına engel olur. Söylemeye gerek yoktur ki, “özgür” iradeyi yok sayan bu hükümlerle, “özgür irade”ye yer verir görünen yukarıdaki hükümler çelişki halindedirler.

Görülüyor ki, birinci Mekke dönemindeyken yapabildiği tek şey, cennet vaatleriyle,

cehennem korkutmalarıyla ya da lanetlemelerle iş görmektir. İslami kabul edecek olanların cennete alınıp, oradaki güzel kızlara, yeşil ırmaklara, meyve ve şarap bolluklarına

kavuşacaklarını anlatmak üzere, Kur’an a, “Şüphe yok ki çekinenlere bir kurtuluş... ve murada eriş var; bahçeler, üzümler ve memeleri yeni sertleşmiş yaşıtlar ve dopdolu kadeh...”

(Nebe’ Suresi, ayet 29-38; Araf Suresi, ayet 42 vd...) şeklinde ayetler koyarken, kabul

etmeyenlerin bütün bunlardan mahrum kalıp cehennem ateşinde yakılacaklarına dair

hükümler eklerdi. Bu sayede, Mekke'nin genellikle en fakir, en cahil ve en basit insanlarından bazılarını, kendi yakın akrabalarından da bir iki kişiyi (örneğin, amcasının oğlu Ali ile kölesi Zeyd'i) kendisine inandırabilmişti. Peygamberliğini ilan edişinden iki yıl sonra Ebu Bekir'i ve biraz daha sonraki yıllarda da onun oğlu Abdurrahman'ı Müslüman edebilmişti. Bu kişilerin, İslami “özgür” irade yoluyla seçtiklerini söyleyip başkalarına örnek kılabilmek için Tanrı'dan, “*Herkese islediklerinin karşılığı verilir*” (Ah-kaf Suresi, ayet 19) şeklinde ayetler indiğini bildirmiştir. Ve sanmıştır ki, cehennem ateşinden korunmak ve cennet nimetlerine konmak hevesiyle, kişiler, tıpkı Ebu Bekir ve oğlu Abdurrahman gibi, kendiliklerinden İslam olacaklardır. Ancak, evdeki hesap çarşıya uymamış ve düşündüğü gibi olmamıştır. En yakın akrabaları arasından olup da, Mekke'nin ileri gelenlerinden sayılanların çoğu, örneğin Ebu Talib —ki amcasıdır ve kendisine babalık yapmıştır- ya da Ebu Leheb ve Ebu Cehl gibi

kimseler Müslüman olmamışlardır; ona inanmamışlar, onu peygamber saymamışlardır.

Amcası Ebu Talib bile, ona en büyük yakınlığı göstermiş, onu her türlü tehlikeye karşı

korumuş olduğu halde İslam olmamış, putperest olarak kalmıştır. Onları Müslüman

yapamamış olmak, Muhammed bakımından prestij yıkıcı bir başarısızlıktı. Ve işte bu

başarısızlığının Mekkeliler arasında kendi aleyhine söylentiler yaratabileceğini ve bu

söylentilerin kendi otoritesi bakımından tehlikeli olabileceğini düşünerek, *Kur'an'a*, Müslüman olup olmamanın Tanrı'nın dileğine, iradesine ve iznine bağlı olduğuna dair ayetler koymuştur. Yani anlatmak istemiştir ki, Tanrı, kişinin bir şeyi istemesini (ya da istememesini) dilediği zaman, kişi o şeyi ister ya da istemez.⁵ Daha başka bir deyimle Müslüman olup

olmamak özgür irade işi değildir; kişi, kendi dileğiyle, kendi iradesiyle Müslüman olamaz; meğer ki, Tanrı ona Müslüman olma dileğini vermiş

olsun. Nitekim, *Kur'an'da "Allah*

dileseydi puta tapmazlardı (müşrik olmazlardı...) (Enam Suresi, ayet 107) diye yazılıdır. Bu doğrultuda olarak Tanrı, kişileri şöyle konuşturuyor:

"Hidayetiyle hamdolsun! Allah bizi doğru yola iletmeseydi kendiliğimizden doğru yolu bulacak değildik..." (Araf Suresi, ayet 43).

"Neden Tanrı bütün kullarını hidayete erştirip Müslüman yapmaz?" diye sorulacak olunursa, Muhammed, bunun cevabını *Kur'an'a* koyduğu ayetlerle şöyle veriyor: Çünkü, Tanrı cehennemi insanlarla dolduracağına dair kendi kendine söz vermiştir (Secde Suresi, ayet 13) ve işte bu sözünü tutmak için insanlardan birçoğunu kafir kılıp cehenneme atar. Cehennemin dolup dolmadığını anlamak için ikide bir cehenneme, *"Döldün mu?"* diye sorar. Cehennem

de ona, *"(Hayır) Daha var mı?"* der (Kaf Suresi, ayet 30). Bu nedenle Tanrı insanlardan bir kısmını kafir kılmaya devam eder. Anlaşılan o ki, Ebu Talib bunlardan biridir; yani Tanrı ona, Müslüman olma istek ve dileğini vermemiş, onun *"kafir"* olarak canını almıştır.

Muhammed, bununla beraber, amcasından gördüğü iyilikler nedeniyle, onun sadece

topuklarına kadar cehennem ateşinde kavrulacağım, beyninin kaynayacağını bildirmiştir.⁶

Daha sonraki bir tarih itibariyle (yani Medine'ye geçtikten sonra) kafir olarak ölenler için (akraba dahi olsalar) *"mağfirette"* bulunmanın yasaklandığına dair ayetler koyacaktır (Tevbe Suresi, ayet 113).

5 Elmalılı Haindi Yazır, *age*, c.7, s.5626 vd.

6 *Sahih-i...*, Hadis no. 665, c.4, s.533: ayrıca bkz. *Sahih-i...*, c.IO. s.54 vd.

Görülüyor ki, Muhammed, Ebu Bekir'in Müslümanlığı kabul etmesi vesilesiyle *Kur'an'a*,

“Herkes işlediklerinin karşılığı ödenir” (Ahkaf Suresi, ayet 19) ya da *“Dileyen Rabbine giden yolu tutar”* (İnsan Suresi, ayet 29) diyerek Müslüman olup olmamayı sanki kişinin istek ve iradesine bağlıymış gibi gösterirken, Müslümanlığı kabul etmeyen Ebu Talib'in tutumu

karşısında, *“Allah kimi doğru yola iletmek isterse onun kalbini İslama açar; kimi de saptırmak isterse... kalbini iyice daraltır...”* (Enam Suresi, ayet 125; Kasas Suresi, ayet 56

vd...) şeklinde ayet koymuş, böylece çelişkili iki hükmün *Kur'an'da* yer almasına neden olmuştur.⁷

Fakat, bütün bu çelişkilere neden olurken, bir de Tanrı'yı, hem bir yandan kişileri *“kafir”*

yapan hem de diğer yandan *“ceza/andıran”*, yani haksızlık, adaletsizlik yaratan olarak göstermiş olmaktadır ki, bu da ayetlerin tümcelerinin tertipsiz bir şekilde düzenlemiş

olmasındandır. Çünkü, yukarıdaki ayetlerden her biri, ayrıca kendi içlerinde, birbiriyle çelişmelidir. Örneğin, Enam Suresi'nin 125. ayetini tekrar okuyalım:

“Allah kimi doğru yola iletmek isterse onun kalbini İslama açar; kimi de saptırmak isterse...”

kalbini iyice daraltır. Allah inanmayanların üstüne işte böyle murdarlık verir” (Enam Suresi, ayet 125).

Görülüyor ki, burada, ilk iki tümceyle son tümce birbirleriyle çelişmekte; çünkü, Tanrı, dilediği gibi kişilerin kalbini daraltıp kafir yapmakta, yaptıktan sonra da onu

cezalandırmaktadır. Aynı şeyi NahI Suresi'nin 93. ayetinde görmekteyiz:

“Allah dileseydi, hepinizi bir tek ümmet kılardı; fakat o, dilediğim saptırır, dilediğini de doğru yola iletir. Yaptıklarınızdan mutlaka sorumlu tutulacaksınız” (Nahl Suresi, ayet 93).

Burada anlatılan, Tanrı dilediğini doğru yola sokuyor, dilediğini saptırıyor, sonra da onları,, böyledirler diye sorumlu tutuyor. Zümer Suresi’ndeki şu ayet bir başka örnektir:

7 Bunu yaparken Ebu Talib’i “Tanrı’nın hidayetine layık girmedığı” kişiler arasına kalmaktan ve cehennemlik saymaktan geri kalmamıştır. Yukarıdaki ayete şunu koymuştur: “Al/alı dilediği kişiyi hidayette kılar. Ve o, hidayete layık (ilanları çok iyi bilir” (Kasas Suresi, ayet 56)’. Bu konuda bkz?. Sahih-i.... Hadis No. 1548-1549.

c.IO. s.52-53.

“Allah kimin gönlünü İslama açmışsa, o, Rabbinden bir nur üzerine olmaz mı? Allah’ı anmak konusunda kalpleri katılaştırmış olanlara yazıklar olsun! İşte bunlar apaçık bir sapıklık içerisindedirler... Allah kimi de saptırırsa artık ona yol gösteren olmaz” (Zümer Suresi, ayet 22-23).

Tanrı, bütün bu ayetlerde, birbirleriyle çelişen tümcelerle buyruklarda bulunmaktadır: zira, bir yandan *“Ben dilediğimi saptırırım, doğru yoldan uzaklaştırırım”* şeklinde konuşuyor, sonra da bu şekilde saptırmış olduklarına *“Yaptıklarınızdan sorumlusunuz”* diyor! Bir yandan

“Allah’ı anmak konusunda kalpleri katılaştırmış olanlara yazıklar olsun...” diyor, diğer yandan kalpleri katılaştırmanın yine kendisi olduğunu bildiriyor!

Yine bunun gibi Muhammed, Kur’an’a, *“Sana ne kötülük gelirse kendindendir”* (Nisa Suresi, ayet 79) ya da *“İnananlar... işte cennetler*

onlaradır” (Araf Suresi, ayet 42) şeklinde ayetler koyarak, Müslümanlığı kabul edenlerin cennete, etmeyenlerin cehenneme

gideceklerini bildirerek taraftar kazanacağını sanmış, fakat başarısız kalıp da çevresindekiler,

“(Muhammed peygamber değil) büyülenmiş bir adamdır” (Enam Suresi, ayet 7) şeklinde konuşmaya başlayınca, sorumluluğu Tanrı’ya yüklemek üzere, “Allah düşseydi onları doğru yolda toplardı” (Enam Suresi, ayet 35) ya da “Allah kimi dilerse onu saptırır ve kimi dilerse de onu doğru yola koyar” (Enam Suresi, ayet 39) şeklinde ve biraz yukarıda belirttiğimiz hükümlerle çelişki yaratan ayetler koymuştur.

Yine bunun gibi, putlara tapmanın ve Tanrı’ya eş koşmanın “cehennemlik” bir şey olduğuna dair, Kur’an’a, “Allah’a ortak koşan kimse derin bir sapıklığa sapmış olur” (Nisa Suresi, ayet 116) ya da “Put a tapanlardan yüz çevir” (Enam Suresi, ayet 106) şeklinde ayetler⁸ koymasına rağmen, henüz güçsüz olduğu dönemde kişileri puta tapma geleneğinden

uzaklaştıramayacağını anlayınca, başarısızlığını örtmek üzere, bu kez, puta tapmanın Tanrı dileğine bağlı olduğunu bildirmiş ve Kur’an’a şu tür ayetler koymuştur:

8 Furkan Suresi, ayet 3; Tevbe Suresi, ayet 28. 114; Kasas Suresi, ayet 62-74; Nisa Suresi, ayet 50. 51. 116 vd...

“Allah dileseydi puta tapmazlardı” (Enam Suresi, ayet 107).

Yine aynı şekilde, Kur’an’a. inanıp inanmamanın kişilere kalmış bitiş olduğuna dair Kur’an’a ayetler koyarken, bu işin Tanrı’ya ait olduğunu bildiren ayetlere yer vermiştir. Bunun nedeni şudur: ilk zamanlar Mekkeli Araplara Kur’an’ı sunduğunda, bunun Tanrı sözleri olduğunu ve bu sözlere inanan kişilerin cennetlik olacaklarını söylemiş ve “Dileyen Rab-bine giden yolu tutar” (İnsan Suresi, ayet 29) şeklinde ayetler koymuştur. Ancak, bu

söylediklerine pek az kimse inanmıştı; bunlar genellikle Mekke'nin fakirleri ve düşkünleriydi; sırf cennete gitme hayaline kapılarak İslama girmişlerdi. Buna karşılık inanmayanlar pek çoktu; özellikle Kureyş'in ileri gelenleri, Muhammed'i, belli bir kitapla gönderilmiş bir peygamber olarak

ciddiye almamışlar,9 *Kur'an*'ı Tanrı sözleri olarak tanımamışlardır; şöyle demişlerdir:

“Bu (Kur'an) öncekilerin masallarından başka bir şey değildir” (Enam Suresi, ayet 25).

Böylece eski geleneklerine uyarak kendi ilahlarına tapmaya devam etmişlerdir.

Muhammed'in Tanrı'dan geldiğini söylediği *Kur'an*'! dinlemek bile istememişlerdir. Ve işte onların bu şekildeki davranışlarına karşı Muhammed, *Kur'an*'a, *“Ayetlerimizi yalanlayanlar karanlıkta kalmış sağır ve dilsizlerdir”* (Enam Suresi, ayet 39) ya da *“...zalimlerdir”* (Enam Suresi, ayet 21) şeklinde ayetler koymuş, cehennem tehditleri sa-vurmuş, yine başarı

sağlayamayınca, *“Eğer onlar Kur'an'a inanmıyorlarsa, bunun nedeni Tanrı'dır; çünkü, Tanrı onların kalplerini kapamış, kulaklarını tıkamıştır”* şeklinde şu tür ayetler koymuştur:

“Kur'an'ı anlarlar diye (onların) kalplerine örtüler, kulaklarına da ağırlık koyduk” (Enam Suresi, ayet 25).

“Kur'an okunduğu zaman seninle ahrete inanmayanların arasına gizlice bir perde gereriz.

Biz... anlamamaları için gönüllerine per-

9 Aralarında konuşurlarken *“büyülenmiş bir adam” olduğunu düşünerek “Muhammed'e bir melek indirilmeli değil iniydi?”* (Enam Suresi, ayet 7);

“Rabbinden Muhammed’e bir belge indirilseydi ya”(Enam Suresi, ayet 37) dediklerini söylüyor Muhammed.

deler gerer, kulaklarına ağırlık veririz ve sen Kur’an’da Rabbini bir olarak andın mı, yüz çevirirler, uzaklaşırlar senden” (İsra Suresi ayet 45-46).

Dikkat edileceği gibi bu ayetlerde, tehdit, korkutma var, fakat vuruşmalı saldırı işareti yok; çünkü, dediğimiz gibi Muhammed, o tarihlerde henüz güçsüz durumdadır; şiddet ve kılıç

yoluyla insanları İslama sokmasına olanak yoktur. Böylece bir yandan *“Dileyen Rab-bine giden yolu tutar”* (İnsan Suresi, ayet 29) ya da *“Sana ne kötülük gelirse kendilidendir”* (Nisa

Suresi, ayet 79) diyerek ya da buna benzer ayetleri getirerek,10 kişileri, kendi eylemlerinden dolayı sorumlu kılmak isterken, yani *Kur’an’]* Tanrı sözleri saymanın ve okuyup anlamının, kişi iradesine bağlı olduğunu söylerken, diğer yandan, bu söylediklerinin tam tersine, kişi iradesini hiçe sayar nitelikte olmak üzere, *“Kur’an’ı anlamasınlar diye onların kalplerini perdeledik, kulaklarına ağırlık koyduk”* (Enam Suresi, ayet 25) şeklinde ayetler koymaktan geri kalmamış, böylece çelişkili hükümlerin *Kur’an’da* yer almasına neden olmuştur.

İrade özgürlüğü konusundaki çelişkiler doğrultusunda verilebilecek bir başka örnek, biraz yukarıda değindiğimiz gibi, Ebu Bekir ile oğlu Abdurrahman’ın Müslüman olmaları

olaylarıyla ilgilidir. Hatırlatalım ki, Ebu Bekir, Muhammed’in İslamiyeti yaymaya

başlamasından iki yıl sonra Müslüman olmuştur. Olduktan sonra, oğlu Abdurrahman’ı da

Müslüman yapmak istemiştir; yapabilmek için ona, eğer İslama girecek olursa, öldükten sonra dirilip cennetlere kavuşacağını söylemiştir. Ancak, Ab-durrahman, babasının ve anasının

ısrarlarına rağmen İslami kabul etmemiş, direnmiştir. Hem de kendisini Müslüman yapmak

istiyorlar diye onlara kafa tutmuş, güya “Öf, artık yeter!” şeklinde konuşmuştur. Hatta *Kur’an’ın*, masal kitabından başka bir şey olmadığını söyleyerek onlarla alay bile etmiştir.

Onun bu direnişini gören Muhammed, Tanrı’nın gazabının, onun (ve onun gibilerin) üzerinde olduğunu öne sürerek, *Kur’an’a* şu ayeti koymuştur:

10 Ayrıca Rad Suresi’nde, “Allah:., gönlüyle kendisine yöne/enleri... doğru yola sevk eder” (Rad Suresi, ayet 27) diye yazılıdır.

“Annesine, babasına ‘Öf ikinizden; benden önce nice nesiller gelip geçmişken beni tekrar diriltil/nemle ini tehdit ediyorsunuz?’ diye-i-kimseye, anne ve babası... ‘Sana yazıklar olsun!

inan, doğrusu Allah’ın sözü gerçektir’ dedikleri halde, ‘Bu Kur’an ötekilerin masallarından başka bir şey değildir’ diye cevap veren kimse gibiler, işte onlar ... Allah’ın azap vaaadinin aleyhlerinde gerçekleştiğe kimselerdir” (Ahkaf Suresi, ayet 17-18).

Fakat, az geçmeden Abdurrahman tutumunu değiştirip babasının yolundan gitmiş, İslam

olmuştur: muhtemelen, cennetteki güzel hurilere kavuşmanın pek kötü bir şey olmadığını

düşünmüş olmalıdır! Ve işte Muhammed, gerek Ebu Bekir’in ve gerek oğlu Abdurrah-man’m,

kendiliklerinden Müslüman olduklarını öne sürerek, putperest Araplara aynı yolu seçmelerini bildirmiş ve İslam olacak olurlara mutlaka cennetlere

gireceklerini söylemiş, *Kur'an'a*. şu tür ayetler yerleştirmiştir:

“...İşlediklerinden ötürü herkesin bir derecesi vardır; herkese işlediklerinin karşılığı ödenir”

(Ahkaf Suresi, ayet 19).

“Başınıza gelen herhangi bir musibet, ellerinizle işlediklerinizden ötürüdür...” (şûra Suresi, ayet 30).

“İşte orada herkes, dünyada yapmış olduğunu bulur” (Yunus Suresi, ayet 21-30, 52).

“işlediklerinden ötürü herkesin bir derecesi vardır. Herkese? işlediklerinin karşılığı ödenir.

Kendilerine haksızlık yapılmaz,’ inkar edenler, ateşe sunuldukları gün, onlara, ‘...Dünyadaki hayatınızda sizin için güzel olan her şeyi harcadınız... yoldan çıkmamanızın karşılığında alçaltıcı bir azap göreceksiniz...” (Ahkaf Suresi, ayet 19-20).

Dikkat edilecek olursa, bu ayetler, irade özgürlüğüne yer veriyormuş kanısını yaratacak

anlamdadır. Ancak, kişinin, kendi davranışlarının sorumlusu olarak, cennete ya da cehenneme gideceğine dair görünen bu hükümlere bakıp da, Muhammed’in irade özgürlüğünü tanıdığını

sanmak yanlış olur. Tekrar edelim ki, bu hükümleri, o, genellikle henüz güçlü bulunmadığı birinci Mekke döneminde koymuş, cennet ve cehennem usulleriyle kişileri Müslüman

yapmanın yollarını aramıştır Daha başka bir deyimle, onları, bu ilk başlangıç döneminde, sorumluluk duygusu içinde tutmuştur ki, cehennem azabından korksunlar ya da cennet

hayalleriyle yoğrulsunlar da İşlam olsunlar diye.

Yukarıdaki açıklamalardan anlaşılacağı gibi, Muhammed, İslami kendi dileği ve iradesiyle kabul eden Ebu Bekir (ve benzerleri) vesilesiyle doğru yola girmenin özgür irade işi olduğunu ve bu şekilde davrananların cennetlere kavuşacaklarını söylerken, İslama girmekten kaçınan Ebu Talib (ve benzerleri) vesilesiyle doğru yolu seçmenin özgür iradeye değil, Tanrı'nın dileğine bağlı bir iş olduğunu bildirmiştir..

Yine bunun gibi, Mekke döneminde henüz güçsüz olduğu için, kişileri, kendi iradelerine göre hareket özgürlüğü içerisinde bırakıcı nitelikte ayetler koyarken, Medine'ye geçip de

güçlenince, irade özgürlüğünü kökünden yok edici ayetlere ağırlık vermiştir. Özellikle,

“Müslüman” olmanın, kişi iradesine değil, esas itibariyle Tanrı iradesine bağlı olduğunu ve Tanrı iradesinin “*cihat*” (kılıç) yoluyla iş gördüğü temasını işlemeyi, kendi günlük siyasetinin gereksinimlerinden saymıştır. Şu bakımdan ki, Medine döneminde, çete saldırıları ve savaşlar sayesinde güçlenmeye ve bol miktarda ganimetler elde etmeye başlamıştı. Bu başarılarından ya-

‘rarlanmak ve ganimetlerden pay almak amacıyla, Araplardan pek çoğu .Müslüman olmaya

başlamışlardı. Müslüman olanlar, “*Biz Müslüman olduk*” diyerek Muhammed’i minnet altına sokma yolunu tutmuşlardı; ikide bir onun başına bunu kakarlardı. Ve işte onların bu şekilde konuşarak kendisini minnet altında bırakmalarını önlemek üzere, Muhammed, onları

Müslüman yapanın Tanrı olduğunu söylemiş ve *Kur’an’a* şu tür ayetler koymuştur:

“(Ey Muhammed!) Onlar İslama girdikleri için seni minnet altına sokuyorlar. De ki,

‘Müslümanlığınızı benim başıma kakmayın... Bilesiniz ki, sizi imana erdirdiği için asıl Allah size lütufta bulunmuştur” (*Hucurat Suresi, ayet 17*).’J

Ve işte hep buna benzer nedenler yüzündendir ki, Muhammed, birbiriyle çelişkili ayetlerin *Kur'an'da* yer almasına neden olmuştur. Daha başka bir deyimle, irade özgürlüğüne yer verir görünürken ya da böyle bir özgürlüğü yok bilirken, hep kendi günlük siyasetinin gereksinimleri doğrultusunda iş görmüştür.

11 Bu konuda bkz. Elmalılı Hamdi Yazır, *age. c.6, s.4467. 276*

III)

Mekke'den Medine'ye Hicret Olayları Vesilesiyle Konan Ayetler

Arasındaki Çelişkilerin Nedenleri

Muhammed, Mekke'den Medine'ye hicret olayları sırasında da, yukarıdaki taktik gereğince, *Kur'an'a* çelişmeli ayetler yerleştirmekten geri kalmamıştır:

Mekke'de bulunduğu on yıla yakın bir süre boyunca fazla taraftar toplayamayınca ve

kendisine destek olanların (örneğin karısı Hatice ile amcası Ebu Talib'in) ölümleri sonucu koruyucusuz kalınca, Medine'ye hicret etmeye karar vermiştir. Ancak, taraftarlarını hicret etmeye zorlayabilecek güçte değildi. Yapılacak şey ikna usullerini denemektir. İkna

edebilmenin etkili yollarından biri, “*niyet*” unsurunu “*amel*” unsuruna bağlamaktır, yani kişiyi yaptığı işler yüzünden sorumlu tutmaktır. Kendisiyle birlikte Medine'ye hicret edecek olurlarsa “*iyi*” bir iş yapmış olacaklarını, nimetlere ve ahretlere kavuşacaklarını, aksi takdirde bunlardan yoksun kalacaklarını anlatmak üzere şöyle konuşmuştur:

“Herkesin niyet ettiği ne ise eline geçecek olan ancak odur. Artık nail olacağı bir dünya veya nikah edeceği bir kadından dolayı hicret etmiş kimse varsa, hicreti (Allah’ın ve Resulünün rızasına değil) sebeb-i hicret olan şeye mntehidir. “12

Böylece anlatmak istemiştir ki, kişiler hangi niyetle hicret etmişlerse, niyetlerine göre sonuç alırlar, yani kendi verecekleri kararlara Tanrı (ve elçisi) karışmaz.

Kuşkusuz ki, o an için bu şekilde konuşmak işine gelmiştir. Çünkü, hicret edip etmemeyi

Tanrı kararına ve iznine bırakmış olsa, gerek hicret etmek isteyenler ve gerek istemeyenler, bunu kendilerine göre bahane nedeni sayılabilirler diye düşünmüştür. Yani eğer “*Tanrı dilediğini hicret ettirir, dilediğini ettirmez*” demiş olsa ya da “*Tanrı’nın rızası olmadan hiç kimse hicret etmek için karar alamaz*” şeklinde konuşmuş olsa, hicret etmeyip de Mekke’de kalmak isteyenler, “*Mademki hicret, Tanrı’nın dilek ve rızasına bağlıdır, o halde bizim burada kalmamız Tanrı dileğine göre*

12 Bu satırları şu şekilde anlamak gerek: “Herkesin niyet ettiği ne ise eline geçecek olun ancak odur... hicret elini f kimse varsa hicreti (Tanrı’nın ve elcisinin rızasına değil) hicret nedeni olan niyete yöneliktir.”

oluşmuş demektir. Karan biz vermedik ki sonun!u olalım” diyebileceklerdi. Bundan dolaydır ki, Muhammed, “Herkesin niyet ettiği ne ise eline geçecek olan ancak odur... hicret etmiş

kimse varsa hicreti (Tanrı ‘nın ve elçisinin rızasına değil) hicret nedeni olan niyete yöneliktir”

şeklinde konuşmayı ve böylece kişileri sorumluluk duygusu içerisinde bırakmayı, o an için kendi siyasetine uygun bulmuştur.

Fakat, Medine’ye hicret ettikten sonra durum değişmiştir. Zira Muhammed’in çağrısına uyup Medine’ye hicret eden Müslümanlar olduğu gibi, hicret etmeyip Mekke’de kalanlar da vardı; bunlar çoğunluktu. Böyle olunca, Medine’ye hicret edenler -ki bunlara “Muhacirler” adı

verilmiştir-, hicret etmeyip de, Mekke’de kalanları örnek verip, Muhammed’e, “*Nasıl olur da onları Medine’ye getiremezsin?*” diyebilirler ve kendisine başarısızlık yükleyebilirlerdi. Ve işte böyle diyemesinler diye, Kur’an’a, “*(Ey Muhammed!) Tanrı kimi doğru yola erıştirmişse, doğru yolda olan odur ancak. Kimi de saptırmışsa, sen ona, Tanrı’nın dışında dost*

bulmazsın...” şeklinde ayetler koymuştur (örneğin İsrâ Suresi, ayet 97). Yani demek istemiştir ki, “*hicret etmeyip Mekke’de kalanlar doğru yoldan sapanlardır; Tanrı onları saptırdığı içindir ki Medine’ye hicret edemediler*”!

Böylece, içinde bulunduğu durumlara göre, bir yandan “*doğru yola*” yönelmenin (örneğin, hicret etmenin) kişi iradesine bağlı olduğunu (ve bu şekilde davrananların cennetlik

olacaklarını) belirtirken, diğer yandan, doğru yola yönelmenin “*özgür irade işi*” değil, Tanrı dileğine bağlı bir şey olduğunu (örneğin, hicret etmeyenlerin Tanrı izni olmadığı için

Medine’ye hicret edemediklerini) öngören ayetler de çelişkilere neden olmuştur.

IV)

Medine’ye Hicretten Sonra, Oradaki Yahudilerle Olan İlişkiler

Yüzünden Ortaya Çıkan Çelişkili Ayetler

Daha önce de değindiğimiz gibi, Muhammed, Medine’ye hicretten sonra, oradaki Yahudileri

Müslüman yapmak istemiş, fakat bütün çabalarına rağmen yapamamıştır. 13 Ve işte izlediği bu siyasetle ilgili olarak *Kur'an'a* birtakım hükümler koymuştur ki, hepsi de birbiriyle çelişkilidir. Bir kere Yahudileri Müslüman yapamayınca kendi taraftarları, “*Hani ya sen, Tanrı'nın peygamberi olarak her şeyi bilen ve her şeyi yapabilen bir kimsesin, 'nasıl olur da Yahudileri Müslüman yapamazsın ?*” şeklinde söylendiklerinde, kusurun kendisinde olmadığını anlatmak ve prestijini kurtarmak için, “*Tanrı di/ediğinin kalbini açar Müslüman yapar, dilediğini saptırır kafir yapar*” (Enam Suresi, ayet 107, 125: Nahl Suresi, ayet 93; Zümer Suresi, ayet 22-23 vd...) ya da “*Allah kimi hidayete erdirirse doğru yolu bulan odur...*”

(Araf Suresi, ayet 178) şeklindeki ayetlere başvurmuştur.

Bununla beraber işine geldiği zaman, “*Herkese işlediklerinin karşılığı ödenir*” (Ahkaf Suresi, ayet 19) şeklindeki ayetlerden yararlanmayı da ihmal etmemiştir. Bunun böyle olduğunu iyice anlayabilmek için, onun, daha önce, Mekke döneminde Kureyşli müşriklere (puta tapanlara)

uyguladığı siyaseti anımsamakta yarar vardır. Zira, müşrikleri (puta tapanları) Müslüman yapamayınca, *Kur'an'a*, “*Allah dileseydi puta tapmazlardı*” (Enam Suresi, ayet 107) şeklinde ayetler koyduğunu ve böylece, “*Eğer putperestler beni peygamber olarak kabul etmiyor ve puta tapınsan vazgeçmiyorlarsa, bu benim kabahatim değil; çünkü, Tanrı dileseydi onlar puta tap/nazlardı*” şeklindeki bir mantığa sığınarak prestijini kurtarmaya çalıştığını yukarıda görmüştük. Mekke'deyken, “*Allah dileseydi puta tapınazlardı*” (Enam Suresi, ayet 107) şeklinde konuşurken, Medine'ye geçtikten ve iyice güçlendikten sonra bu söylediklerinin tam tersine olarak, *Kur'an'a*, “*Müşrikleri nerede görürseniz öldürün*” (Tevbe Suresi, ayet 5) şeklinde çelişmeli ayetler koymaktan geri kalmamıştır. Mekke'deyken “*Allah dileseydi puta tapmazlardı*” şeklinde ayetler koyması, kuşkusuz ki, güçsüz olmasındandı, Medine'ye geçtikten sonra, “*Müşrikleri nerede görürseniz öldürün!*” şeklinde ayetler koyması ise, artık güçlenmiş olarak “*müşrik*”leri kılıç yoluyla Müslüman yapabileceğini bilmesindendir.

Böylece Tanrı'yı, hem insanları “*müşrik*” (puta tapan) ya da “*sapık*” yapan hem de “*müşrik*”

ve “sapık” yaptıktan

13 Bkz.. İlhan Arsel, *İslama Göre Diğer Dinler. Kaynak Yayınları, birinci basını, istanbul. Mart 1999*; İlhan Arsel, *Kur'an'daki Kitaplılar, birinci basını, istanbul. Nisan 1999*.

sonra öldürten durumlarda bırakarak çelişmeler zincirine yenilerini eklemiştir. Ve işte bu aynı taktiği, Yahudileri ve Hristiyanları Müslüman yapmak üzere başvurduğu siyasete de araç

kılmıştır:

Kur'an'da, İslamdan başka dinlerin varlığını kabul eder görünen, örneğin, Yahudilerin, Hristiyanların, Sabitlerin ve hatta putperestlerin “din”lerinden (inançlarından) söz eden ayetler bulunduğu gibi, İslamdan başka din olmadığına dair ayetler de vardır ki, çelişmeli olarak sıralanmışlardır. Örneğin, Kafırûn Suresi’nde “müşrik”lerle ilgili olarak, “Sizin dininiz size, benim dinim bana” (Kafirûn Suresi, ayet 6) diye yazılıdır. Bakara Suresi’nde de Yahudiler, Hristiyanlar ve Sabiilerle ilgili olarak, “... (onlardan Allah’a ve ahret gününe inanıp yararlı iş yapanlar) Rab-lerinin kalındadır. Onlar için artık korku yoktur” (Bakara Suresi, ayet 62) diye yazılıdır. Yine Bakara Suresi’nde, “Kendi dinlerine uymadıkça Yahudiler ve Hristiyanlar senden hoşnut olmayacaklardır” (Bakara Suresi, ayet 20) diye ayet vardır. Görülüyor ki, bu ayetlerde, İslamdan başka din ve inançlara (örneğin, Yahudiliğe ya da Hristiyanlığa) yönelmenin kişiye bağlı bir iş olduğu anlamı yatmakta.

Fakat, buna karşılık, *Kur'an'da*, İslamdan başka din olmadığına, başka bir dine yönelenlerin

“sapık” sayılıp cezalandırılacaklarına, onlara karşı savaş açılması ve İslami kabul etmelerine kadar savaşın sürdürülmesi gerektiğine dair ayetler de vardır ki, sık sık tekrarladığımız gibi, bazıları şöyledir:

“Allah katında din şüphesiz İslamiyettir” (Al-i İmran Suresi, ayet 19).

“Kim İslamiyetten başka bir dine yönelirse onunki kabul edilmeyecektir. O ahrette de

kaybedenlerdendir” (Al-i İmran Suresi, ayet 85).

“.. .Müşrikleri bulduğunuz yerde öldürün...” (Tevbe Suresi, ayet 5).

“Kendilerine kitap verilenlerden (Yahudiler ve Hıristiyanlar) Allah’a ve ahret gününe inanmayan, Allah ile Resulünün haram kıldığını haram saymayan ve hak dini (İslam dinini) kendine din edinmeyen kimselerle, kûçülerek elleriyle cizye verinceye kadar savaşın” (Tevbe Suresi, ayet 29).

“Ey Peygamber! Kafirlerle ve münafıklarla savaş (cihatta bulun) ve onlara katı davran (sertlik göster) Varacakları yer cehennemdir. ..” (Tevbe Suresi, ayet 74; Tahrim Suresi, ayet

9).

Farklı din ve inançta olanları zorla ve şiddet yoluyla İslama sokmaya yönelik bu tür ayetler, biraz yukarıda gördüğümüz “*Dinde zor-lama olmaz*” ya da “*Sizin dininiz size, benim dinim bana*” şeklinde ayetlerle çatışmakta. Bu çatışma, yine Muhammed’in “*güçsüz*” durumdan

“*güçlü*” duruma geçmesiyle ilgilidir. Güçsüz olduğu dönemde, Yahudilere ve Hıristiyanlara karşı pek bir şey yapamadığı için ya da onları kazanmak amacıyla yumuşak bir siyaset

izlemiş, onları kendi inançları içinde yaşar kabul etmiştir; fakat güçlendiği an, İslamdan başka din olmadığını ileri sürerek üzerlerine yürümüştür. Konuyu *İslama Göre Diğer Dinler*

(Kaynak Yayınları, İstanbul, birinci basım, Mart 1999) ve *Kur’an’daki Kitaplılar* (Kaynak Yayınları, İstanbul, birinci basım, Nisan 1999) başlıklı kitaplarımda ele aldığım için burada fazla durmayacağım.

V)

“Peygamber”lik Siyasetinden Doğma Çelişkiler: Tanrı, İnsanları Doğru

Yola Sokmak İçin “Peygamber”ler Gönderiyor, Fakat Bu Gönderdiği

“Peygamber”lere İnsanları Düşman Kılıyor; Kıldıktan Sonra da Bu İnsanları Cezalandırıyor!

Kur'an'da yazılanlara göre, Tanrı, “İns-ü Cinn” şeytanlarını “peygamber”lere düşman yapmak, yaptıktan sonra onları cezalandırmak gibi bir yol seçmiştir. Daha başka bir deyimle, hem bir yandan insanları (ve cinleri) doğru yola sokmak üzere peygamberler göndermiştir

hem de diğer yandan insan ve cin şeytanlarını “peygamber”lere düşman etmiştir. Üstelik bu düşmanlığı önlemek olanağına sahip bulunduğu halde önlememiş, “peygamber”lere düşman kıldığı insanları cezalandırmak eğiliminden vazgeçmemiştir! Bütün bunlar, Tanrı'yı, Çelişkili davranışlar içerisinde göstermeye yeterlidir. Birkaç örnek verelim:

Kur'an'da, Enam Suresi'nde Tanrı'nın Muhammed'e hitap ederek insan ve cin şeytanlarını peygamberlere düşman kıldığı yazılıdır:

“(Ey Muhammed!) Böylece biz, her peygambere insan ve cin, (İns-ü Cinn) şeytanlarım

düşman kıldık. (Bunlar) aldatmak için birbirlerine yaldızlı sözler fısıldarlar. Rabbin dileseydi onu da yapamazlardı. Anık onları uydurdukları şeylerle baş başa bırak” (Enam Suresi, ayet 112-113).

Dikkat edileceği gibi bu ayet, anlaşılmazlıklar bir yana, bir de kendi içerisinde çelişmelerle dolu. Bir kere Tanrı, “insan ve cin” şeytanlarını peygamberlere düşman kılıyor? Pek güzel, ama kimlerdir bu “insan ve cin” şeytanları? Ve neden Tanrı bunları peygamberlere düşman kılmıştır? Yorumculara göre, ayette geçen “(İns-ü Cinn) şeytanları” (yani “insan ve cin düşmanları”) deyiminden anlaşılması gereken şey, bir kısmı görünen,

bir kısmı görünmeyen yaratıklardır ki, aldatmak için içi bozuk dışı yaldızlı sözler vahyetmektedirler. “*insan şeytanları*” denen yaratıklar, “*doğru*” yoldan ayrılmış olan, Tanrı’ya ve Peygamberce baş

eğmeyen insanlardır ki, doğru yolda olan insanları aldatmak, kandırmak için “*yaldızlı*” sözler söylerler! “*Cin şeytanları*” da, muhtemelen bu nitelikte olup da görünmeyen yaratıklardır. Ve işte bu “*insan ve cin*” (İns-ü Cinn) şeytanları, her peygambere düşman olarak böyle şeyler yapmaktadırlar. Onları peygamberlere düşman yapan Tanrı’dır! Ve eğer Tanrı istemiş olsaydı, o şeytanlar bu aldatmaları, bu kandırmaları ve bu düşmanlıkları yapamazlardı. Yani Tanrı istemiş olsaydı, “*onlara (insan ve cin şeytanlarına) o kudreti vermez veya verdiği halde mani (engel) olur yaptır/nazdı*”.¹⁴ Görülüyor ki, insan ve cin şeytanlarını peygamberlere düşman yapan Tanrı, bu şeytanların kötülüklerine, kandırmalarına ve aldatmalarına engel

olmamaktadır. Neden olmamaktadır? Çünkü, yine yorumcuların söylemelerine göre, bunda

bir hikmet vardır! Ünlü bir yorumcu şöyle diyor:

“...(*İns-ü Cinn şeytanlarının bu kötülükleri*) *yapabilmeleri ve yapmaları dahi rabbının meşiiyetiyledir (istemesiyledir). Ve demek ki, bunda (Tanrı’nın) bir hikmeti vardır.*”

Ve işte “hikmet” olduğu içindir ki, Tanrı Muhammed’e, “Sen onları iftiralarına bırak. Bırak ki. belalarını bulsunlar” şeklinde konuşmak-¹⁴ Elmalılı Hamdi Yazır, age. c.3. s.2031.

tadır.¹⁵ Konuşurken de, “*Ey insanlar ve cin toplulukları! Sizi hesaba çekmeye koyulacağım ilerde...*” (Rahman Suresi, ayet 31-36) diye tehditler savurmayı unutmamaktadır.

Bu doğrultuda olmak üzere, Furkan Suresi’nde, Tanrı’nın peygamberlere, insanlardan

düşmanlar yarattığını anlatmak üzere şöyle konuştuğu yazılıdır:

“(Ey Muhammed!) İşte biz böylece, her peygamber için suçlulardan düşmanlar peyda ettik.

Hidayet verici ve yardımcı olarak Rabbin yeter” (Furkan Suresi, ayet 31).

Görülüyor ki, “*hidayet verici*”, yani doğru yola sokucu olduğunu söyleyen ve dilediği gibi insanları saptıran olduğunu bildiren Tanrı, doğru yola sokmayıp suçlu durumda kıldığı

insanları peygamberlere düşman yapmakla, yani çelişkili bir davranışta bulunmakla adeta

övünür gibidir! Şimdi geliniz bu çelişmeli ayetlerin *Kur'an'a* alınış nedenlerini birlikte araştıralım.

Muhammed, kendisini Mekke’de “*peygamber*” olarak ilan ettiği zaman - başta kendi yakın akrabaları olmak üzere- halktan kişilerin alay konusu olmuştu. Henüz yeterince güçlü

olmadığı süre boyunca, kendisine muhalefet edenlere ve düşmanlık besleyenlere karşı pek bir şey yapamadığı için, gelmiş geçmiş her peygamberin düşmanları olduğunu söylemek işine

gelmiştir. Daha önceki “*peygamber*”lerin, tıpkı kendisi gibi, kendi kavimlerinin düşmanlıklarına ve saldırılarına uğradıklarını anlatarak, kendi durumunu “*olası*” bir şeymiş

gibi gösterirdi. Fakat “*peygamberlere*” karşı düşmanlık besleyenlerin sınırsız bir güce sahip olmadıklarını ve bu nedenle “*peygamberlere*” zarar verecek yeterliliği anlatırdı. Örneğin, Tanrı’nın, Nuh’u, İbrahim’i, İsrail’i (Yakub’u) ve onların soyundan gelenleri doğru yola ulaştırdığını, fakat onların peşinden gelen kuşağın namazı bırakıp nefislerinin arzularına uyduklarını (örneğin, Meryem Suresi, ayet 59-60; Sad Suresi, ayet 45-47) ve peygamberine kafa tuttıklarını eklerdi. Fakat, kafa tutanların, peygamberlere üstün bir güce sahip oldukları kanısına kapılmamaları için,

“dostluk” ve “düşmanlık” gibi şeylerin Tanrı’dan gelme olduğunu belirtirdi. Bundan dolayıdır

15 Elmalılı Hamdi Yazır, age. c.3, s.2032-2033.

ki, insanlardan dilediğini peygamberlere düşman yapıp sonra onları cezalandıranın Tanrı

olduğunu söylerdi. Furkan Suresi’ne, yukarıda değindiğimiz ayeti koyup Tanrı’nın şöyle

konuştuğunu söylemiştir:

“(Ey Muhammed!) İşte biz böylece, her peygamber için suçlulardan düşmanlar peyda ettik.

Hidayet verici ve yardımcı olarak Rab-bin yeter” (Furkan Suresi, ayet 31).

Bu amaçla Kur’an’a koyduğu ayetlerden bir diğeri, yine yukarıda değindiğimiz gibi şöyledir:

“(Ey Muhammed!) Böylece biz, her peygambere insan ve cin (Ins-ü Cinn) şeytanlarını

düşman kıldık. (Bunlar) aldatmak için birbirlerine yaldızlı sözler fısıldarlar. Rabbin dileseydi onu da yapamazlardı. Artık onları uydurdukları şeylerle baş başa bırak” (Enam Suresi, ayet 112-113).

Görülüyor ki, ahrete ve peygambere inanmayanların kalplerini çelen şeytandır. Şeytana bu işi

yaptırtan Tanrı’dır ve Tanrı, şeytanın bu yaptıklarına engel olmamıştır. Daha başka bir deyimle, Tanrı, şeytanın bu kötülüğünü önleyebilecekken önlememiştir. Nitekim yukarıdaki ayette “...Rabbin dileseydi bunu yapamazlardı” diye yazılı. Ve güya Tanrı, Muhammed’e,

“...Sen onları iftiralarıyla baş başa bırak” diye öğütte bulunmuştur! Daha başka bir deyimle Muhammed, kişilerin kendisine karşı düşmanlık besleyecek güçte olmadıklarını anlatmak için bu ayeti koymuş oluyor. Fakat, onlara karşı bir şey yapacak durumda olmadığı için, Tanrı’yı,

“Sen onlara aldırış etine, onları bana bırak, ben haklarından gelirim” der gibi konuşur gösteriyor.

Ancak, Muhammed’e hitaben, *“(Ey Muhammed!) ...Sen onları iftiralarıyla baş basa bırak”*

diyen, insanlara ve cinlere hitaben, *“Ey insanlar ve cin toplulukları! Sizi hesaba çekmeye koyulacağım ilerde...”* (Rahman Suresi, ayet 31-36) diye konuşan Tanrı, bir başka vesileyle bu söylediğinin tam tersini söylemekten ve örneğin *“Peygamber”*e karşı gelenlerin ya da

düşmanlık besleyenlerin asılmalarını veya el ve ayaklarının çaprazlama kesilmesini

emretmekten geri kalmayacaktır. Verilecek örneklerden biri şu:

“Allah ve Resulüne karşı savaşanların ve Yeryüzünde bozgunculuk edenlerin cezası ancak ya (acımadan) öldürülmeleri, ya asılmaları, yahut el ve ayaklarının çaprazlama kesilmesi, yahut da bulundukları yerden sürülmeleridir. Bu onların dünyadaki rüsvaylığıdır. Onlar için ahrette de büyük azap vardır” (Maide Suresi, ayet 33).

Burada geçen *“savaşanların”* ya da *“bozgunculuk edenlerin”* deyimleri, en geniş anlamıyla Tanrı’ya ve Muhammed’e karşı düşmanlık besleyenleri, inkar yolunu seçenleri de kapsar

niteliktedir. Yine bu doğrultuda olmak üzere *Kıranda*. şu ayet var:

“Ey Peygamber! Kafirlerle ve münafıklarla savaş (cihana bulun), onlara katı davran (sertlik göster). Varacakları yer cehennemdir. ..” (Tevbe Suresi, ayet 74; Tahrim Suresi, ayet 9).

Bu vesileyle tekrarlamalıyım ki, bütün bunlar, Muhammed'in kendi sözleridir. Henüz güçlü olmadığı ve aleyhinde konuşanlara karşı bir şey yapamadığı zamanlar, Tanrı'dan, “*Sen onları iftiralarıyla baş başa bırak*” şeklinde vahiy indiğini söylerken, iyice güçlendikten sonra bu aynı Tanrı'nın, “*Onlara katı davran, el ve ayaklarını çaprazlama kestin vd...*” şeklinde dehşet saçıcı hükümler gönderdiğini, Tanrı'ya ve Pey-gamber'e inanmayanların öldürölmelerini

emrettiğini bildirmişti. Çünkü, artık “*Peygamber*”?, düşman olanları Tanrı'ya düşmanmış

gibi gösterip kılıç yoluyla haklarından gelebilecek güçtedir. Bu nedenle *Kur'an'a*, yukarıda belirttiklerimizden başka, bir de, “*Tanrı'nın düşmanlarının cezası ateştir...*” (Fussilet Suresi, ayet 28) şeklinde ayetler koymuş, böylece anlatmak istemiştir ki, “*Tanrı kimlere düşman ise, Peygamber de onlara düşmandır*”, “*Tanrı'nın düşmanları kimlerse, Peygamber'in de*

düşmanları onlardır” ve bu gibi insanlar öldürölmelidirler. Ve işte güçsüz durumdan güçlü duruma geçmek nedeniyle bütün bunları yaparken, birbiriyle çelişkili hükümlerin *Kur'an'da*, yer almasına neden olmuştur.

VI)

Muhammed'in Kişisel Tutum ve Davranışlarından Doğma Çelişkiler:

(Bir Yandan “Alçakgönüllü “ymüş Gibi Görünürken, Diğer Yandan

Aşın Şekilde Övünmesi Nedenlerine Dayalı Çelişmeler)

Kur'an'daki çelişmelerin birçoğu Muhammed'in kişisel tutum ve davranışlarının ürünü olarak ortaya çıkmıştır ki, bunun ilginç örneklerinden biri, bazen alçakgönüllüymüş gibi görünmek isterken, bazen de aşın şekilde övünmekten kendisini alamamasıdır. Şu bakımdan ki, bir

yandan “övülmenin” Tanrı’ya ait olup, Tanrı kullarının alçakgönüllü olmaları gerektiğini, Tanrı’nın alçakgönüllülükten hoşlandığını, “tevazu” gösterenleri yücelttiğini, yedi kat göklere kadar yükselttiğini söylerken, diğer yandan bu söyledikleriyle çelişmeye düşercesine kendi kendisine övgüler yağdırmıştır. O kadar ki, kendisini, gelmiş ve gelecek bütün insanların en şerefli, en yücesi şeklinde göstermiş ve hatta Tanrı’nın kendisine sa-lavat getirdiğini

söyleyecek kadar ileri gitmiştir.

Gerçekten de Muhammed, alçakgönüllülüğün en büyük bir “fazilet” sayıldığını, övülmenin Tanrı’ya özgü olduğunu, Tanrı’nın alçakgönüllülükten hoşlandığını ve örneğin, “..

.yeryüzünde böbürlenerek yürüme! Allah kendisini beğenip övünen hiç kimseyi... sevmez”

(Lokman Suresi, ayet 18) şeklinde ayetler indirdiğini, ayrıca “müminlere karşı alçakgönüllü bir toplum getireceğini” (Maide Suresi, ayet 54) haber verdiğini söylemiş ve “Ben asla böbürlenmem” diyerek alçakgönüllü olarak görünmeyi yeğlemiştir. Bu amaçla, ayrıca

“...Tevazu insana ancak yücelik verir. Tevazu ediniz ki, Allah da size rahmet etsin”¹⁶ demiş ya da bu doğrultuda olmak üzere “... Allah tevazu göstereni de yüceltir” ya da “...Kul tevazu edince Allah... onu yedi kat göklere kadar yükseltir” ya da “Tevazu insana ancak yücelik getirir. Tevazu ediniz ki Allah... da size rahmet etsin “¹⁷9 ya da “Hristiyanların ... İsa’yı övdükleri gibi övmeyin beni. Şunu biliniz ki, ben Allah’ın kuluyum. O halde bana ‘Allah’ın kulu ve Resulü deyin’...” diye

¹⁶ İmanî Gazalî, *age*, c.2, s.732-733

¹⁷ İmam Gazalî, *age*. c.3, s.720.

¹⁸ İmam Gazalî, *age*, c.3. s.732

konuşmuş ya da “Şu dünyada ben, bir ağacın altında bir süre gölgelenip sonra orayı terk eden bir yolcudan başkası değilim” 20 diyerek alçakgönüllülük timsaliymiş gibi görünmüştür.

Ancak, hem doğuştan gelme bir itişle hem de kendisini Arap insanına “*peygamber*” olarak kabul ettirebilmek için övünmenin vazgeçilmez bir şey olduğunu düşünmüş olmalı ki,

yukarıda söylediklerinin tam tersini yapmıştır; hem de “*Ben böbürlenmem*” derken, böbürlenerek! Örneğin, kendisini bütün insanların en şerefli, en yücesi olarak göstermek üzere, “*Gözünüzü açın, ben Allah’ın sevgilisiyim, bununla böbürlenmem... Allah nezdinde, gelmiş ve gelecek bütün insanların en şerefli, en yücesi benim. Ben bununla da*

böbürlenmem”- derdi. Öte yandan *Kur’an’a* koyduğu pek çok ayetle Tanrı’nın kendisini her bakımdan yücelttiğini, şereflendirdiğini bildirmiştir. Bu ayetler arasında, kendisinin gelmiş ve geçmiş bütün “*peygamberler*” arasında en yüce ve en şerefli yeri işgal ettiğine, geleceğinin bütün “*peygamberler*” tarafından müjde lendiğine, başka “*peygamberlere*” tanınmayan niteliklerin kendisine tanındığına (örneğin bkz. Tevbe Suresi, ayet 128) ve kendisinin Tanrı sayesinde “*mecnun*” olmaktan uzak kılındığına, kendisi için bitip tükenmeyen “*mükafatlar* olduğuna dair (örneğin bkz. Kalem Suresi, ayet 1-6; Furkan Suresi, ayet 4-8, 10) ayetler yanında, Tanrı’nın kendisini hoşlandırmak üzere iş gördüğüne ve örneğin kible yönünü

Kabe’ye çevirdiğine .dair “...*Ey Muhammed... şimdi seni memnun olacağın bir kıbleye dön-dürüyoruz...*” (Bakara Suresi, ayet 144) şeklinde ya da yüce bir ahlaka sahip olduğunun Tanrı tarafından açıklandığına dair “...*Ve sen (Ey Muhammed!) elbette yüce bir ahlak üzeresin...*”

(Kalem Suresi, ayet 4) şeklinde olanlar vardır. Bütün bunlar yetmiyormuş gibi, bir de

insanlığın (ve tüm insanların) var edilmesine kendisinin vesile olduğunu anlatmak üzere, Tanrı'nın “*Eğer sen olmasaydın, ey son peygamber (Muhammed!), ben bu varlıkları*

yaratmazdım”— diye konuştuğunu söylemekten ve nihayet Tanrı'yı, melekleriyle birlikte kendisine “*salavat*” getirdiğini eklemekten kendisini alamamıştır. *Kur'an'a* koyduğu ayet aynen şöyle:

21İbn İshak, Kitab al-Mağazi; İbn Sa'd, Kirab ul-Tabakat.

22 İbid

23 Ibid.

“*Şu bir gerçek ki Allah ve melekler o yüce nebi Muhammed'e salat ve selam ederler...*”

(*Ahzab Suresi, ayet 56*).

Muhammed, Tanrı'yı, tüm melekleriyle birlikte kendisine “*salavat*” getirirmiş gibi göstermekle, övünme hevesini sonsuza dek götürmüş gibidir. Bir yandan övünmenin kötü bir şey olduğunu ve övünmekten hoşlanmadığını söylerken, diğer yandan böylesine aşırı bir

övünme yoluna başvurması, çelişki yaratma alanında bir hayli ileri gittiğinin kanıtıdır. Hemen ekleyelim ki, bütün bu çelişkili durumlar, “*güçsüz*” durumdan “*güçlü*” duruma geçmesiyle ilgilidir. Henüz güçsüzken alçakgö-nüllüymüş gibi hareket etmiş, fakat güçlendiği andan

itibaren “*böbürlenme*” yolunu seçmiştir, hem de her defasında, “*Ben bununla da böbürlenmem*” şeklindeki konuşarak.

VII) Şeytanları Günlük Siyasetin Gereksinimlerine Araç Yapma

Geleneğinden Doğma Çelişkiler!

Muhammed'in kendi günlük siyasetine “şeytanları” ’araç edinmek konusunda oldukça başarılı bir yol izlediğine tanık olmaktadır. Her ne kadar şeytan denen şeyi kötülük kaynağı olarak göstermek üzere *Kur'an'a*, “*Ey Ademoğulları! Sakın şeytan sizi aldatıp yoldan*

çıkarmasın. Nasıl ki, ananızı, babanızı cennetten çıkarmıştı o...” (Araf Suresi, ayet’ 27) şeklinde ayetler koymakla beraber, bazı durumlarda Tanrı’nın şeytanları insanlara dost

kıldığını ve insanları şeytanlar aracılığıyla saptırdığını söylemekten geri kalmamıştır.

Örneğin, kendisine rakip gördüğü kişileri itibardan düşürmek amacıyla *Kur'an'a*. ayetler koyarken yaptığı budur. Birkaç örnekle yetinelim:

Kur'an'ın Araf Suresi’nde, Tanrı’nın ayetlerine inandıktan sonra şeytanın peşine takılıp bu ayetlerden “sıyrılan” kişinin hikayesi vardır: hikaye’ye göre Tanrı, “(insanların birtakımı) Allah’ı bırakıp şeytanları dost edinmiş ve kendilerini doğru yolda sanmışlardı” (Araf Suresi, ayet 30) diyerek İslama inanmayanların veya inandıktan sonra ayrılanların, şeytana ayak

uyduran, şeytanı kendilerine dost yapan kişiler olduğunu bildiriyor. Ve sonra Muhammed’e şunu emrediyor:

“*Ey Muhammed/ Onlara, şeytanın peşine taktığı ve kendisine verdiğimiz ayetlerden sıyrılarak azgınlardan olan kişinin olayını anlat*” (Araf Suresi, ayet 175).

Tanrı’nın söylemesine göre bu kişi, “vahiylere yalan sayan “...dünyaya meylettiğini ve hevesine (uyan)” ve durumu “dilini sarkıtıp soluyan köpeğin durumu(na) benzeyen” (Araf Suresi, ayet 176) bir kimsedir. Yine Tanrı’nın söylemesine göre, ayetleri yalan sayan

kimselerin durumu böyledir, yani “*dilini sarkıtıp soluyan köpeğin durumu gibidir*” (Araf Suresi, ayet 176).²³

Ancak, “*inkarcı*”ların ve “*Kafir*”lerin şeytana uyan kimseler olduklarını söyleyen ve bunları

“*dilini sarkıtıp soluyan*” köpeğe benzeten Tanrı, bu söyledikleriyle taban tabana zıt olmak üzere, “*Dileseydik onu ayetlerimizle üstün kılardık*” (Araf Suresi, ayet 176) demektedir ve kişileri dilediği gibi doğru yola soktuğunu ya da saptırdığını, yani şeytana uydurduğunu eklemektedir:

“*Allah’ın doğru yola sevk ettiği kimse doğru yolda olur. Saptırdığı kimseler ise, işte onlar mah\’olanlardır*” (Araf Suresi, ayet 178).

[Bu doğrultuda olmak üzere, “*Allah... istediğini saptırır*” (Nahl Suresi, ayet 93); “*Tanrı dileseydi hepinizi doğru yola erİştirirdi*” (Enam Suresi, ayet 149) vd... şeklinde konuşmuştur.]

Bu çelişkili ayetlerden anlaşılan o ki, Tanrı, hem bir yandan insanları, şeytanlara ayak uydurdukları ve bu yüzden yoldan saptıkları için kınamaktadır hem de diğer yandan

“*Dileseydik onu ayetlerimizle üstün kılardık, doğru yolda sokardık*” ya da “*Tanrı’nın saptırdığı kimseler ise, işte onlar mahvolanlardır*” şeklinde konuşarak bu kişileri şeytanın peşine takıp saptıranın bizzat kendisi olduğunu açıklamaktadır. Açıklarken de, “*Neden şeytana uydunuz?*” diye sormakta ve şeytana uydukları ‘Çin, onları “*Dilini sarkıtıp soluyan köpekler*” diyerek azarlamaktadır. Görülüyor ki, çelişki, sadece ayetler arasında değil, aynı bir ayetin birbirini izleyen tümceleri içerisinde yer almış bulunmaktadır. Söz .konusu ayetlerin tümünü birlikte okuyalım:

23 Sahih-i...,c. 10, s.39; ayrıca bkz. Diyanet’in Kur’an çevirisine bakınız.

“Ey Muhammed! Onlara, şeytanın peşine taktığı ve kendisine verdiğimiz ayetlerden sıyrılarak azgınlardan olan kişinin olayını anlat. Dileseydik onu ayetlerimizle üstün kılardık; fakat o, dünyaya meyletti ve hevesine uydu. Dununu, üstüne varsan da, kendi haline bıraksan da, dilini sarkıtıp soluyan köpeğin durumu gibidir. İşte ayetlerimizi yalan sayan kimselerin durumu budur... Ayetlerimizi yalan sayan, kendine zulmeden millet ne kötü bir misaldir.

Allah’ın doğru yola sevk ettiği kimse doğru yolda olur. Saptırdığı kimseler ise, işte onlar mahvolanlardır” (Araf Suresi, ayet 175-178).

Çelişkilerle dolu bu ayetlerin, Ümeyye b. Ebi’s-Salt adındaki bir Arap şairin, İslama girmeyip peygamberlik hevesine kapılması nedeniyle indiğini rivayet edenler (örneğin, Vakidi gibi kaynaklar)²⁴ yanında, Yahudi ulemasından Bel’am b. Baûra’nın Yahudi peygamberlerine

(örneğin Musa’ya) karşı saygısız bir tutum takınması vesilesiyle indiğini bildirenler vardır (örneğin Beyzavi, Celaleddin, Taberi, Zemahşeri vd... gibi kaynaklar).

Aslında her iki rivayet aynı sonucu verecek olmakla beraber, biz burada Ümeyye b. Ebi’s-Salt şıkkını ele alarak şunu söyleyebiliriz ki, yukarıdaki çelişkilerin nedeni, Muhammed’in bu şaire karşı düşmanlık beslemesindendir. Çünkü, bu ünlü şair, peygamberliğe heveslenmiş ve bu yüzden Muhammed onu, bir bakıma kendisi için rakip görmüştür.²⁵ Zira, İslam

kaynaklarından öğrenmekteyiz ki, Ümeyye, zamanının en güçlü ve etkili şairlerindendir.

Tanrı’nın “tek” oluşu fikrine ve ahret gününe iman etmiştir. Bundan dolayıdır ki, Muhammed onun Müslüman olacağını sanarak, “Ümeyye... (şiiirlerinde) Müslüman olmaya yaklaştı”

diye konuşurdu.²⁶ Ancak. Ümeyye, ne İslama girmiş ne de Muhammed’i peygamber olarak

bilmiştir.

Kuşkusuz ki, Ümeyye gibi ünlü ve herkesçe sevilen bir şairin İslam olması Muhammed'in

işine gelirdi; çünkü, onun sayesinde pek çok kişiyi

24 Sahih-i..., c. J O, s.3-39;c.4, s.129.

25 Vakidi gibi kaynaklara göre bu ayetler Ümeyye hakkında “nazil” olmuştur. Bkz. Sahih-i...,c.10, s.38-39. “

26 Bu konuda Ebu Hüreyre'nin rivayeti için bkz. Sahih-i.... Hadis No. 1542. c. I O, s.38.

kazanması mümkündü. Bundan dolayıdır ki, onu Müslüman yapabilmek ve kendisine baş

eğdirtebilmek için bir hayli uğraşmış, fakat başaramamıştır. Böyle bir başarısızlık, kendi prestiji bakımından sakıncalıydı. İşte bundan dolayıdır ki, Ümeyye'yi, şeytan tarafından kandırılmış, yoldan çıkarılmış gibi göstermek üzere, *Kur'an'a*. yukarıdaki ayetleri koymuştur.

Koyarken de onu Müslüman yapamamaktan doğma başarısızlı-öünü göz ardı edebilmek için,

Tanrı'nın keyfiliği fikrine sığınmış ve Ümeyye'nin İslam olmamasının nedenini, Tanrı

tarafından “*saptırılmış*” olmaya dayatmıştır. Yukarıdaki ayetlerde Tanrı'yı, “*Dileseydik onu*

(Ümeyye'yi) ayetlerimizle üstün kılardık... Allah'ın doğru yola sevk ettiği kimse doğru yolda.

olur. Saptırdığı kimseler ise, iste onlar mahvolanlardır” (Araf Suresi, ayet 175-178) şekilde konuşur kılmış olması bunun kanıtıdır. Daha başka bir

deyimle, Ümeyye'nin, şeytana kanıp, saptığı için Müslüman olmadığını, onu saptıranın Tanrı olduğunu anlatmıştır. Böylece bir yandan *Kur'an'a* yeni bir çelişki dizisi eklerken, diğer yandan Tanrı'yı sanki şeytanla başa çıkamayan ya da şeytan sayesinde insanları saptıran bir “*Yaratan*” olarak tanımlamıştır.

Daha başka bir deyimle, Ümeyye'ye karşı beslediği olumsuz duygularını, Tanrı fikrindeki

kutsallığı şüphede bırakabilecek şekilde ortaya koymuştur.

Öte yandan İslama girmeyenleri “*şeytanların dostu*” olarak gösterirken de yaptığı budur.

Gerçekten de *Kur'an'da*, Tanrı'nın, “*Biz, şeytanları inanmayanlara dost yaptık...*” diye konuştuğu yazılıdır (örneğin bkz. Araf Suresi, ayet 27). Daha başka bir deyimle, Tanrı,

inanmayanları, yani doğru yolda olmayanları, şeytanla dost yapmakta. Evet, ama insanları doğru yola sokan ya da saptıran da bu aynı Tanrı değil mi? Örneğin, bu aynı Araf Suresi'nin

.bir başka yerinde, “*...Allah'ın doğru yola sevk ettiği kimse doğru yolda olur. Saptırdığı kimseler ise, işte onlar mahvolanlardır*” (Araf Suresi, ayet 175-178) diyen yine aynı Tanrı değil mi? *Kur'an* boyunca dilediğini doğru yola soktuğunu, dilediğini de doğru yoldan uzaklaştırdığını söyleyen de o değil mi? Şu durumda “*Biz, şeytanları inanmayanlara dost yaptık...*” derken, kendi kendisiyle çelişmeye düşmüş olmuyor mu?

VIII) Toplumsal Düzene ve Sosyal Durumlara, Çıkarıcı Yoldan Çözüm Bulma

Siyasetinden Doğma Çelişkiler

İnsanlar arası ilişkilerle ve sosyal sorunlarla ilgili olarak *Kur'an'da* yer alan ayetler bakımından da “*çelişki*” durumu söz konusudur. Bu çelişkiler, Muhammed’in saplı

bulunduğu önyargılardan ya da sosyal durumlara çıkarıcı yoldan çözüm bulma çabalarından

doğmuştur. Örnek olarak sunulacak ayetler arasında, insanlar arası “*kardeşliğe*” ve “*eşitliğe*”

yer verirmiş gibi görünen ayetlerle, kardeşlik ve eşitlik fikrini yok eden ayetler vardır: Gerçekten de, *Kur'an'da*, insanlar arası kardeşliğe ve eşitliğe yer verirmiş gibi görünen ayetlere rastlanır ki, bunlardan bazıları şöyledir:

“Hiç şüphe yok ki, müminler ancak kardeşirler: onun için iki kardeşinizin aralarını düzeltin ve Allah’tan korkun ki, rahmete şayan olasınız” (Hucurat Suresi, ayet 10).²⁷

“Ey insanlar! Doğrusu biz sizleri bir erkekle, bir diğiden yarattık... Allah katında sevabı en çok ve derecesi en yüksek olanınız en fazla korkanınızdır” (Hucurat Suresi, ayet 13).

Ancak, kardeşlikten ve eşitlikten söz eder görünen bu tür ayetleri dikkatlice okur ve bir de bunlara ters düşenlere göz atacak olursak görürüz ki, bunlarda ne insanlar arası kardeşlikten ne -de eşitlikten eser vardır! Yani bu yukarıdaki ayetlerin (ve benzerlerinin) tüm insanlar arası sevgi ve kardeşlikle hiçbir ilgisi yoktur. Çünkü, bir kere yukarıdaki ayetlerde, “*Hiç şüphe yok ki, müminler ancak kardeşirler...*” diye yazılı. Yani tüm insanlar arası “*kardeşlik*”ten değil, sadece “*Müslümanlar*” arası “*kardeş-lik*”ten söz edilmektedir. Müslümanların, “*Müslüman*”

olmayanlarla kardeş sayılmaları şöyle dursun, dost olmaları dahi yasaklanmıştır. *Kur'an*, İslamdan başka bir din ve inanca bağlı olanları “*sapık*” olarak tanımlamak yanında, onları küçülten ve onlara karşı savaşmayı öngören hükümlerle doludur. *Kur'an'da* yer alan ve Müslümanlar arası kardeşliği öngören ayetler, esas itibarıyla Müslüman olmayanlara karşı düşmanlık

27 Ayrıca bkz. *Tevbe Suresi, ayet 11. 292*

beslemeyi pekiştirmek amacıyla öngörülmüştür. Örneğin, Hucurat Suresi'ndeki, "...*müminler ancak kardeşirler: onun için iki kardeşinizin aralarını düzeltin...*" (Hucurat Suresi, ayet 10) şeklindeki ayetin yorumu bu doğrultudadır; zira, bu ayetle anlatılmak istenilen şey şudur: Eğer Müslümanlar kendi aralarında kardeşçe ve barış halinde yaşamazlarsa, kafirlere karşı güçlü durumda olamazlar. Onun için Müslümanlar birbirleriyle bozuşmamalıdır;

bozuşurlarsa barışmaktan kaçınmamalıdır; bozuşanları barıştırmalıdır".28

Dikkat edileceği gibi, "*kardeşlikle*" ilgili olarak *Kur'an'da* geçen ayetler, bütün insanlar arası bir kardeşliği hedef edinmiş değil; aksine insanlardan bir kısmını (yani Müslümanları),

insanlardan diğer bir kısmına (yani Müslüman olmayanlara) karşı düşman ve saldırgan kılmak için düşünülmüştür.29

Öte yandan, *Kur'an'da*, insanlar arasında eşitlik olmayıp "*kölelik*", "*efendilik*" durumlarının bulunduğunu (örneğin, Nahl Suresi, ayet 75) ya da kadınların "*aklen ve dinen dîn*"

yaratıldıklarını (örneğin, Bakara Suresi, ayet 282) ya da Müslümanların, "*kafirlere*" üstün bulunduklarını, çünkü İslamdan başka bir dine yönelenlerin sapık sayıldıklarını (örneğin, Al-i İmran Suresi, ayet 85) ya da Müslümanlar arasında da "*üstün*" ya da "*aşağı*" derecede olanların bulunduğunu (örneğin, Arapların Arap olmayanlara, Araplar içerisinde de

Kureyşlilerin diğer Arap kavimlerine, üstün olduğunu) vurgulayan buyruklar vardır.30

Tekrar hatırlatalım ki, Muhammed, ilk başlarda kendisini, Arapça *Kur'an* ile sadece Arap kavmine inmiş gibi gösterirken, yavaş yavaş güçlenip de Arap olmayanları da kazanma

sevdasına kapılınca, bütün insanlara gönderilmiş “*Peygamber*” gibi tanıtmaya çalışmış ve *Kur’an’a*, “*Ey insanlar, biz sizleri bir erkekle bir dışiden yarattık... Allah katında sevabı en çok ve derecesi en yüksek olanınız en fazla çekinenindir*” (Hucurat Suresi, ayet 13) şeklinde ayetler koymuştur. Ancak, bütün bunları yaparken, bir yandan saplı bulunduğu önyargılar

nedeniyle, diğer

28 Yorum için bkz. Elmalılı Hamdi Yazır, *age*, c.6, s.4464 vd.

29 Bkz. İlhan Arsel, *İslama Göre Diğer Dinler*, Kaynak Yayınları, birinci basım, İstanbul, Mart 1999; İlhan Arsel, *Kur’an’daki Kitaplılar*, birinci basım, İstanbul, Nisan 1999.

30 Ayrıca Kur’an’ın şu ayetlerine bkz. Yusuf Suresi, ayet 1; Rad Suresi, ayet 37; Meryem Suresi, ayet 97; Ta-Ha Suresi, ayet 112-113; Şuara Suresi, ayet 192; Fussilet Suresi, ayet 2, 44; Zuhur Suresi, ayet 2 vd...; Mücadele Suresi, ayet 5; Abese Suresi, ayet 13; Bürûc Suresi, ayet 21 vd...

yandan da kendi özel çıkarlarına yatkın düştüğü için, “kölelik” gibi eski bir Arap geleneği sürdürmekten geri kalmamış ve Kur’an, “Allah, hiçbir şeye gücü yetmeyen ve başkasının malı olan bir köleyle, kendisine verdiğimiz güzel nimetlerden... sarf eden kimseyi örnek gösterir: Hiç bunlar eşit olur mu?..” (Nahl Suresi, ayet 75) şeklinde ayetler koymuştur. Koyarken de, köleliğin, insanlar arası eşitlikle, kardeşlikle bağdaşmadığını ve bu nedenle yukarıdaki ayetler arasında çelişki yattığını düşünmemiş ya da buna aldırmış etmemiştir.³¹

Yine bunun gibi, Arapların, Arap olmayanlara üstünlüğüne ve Araplar içerisinde de Kureyş

kavminin diğer Arap kavimlerine üstün olduğuna inandığı içindir ki, *Kur’an’a* “*Kureyş*”

başlığıyla sure koyarak, Tanrı'nın Kureyş'e, yaz ve kış yolculuklarında kolaylıklar

gösterdiğini, onların uzlaşmasını ve anlaşmasını sağladığını, onları açlıktan doyurduğunu, her çeşit korkudan uzak kıldığını anlatmıştır (örneğin, Kureyş Suresi, ayet 1-4). Fakat, bununla da yetinmemiş, bir de ayrıca Arapları insanlığın en üstün sınıfı olarak tanımlamış. Araplar içerisinde Kureyş'in en mükemmel, Kureyşliler içerisinde de Haşimilerin daha mükemmel

olduğunu anlatmak üzere *“İnsanlığın en mükemmel sınıfı Araplardır; Arapların en*

*mükemmeli Kureyşlilerdir; Kureyşlilerin en mükemmeli ise Beni Haşim'dir”*³² şeklinde

konusmuştur. Kuşkusuz ki, böyle yapmasının nedeni, Kureyş kabilesine ve bu kabilenin bir kolu olan Ha-şimiler ailesine mensup bulunmasındandır. Söylemeye gerek yoktur ki,

“eşitlik”ten söz ederken, kendi mensup bulunduğu Arap kavmini insanlığın en mükemmel olarak göstermesi, hatta bu kavmin çeşitli bölümlerini (Kureyş'i ve Haşimi ailesini) üstün bilmesi, çelişki yaratmaktan başka bir şey değildir.

Öte yandan, kendisini Yahudilere ve Hristiyanlara *“peygamber”* olarak kabul ettirmeye çalıştığı sıralarda, insanlar (ve hatta bu insanların bağlı bulunduğu dinler) arasında *“eşitlik”*

varmış kanısını yaratır görünürken, onları kazanamayacağını anladığı an (ve artık güçlendiği için), İslamdan başka dine yönelenlerin *“sapık”* olduklarını vurgulayan

31 Bu konuda bkz. İlhan Arsel, Şeriat ve Kölelik, Kaynak Yayınları, İstanbul, 1997.

32 Bu konuda Buhari'nin Kitab Enbiya (Bab 46), Kitab Manakib (c.1, bab 2), Kitab Ahkam (Bab 51); ayıca Müslim'in Sahilimat Kitab imara; ayıca bkz. ilhan Arsel, Arap Milliyetçiliği ve Türkler, altıncı basım, Kaynak Yayınları, İstanbul, Mart 1999.

hükümler koymuş, Yahudilerle ve Hıristiyanlarla dostluk kurmayı yasaklamış, bunu da yeterli bulmayıp bir de onlara karşı cihat açılmasını, “küçülerek ve dizlerini bükerek cizye vermelerine kadar” cihata devam edilmesini emreder olmuştur (örneğin bkz. Tevbe Suresi, ayet 29 vd...). Böylece ne dinler ne de farklı inançtakiler arasında eşitlik olmadığını ortaya koymuş, “kardeşlik” ve “eşitlik” konusunda söyledikleriyle çelişmeye düşmüştür.

IX)

Günlük Siyasetin Gereksinimlerinden Doğma Çelişkiler (Devam)

Yukarıda belirttiğimiz gibi, Kur'an'da, “iyilik” ve “kötülük” denen şeylerin, kişinin kendi

“ameli” (kendi işi, kendi davranışı, kendi uygulaması vd...) olduğunu bildiren ayetler yanında, bu “amel”lerin Tanrı yaptırımı (ya da Tanrı'nın iznine bağlı) şeyler olduğuna ve iyiliğin de, kötülüğün de Tanrı'dan geldiğine dair ayetler vardır ki, çelişki yaratır niteliktedir.

Örneğin, Nisa Suresi'nin 78. ayetinde “iyilik” ve “kötülük” denen şeylerin Tanrı'dan gelme olduğuna dair şu ayet var:

“Ey Muhammed! De ki, ‘(iyilik ve kötülük) hepsi Allah'tandır’ (Nisa Suresi, ayet 78). .

Fakat, bir sonraki ayette bunun tam tersine olmak üzere, “iyilik” ya da “kötülük”lerin, kişinin kendisinden gelme şeyler olduğu bildirilmekte:

“Sana ne kötülük gelirse kendilidendir...” (Nisa Suresi, ayet 79). Şûra Suresi’nde de bu doğrultuda şu ayet var:

“Başınıza gelen herhangi bir musibet, kendi ellerinizle işledikleriniz yüzündendir...” (Şûra Suresi, ayet 30).

Bunlara benzer daha nice çelişkilerle dolu örnekleri çoğaltmak mümkün. Pek güzel, ama nasıl olur da Tanrı, hem “(iyilik ve kötülük) hepsi Allah’tandır” der hem de “Bas/niza gelen

herhangi bir musibet, kendi ellerinizle işledikleriniz yüzündendir...” diye ekleyerek kendi kendisiyle çelişkiye düşer!

Bu ayetlerin *Kur’an’a* konmasına vesile olan olaylar incelendiği takdirde, çelişmelerin kaynağının ne olduğunu anlamak kolaylaşır. Bu olaylardan biri şudur: Muhammed’e

inanıp Müslüman olanlar ya da münafıklar hoşlanmadıkları ve işlerine gelmeyen bir şey olduğunda ya da başarısızlıkla karşılaştıklarında, hemen şikayete başlarlar ve bütün bu

olumsuzlukların Muhammed yüzünden başlarına geldiğini söylerlerdi. Ve işte onların

yakınmalarından kurtulmak ve her türlü sorumluluktan sıyrılmak için, Muhammed, kurnazca bir yol bulmuştu: sorumluluğu bazen Tanrı’ya bazen de şikayette bulunanlara ya da halka

yüklerdi. Eğer kendi verdiği kararlardan ya da kendi davranışlarından doğma bir başarısızlık, bir olumsuzluk, bir kötü durum varsa ve eğer kusuru başkalarına yamayacak olasılıkta

değilse, her türlü iyiliğin ve her türlü kötülüğün Tanrı’dan gelme olduğunu söylerdi.

Verilebilecek örneklerden biri şöyle: Muhammed’in Mekke’den Medine’ye hicreti

tarihlerinde Medine bolluk ve ucuzluk diyarı diye bilinirdi. Fakat, Muhammed'in gelişinden sonra Medine'de kıtlık ve pahalılık görülür. Bundan zarar gören halktan kişiler yakınmaya başlarlar. Beyzavi gibi yorumcuların söylemesine göre, Medine'deki Yahudiler ve

“münafık”lar, Muhammed'in Medine'ye gelmesi yüzünden topraklarının bereketsiz kaldığını, mahsul alamaz olduklarını söylerler; hatta onu “şum (uğursuz) adam” diye tanımlayıp şöyle konuşmaya başlarlar:

“Biz böyle sum bir adam görmedik; bu geleliberi meyvelerimiz az biter oldu ve es'arımız galalandı, babalandı (kıtlık ve pahalılık oldu). “33

Oysa toprağın bereketsiz kalmasının ve az mahsul verir olmasının ası(nedeni, o mevsimde yağmurların az yağması, hububat ve meyve bahçelerinin eskisi gibi fazla mahsul

vermemesidir. Fakat, Muhammed, bu nedenleri öne sürüp akılcı yoldan onları ikna edecek

yerde, Tanrı'dan geldiğini söylediği *“vahiylere”* iş görmek ister. Her türlü kötülüğün (tıpkı bütün iyilikler gibi) Tanrı'dan geldiğini bildirmek üzere *Kur'an'a*. şu ayeti koyar:

33 Elmalılı H. Yazır, age, c.2, s. i 396. 296

“(Ey Muhammed)... kendilerine bir iyilik dokunsa, ‘Bu Allah’tan’ derler; başlarına bir kötülük gelince de, ‘Bu senden’ derler. ‘(Sen de onlara) Hepsi(de) Allah’tandır’ de. Bu adamlara ne oluyor ki bir türlü anlamıyorlar” (Nisa Suresi, ayet 78).

Görüldüğü gibi, Muhammed burada, Medine'ye gelişinin uğursuzluk olmadığını anlatmak

çabasındadır; bunu da, kötülüklerin ve iyiliklerin, hep Tanrı'dan gelme şeyler olduğunu

açıklayarak yapmaktadır. Hatta bu taktiğini pekiştirmek için bir de şunu ekler ki, Tanrı, her ülkeye peygamber gönderdiğinde, o ülkeyi önce kıtlık ve zorunluluk içerisinde kılar.³⁴

Ancak, her iyiliğin ve kötülüğün Tanrı'dan gelme olduğuna dair koyduğu yukarıdaki ayeti

izleyen ayet -ki Nisa Suresi'nin 79. ayetidir-, bunun tam tersini belirtir; çünkü, Nisa

Suresi'nin 79. ayetinde, Tanrı'dan sadece iyiliğin geldiğini, kötülüklerin ise insanların kendi nefislerinden doğma şeyler olduğunu vurgulamaktadır:

“Sana gelen iyilik Allah'tandır. Başına gelen kötülük ise nef-sindendir...”
(Nisa Suresi, ayet 79).

Buna benzer bir diğer ayet, Şûra Suresi'nde şöyle demektedir:

“Başınıza gelen herhangi bir musibet, kendi ellerinizle işledikleriniz yüzündendir...” (Şûra Suresi, ayet 30).

Çünkü, bu ayetleri, daha önce belirttiğimiz gibi, kişileri sorumlu tutabilmek amacıyla ve diğer birtakım olaylar vesilesiyle *Kur'an'a* koymuştur. Birbirini izleyen ayetler arasındaki çelişki, bundan doğmuştur.

Dikkat edileceği gibi, Muhammed, “uğursuzluk” damgasından kurtulmak için sadece, “iyilik ve kötülük, her şey Tanrıdandır” şeklinde ayetler koymakla yetinmemiştir. Bir de şunu eklemiştir ki, her peygamberin gönderildiği memlekette ilk önceleri böyle bir şiddet ve zorunluluğun yüz göstermesi Tanrı'nın geleneklerindendir. Yani Tanrı bir kavme peygamber

gönderdiği zaman, o gönderdiği kavme birtakım kötülükler musallat eder! Kuşkusuz ki, bu sözlerde de çelişki yatmakta; zira bu sözler Tanrı'nın “Rahman”, “Rahim”, “Mütekebbir”

(ulu) vd... şeklindeki niteliklerine ters düşmektedir. Yukarıdaki ayeti okuyan bir kimsenin tepkisi ELBETTEKİ şu olacaktır: Evet, ama Tanrı, bir memleketi doğru yola sokmak için

peygamber gönderirken, neden önce orada şiddet ve kıtlık yaratsın ve halkı zorunluluk içinde kılsın? Böyle yapacak yerde peygamberlerini bolluk ve mutluluk getirir şekilde yollasa, o kavmi daha kolaylıkla kazanmış olma.z mı? Her şeyi iyi bilen Tanrı bunu düşünemez mi?

Yine tekrar edelim ki, Muhammed, yukarıdakilere benzer ayetleri, hep kusuru başkalarının üstüne atabilecek durumlarda olduğu zamanlar koymuş, böylece çelişmeler zincirine

yenilerini eklemiştir.

Kur'an'da, "İman" ile "İslam"ın hem aynı hem de farklı şeyler olduğunu belirten ayetler yanında, bir de İslam olmayı (ya da İslam uğruna iş görmeyi) hem "çıkarcılıkla" (maddiyatla) bağdaştırmayan hem de bağdaştıran ayetler vardır ki, çeşitli surelerde ya da aynı bir surede çelişmeli şekilde yer almışlardır. Gerçekten de Kur'an bilginleri ve yorumcuları, "iman" ile

*"İslam"ın aynı şey mi, yoksa ayrı şeyler mi olduğu konusunda görüş ayrılığındadırlar.*³⁵

Örneğin, Ebu Hanife, her ne kadar din dilinde bu ikisi arasında fark olmayabileceğini (yani

"İslamsız" iman ve "imansız" İslam olmayacağını) savunmakla beraber, sözlük anlamında

fark olduğunu söyler. Ona göre "İslam" sözcüğü "teslimiyet" anlamında olmak üzere "boyun eğmek" demektir; "iman" ise, "Tanrı'ya, meleklerle,

kitaplara, peygamberlere vd... inanmak”

demektir. İmam Gazali gibi ünlüler ise, “*iman*” ile “*İslam*”ın hem aynı hem de farklı şeyler olduğuna dair ayetler ve hadisler bulunduğunu söylerler ve örnek olarak Hucurat Suresi’nin 14. ayeti ile Zariyat Suresi’nin 35. ve 36. ayetlerini örnek verirler. Hucurat Suresi’nin 14.

ayeti şöyledir:

“Bedeviler, ‘İnandık’ dediler. De ki, Siz iman etmediniz, ama ‘boyun eğdik’ deyin. Henüz iman kalplerinize yerleşmedi. Eğer Allah’a ve elçisine itaat ederseniz, Allah işlerinizden hiçbir şeyi eksiltmez...” (Hucurat Suresi, ayet 14).

35 Turan Dursun, Kur’an Ansiklopedisi, Kaynak Yayınları, c.6, s. 106 vd. 298

Güya burada, Cebrail’in Muhammed’e “*iman*” ve “*İslam*” konularında ayrı ve farklı sorular sorduğu, Muhammed’in de bu sorulara cevap verirken “*iman*” ve “*İslam*”ı farklı bir tanımla anlattığı açıklanmaktadır.³ Buna karşılık Zariyat Suresi’nde şöyle yazılıdır:

“Bunun üzerine orada bulunan, müminleri çıkardık. Zaten orada Müslümanlardan, bir ev halkından başka kimse bulmadık” (Zariyat Suresi, ayet 35-36).

Anlatılmak istenen şey, Lût “Peygamber” ile ilgili bir olaydır ki, günahkar bir toplum içinde bulunan “*mümin*”lerin (imanlıların) çıkarılıp kurtarıldıklarını bildirmekte,³⁷ böylece “*iman*”

üs “*İslam*”ın eş anlamda şeyler olduğu belirtilmektedir.³⁸

Fakat, bu konu, İslam olmanın ya da İslamda kalmanın veya İslam uğruna davranışta

bulunmanın “*maddi çıkar*” ögesiyle ilgisini de kapsar niteliktedir.
Kur'an'da, Müslümanlığı

“*maddi çıkar*” duygusu dışında tutan ayetler yanında, “*maddi çıkar*”lara bağlayan ayetler de

vardır. Gerçekten de Muhammed, her ne kadar “*iman*” sahibi bulunmanın, ganimete konmak duygusunun üstünde olduğunu söyler ve örneğin, “*Benimle ci-hata çıkarken yalnız cihat arzusuyla çıkınız, yoksa ganimeti aklınızdan geçirmeyin*” şeklinde konuşur olmakla beraber, maddi çıkar sağlamak-sızın taraftar toplayamayacağını bildiği için, bir yandan cennet vaatle-rinde bulunurken, diğer yandan da ganimet paylaşımı konusunda hükümler koymuş, böylece

birbiriyle çelişir durumlar yaratmıştır.

Örneğin, Hayber Seferi’ne çıkmak üzere çağrıda bulunup, hazırlıklar yaparken, daha önce

Hudeybiye Seferi’ne katılmayanlar, ganimetten yararlanmak amacıyla onun çağrısına uymak

istemişler, savaşa gideceklerini bildirmişlerdir. Fakat, Muhammed, Hudeybiye Seferi’ne

katılmayanlarla birlikte Hudeybiye’de kendisine sadakat yemininde bulunmayanları (Rıdvan biatini yapmayanları), bir bakıma cezalandırmak düşüncesiyle, ganimet paylaşması dışında bırakmak istemiş ve biraz önce değindiğimiz gibi, “*Benimle yalnız cihat arzusuyla çıkınız.*

Yoksa

36 İbid.

37 Elmalılı H. Yazır, age, c.6, s.4538 vd.

38 Turan Dursun, Kur'an Ansiklopedisi, Kaynak Yayınları, c.6, s. 107.

ganimeti zihninizden geçirmeyiniz” demiştir;³⁹ ama bunu yaparken, Hayber’de edindiği büyük ganimeti, kendisine sadakat gösterenlerle birlikte paylaşmaktan geri kalmamıştır.

Yine bunun gibi, İslamcılar, az önce incelediğimiz Hucurat Suresi’nin 14. ayetini, İslam olmanın, iman beslemenin ya da İslam uğruna iş görmenin, maddi çıkarlar düşüncesine bağlı kılınmadığına örnek verirler. Ayetle ilgili olay şöyledir: Medine civarında yaşayan Esed b.

Hüzeyme kabilesi, Muhammed’in savaş yoluyla ganimetler edindiğini ve ganimetleri

taraftarlarıyla paylaştığını görerek, İslama girmenin kazançlı bir iş olduğunu düşünürler.

Nitekim, bir kıtlık yılında, aileleriyle birlikte Medine’ye, Muhammed’in yanına giderler,

“iman ettik” diyerek ve *“iki kelime-i şahadet”* izhar ederek Müslüman olurlar. Olduktan sonra da ganimetten pay beklerler, sadaka isterler. Muhammed, onların bu tutumunu hoş

karşılaz. İki bakımdan hoş karşılamaz: birincisi, onların *“Biz inandık, Müslüman olduk”*

diyerek, İslam olmayı başına kakıp kendisini minnet altında bırakmak istediklerini düşünür.

Minnet altında kalmanın kendisi açısından sakıncalı sonuçlar doğuracağını, örneğin onlara dilediği gibi buyrukta bulunamayacağını, egemen olamayacağını bilir. İkincisi, İslam olmanın kazançlı bir şey olduğunu hesaplayan bu kişilerin, sanki böyle yapmakla, kendisine *“iyilikte”*

bulunmuş gibi davranacaklarını ve yaptıkları *“iyiliğe”* karşılık kendisinden daima bir şeyler bekleyeceklerini düşünür. Bu nedenle Hucurat Suresi’ne

yukarıdaki ayeti koyar:

“Bedeviler, ‘inandık’ dediler. De ki, Siz iman etmediniz, ama ‘Boyun eğdik’ deyin. Henüz iman kalplerinize yerleşmedi. Eğer Allah’a ve elçisine itaat ederseniz, Allah işlerinizden hiçbir şeyi eksiltmez...”(Hucurat Suresi, ayet 14).

Bununla onlara anlatmak ister ki, “*inandık*” demekle “*iman etmiş*” sayılmazlar ve esasen İslam olmak, kişinin kendi istek ve iradesine değil, Tanrı’nın istek ve iznine bağlı bir şeydir.

Yani onlara şunu demek ister: “*Siz Müslüman olduk diye başa kakarsanız, doğrusu Allah size minnetinin ağırlığını yükletir, nimetini basına kakar; çünkü, sizi imana hi-39Sahih-i..., c.2, s.301. 300*

davet buyurmuştur. ‘40 Bununla güya onlara, aynı zamanda şunu anlatmış olur ki, Müslüman olmanın, maddiyat sağlamakla ilgisi olmaması gerekir.

Ancak, Muhammed, bütün bunlara karşılık, *Kur’an’a*, bu yukanda-kilerle taban tabana zıt ve çelişkili nitelikte ayetler koymaktan (ya da *Kur’an* olmayarak hükümler oluşturmaktan) geri kalmamıştır. Bunlar, maddi çıkar düşüncesiyle İslam olmanın ya da kişileri maddi çıkar yoluyla İslam yapmanın, İslamda tutmanın ya da İslam uğruna iş görmeye zorlamanın, Tanrı

buyruğu olduğunu bildiren ayetlerdir ki, aralarında “*Elde ettiğiniz ganimetten helal olarak yiyiniz*” (Enfal Suresi, ayet 69) ya da “*Allah’ın vereceği çok ganimetler vardır*” (Nisa Suresi, ayet 94,96-97) şeklinde olanlardan tutunuz da, “*Ele geçirdiğiniz ganimetin beşte biri Allah’ın, peygamberinin ve yakınlarının, yetimlerin ve düşkünlerindir...*” (Enfal Suresi, ayet 42) şeklinde, hatta vuruşmasız savaş yoluyla elde edilen ganimetin Muhammed’e ait olduğuna

dair (Haşr Suresi, ayet 6) çeşitli nitelikte bulunanları vardır. Fetih Suresi’nin 18. ve 21., Tevbe Suresi’nin 60. ayetleri, bu konuda verilebilecek ilginç örneklerdendir:

Fetih Suresi'nin 18. ve 21. ayetlerinde, Tanrı'nın, "iman" sahibi olanlara, yani inananlara,

"yakın bir zafer" ve "ele geçirecekleri bol ganimetler" vaat ettiği yazılıdır:

"Ey Muhammed! Allah inananlardan, ağaç altında sana baş eğerek el verirlerken andolsun ki, hoşnut olmuştur. Gönüllerinde olanı da bilmiş, onlara güvenlik vermiş, onlara yakın bir zafer ve ele geçirecekleri bol ganimetler vaat etmiştir. Allah güçlü olandır... Allah size, ele geçireceğiniz bol bol ganimetler vaat etmiştir, inananlar için bir belge olması, sizi doğru yola erdirmesi için bunları size hemen vermiş ve insanların size uzanan ellerini önlemiştir. Henüz elde edemediğiniz başka ganimetler de vardır ki, Allah 'm bilgi ve kudreti dahilindedir..."

(Fetih Suresi, ayet 18-21).

Görülüyor ki, Tanrı, Muhammed'e baş eğen ve İslam uğruna iş gören kimselerin gönüllerinde olanı (yani maddi çıkar sağlamak, ganimet edinmek konusundaki duyguyu) bilmiş ve onlara

bol ga-

40 Elmalılı H. Yazır, age, c.6. s.4486.

nimetler vereceğini bildirmiştir. Sadece bunu bildirmekle kalmamış, bir de onlara, başkaca ganimetler vaat etmiştir ki, bunu o an için gizli tutmuştur.

Hemen belirtelim ki, bu ayeti Muhammed, Hudeybiye Seferi sırasında, kendi günlük

siyasetinin bir gereksinimi olarak Kur'an'a koymuştur. İslam kaynaklarının bildirmesine göre olay şöyledir: Muhammed, Hicret'in altıncı yılının son aylarında, silahlı 1 600 kişilik bir kuvvetle Medine'den hareket ederek, Mekke'ye 17 kilometre mesafede bulunan Hudeybiye

denen vadiye iner. O tarihlerde artık taraftarlarının sayısını bir hayli çoğaltarak güçlendiği (ve bu arada Yahudi kabilelerini yok ettiği) için, Mekke’yi ele geçirme isteğini sonuçlandırmak amacındadır. Her ne kadar İslamcılar, Hudeybiye Seferi’ne çıkan Muhammed’in, Mekke’ye

saldırmak değil, Kabe’yi ziyaret ve “*umre*” amacıyla hareket ettiğini söylerlerse de, doğru değildir. Muhammed’in asıl amacı, Mekke’ye girip Kureyşlileri kendisiyle antlaşma yapmaya zorlamaktı. Fakat, Kureyşliler onun amacını anlayarak karşı koymaya karar verirler. Nitekim, Muhammed ve taraftarları “*haranı*” sahasına girmek üzereyken, Kureyşlilerin direnmeleri karşısında geri çekilip Hudeybiye’ye dönmek zorunda kalırlar. Bunun üzerine Muhammed,

savaş için değil, ibadet için geldiğini bildirmek üzere Osman’ı elçi olarak gönderir. Az geçmeden, Osman’ın Kureyşliler tarafından öldürüldüğü haberini öne sürerek, taraftarlarını

“Semüre ağacı” diye bilinen bir ağacın altında toplar ve onlardan “*kaçmamak ve ölümü göze almak*” üzere kendisine sadakat yemini etmelerini (biat etmelerini) ister. İsterken de Tanrı’nın kendilerine yardımcı olacağını, ganimetler sağlayacağını söylemeyi ihmal etmez. Çünkü,

bilir ki, taraftarlarının gönlünde ganimet edinme isteği yatmaktadır. İsteği gereğince taraftarları sadakat yemini ederler ki, buna “*Rıdvan biati*” adı verilmiştir. Muhammed, bu yemin üzerine, “*Siz bugün ehl-i arzın eri hayırlısıdır*” diyerek iltifatta bulunur ve müjde olmak üzere onlara yukarıdaki ayetleri okur. Ayetlerden anlaşılabacağı gibi, Tanrı, “*ağaç*”

altında sadakat yemini edenlerden hoşnut olduğunu söylemekte ve onların gönüllerinde yatan şeyleri bilmiş olarak “*yakın bir zafer*” ve bu zaferden elde edilecek “*ganimetler*” vaat etmektedir. Fakat, bununla da yetinmeyip, bir de ayrıca, “*Henüz elde edemediğiniz başka*

ganimetler de vardır ki, Allah’ın bilgi ve kudreti dahilindedir...” (Fetih Suresi, ayet 21) diyerek, onlara, daha sonra elde edecekleri zaferleri ve ganimetleri haber vermektedir ki, yorumcuların açıklamalarına göre, bu sözleriyle Tanrı, Hayber zaferini ve Hay-ber’den elde edilecek ganimetleri kastetmiştir.⁴¹

Görülüyor ki, Tanrı, Muhammed'in söylemesine göre, İslam uğruna iş gördürmek için

Müslüman kullarını, kafirlere karşı savaş yapmaya çağırmakta ve çağırırken de onlara maddi çıkarlar vaat etmektedir. *Kur'an'da*, savaşlardan elde edilecek ganimetlerden beşte birinin Tanrı'ya ve Muhammed'e ait olduğu yazılıdır (Enfal Suresi, ayet 41). Ve ne ilginçtir ki, maddi çıkarlar vaadinde bulunarak. Müslümanları “*kafir*”lere karşı savaşa çağıran Tanrı, dilediğini “*Müslüman*”, dilediğini ise “*kafir*” yapanın kendisi olduğunu çeşitli vesilelerle bildiren bir Tanrıdır! (Örneğin, Enam Suresi, ayet 125.)

Yine bunun gibi, *Kur'an'da*, örneğin Tevbe Suresi'nde, gönülleri İslama ısındırmak için maddi çıkar sağlamanın Tanrı buyruğu olduğuna dair ayetler vardır:

“Sadakalar (zekatlar)... gönülleri İslama ısındırılacak olanlara... Allah yolunda çalışıp cihat edenlere... mahsustur... “ (Tevbe Suresi, ayet 60).

Yorumcuların açıklamalarına göre, Muhammed, Kureyş'in ileri gelenlerini ve zenginlerini

(halleri vakitleri yerinde olduğu halde) İslam yapabilmek için onlara ganimetten fazlasıyla ve sürekli olarak pay verme yolunu seçmiştir. İslamda bu gibi kimselere “*Müellefetü'l-Kulub*”

adı verilmiştir ki, “*Gönülleri 'İslama ısındırılan ve pekiştirilen kimseler*” demektir. Bunlar arasında, Muhammed'in kendisi için çok yararlı olabileceklerini bildiği Ebu Süfyan, Abdullah Uzaoğlu Huaytip, Amr oğlu Seril, Amr el Cüheyl oğlu Süheyl, Avf oğlu Malik gibi çok

tanınmış ve etkili kişiler vardır. Taberi gibi ünlü tarihçilere ve din bilginlerine göre bu ayet, kişileri “*rüşvet*” karşılığında İslama sokmak ya da “*gönülleri İslama ısındırmak*” amacıyla konmuştur.⁴²

41 Beyzavi, Taberi, Ibn İshak, Ibn Hişam ve Celaleddin gibi kaynaklar dışında ayrıca bkz. Elmalılı H. Yazır, age, c.6. s.4421 vd.

42 Diğer kitaplarımda bu konu ele alınmıştır; ayrıca bkz. Turan Dursun, *Tabu Can Çekiliyor: Din Bu*.

Kaynak Yayınları, İstanbul. 1990. s.74 vd.

Yine bunun gibi Muhammed, Huneyn Seferi'nden sonra Taife kaçarak Sakif kavminin

himayesine sığınmış olan Malik b. Avfe elde edebilmek için, “(Gidiniz) Malik’e

söyleyiniz: Müslüman olarak yanıma gelirse ona ailesini iade ettikten başka yüz tane deve vereceğim” demiştir. Hemen ekleyelim ki, Malik, o zamana kadar İslam olmaya yanaşmamışken, bu sözler üzerine, bulunduğu yeri terk edip, derhal Muhammed’in

yanına gelir ve İslami kabul ettiğini söyleyerek ganimetlere konar. O andan itibaren de, daha önceleri kendisine sığınma olasılığı ve himaye sağlamış olan kavme karşı düşman

kesilir ve onlara karşı savaflara girer. 43

Görülüyor ki, Muhammed’in, bu konuda *Kur’an* olarak ya da *Kur’an* olmayarak koymuş olduğu hükümler, çelişmelerle doludur; bu çelişmelerin nedeni, Muhammed’in

günlük siyasetinin gereksinimlerinden doğmadır.

Mucizelerle ilgili olarak *Kur’an*’da yer alan çelişmeler var ki, bunları da,

Muhammed’in “güçsüz” durumdan “güçlü” duruma geçmesiyle ya da günlük

siyasetinin gereksinimleriyle ilgili olaylarla izah etmek mümkündür:

Biraz yukarıda belirttiğimiz gibi, *Kur'an'ın* bazı ayetlerinde Muhammed'in, herkes gibi bir insan olduğu ve bu itibarla kendisinden mucize beklememek gerektiği açıklanmıştır.

Bu ayetler, genellikle halktan kişilerin kendisinden mucize göstermesini ister

olmalarıyla ilgili olaylar vesilesiyle konmuştur.

Bu gibi istekler karşısında önceleri, kendisinin sadece bir insan olduğunu ve mucizelerin ancak Tanrı'dan geldiğini söylerdi. Örneğin, Ankebût Suresi'nde şu ayet vardır:

“...’Ona (Muhammed’e) Rabbinden mucizeler indirilmeli değil miydi?’ derler. De ki,

‘Mucizeler ancak Allah kalındadır. Ben ise sadece apaçık bir uyarıcıyım’...” (Ankebût Suresi, ayet 50).

43 Taberi, Milletler ve Hükümdarlar Tarihi, Milli Eğitim Bakanlığı Yayınları, Ankara, 1966, c.2, s.724.

İsra Suresi'nde “müşrik”lerin, Muhammed için “*Sen bizim için yerden bir kaynak fışkırtmadıkça, sana asla inanmayacağız.*” (İsra Suresi, ayet 90-93) dedikleri ve ondan buna benzer mucizeler bekledikleri, fakat onların bu isteklerine karşı Muhammed'in,

“Ben, sadece beser bir elçiyim” dediği yazılıdır. Muhammed, onların bu tür isteklerinden kurtulabilmek amacıyla, bir de şöyle derdi:

“Benimle sizin aranızda gerçek şahit olarak Allah kafidir...” (İsra Suresi, ayet 96).

Bazı kişiler de, “Doğrusu Allah bize (gökten inen) ateşin yakıp kor edeceği bir kurban

getirmedikçe hiçbir peygambere inanmamamızı emretti...”derlerdi (Al-i İmran Suresi,

ayet 183). Yorumcuların söylemesine göre, bunlar Medine’deki Yahudilerdi; nasıl olsa

Muhammed’in mucize yaratamayacağını düşündükleri için böyle konuşturlardı; daha

doğrusu Müslüman olmamak için bu tür bahanelere sarılmışlardı. Onlara karşı

Muhammed, Tanrı’nın kendisine şu şekilde konuşmasını emrettiğini söylerdi:

“...(Ey Muhammed, onlara) şöyle de: ‘Size benden önce mucizelerle... nice peygamberler geldi. Eğer doğru insanlar iseniz, ya onları niçin öldürdünüz?’” (Al-i

İmran Suresi, ayet 183).

Fakat, buna karşılık Kur’an’da, Muhammed’in mucizeler yarattığına dair ayetler de var.

Örneğin Kalem Suresi’ne koyduğu ayetlerle, aya parmağıyla işaret ederek onu ikiye

böldüğünü anlatmak istemiştir ki, bu, “*Sakku’l-Kamer mucizesi*” diye bilinir:

“Yaklaştı saat, yarıldı Kamer, hala bir ayet görseler yüz çevirip derler: müstemir bir sihir. Yalan dediler, hevalarına uydular, halbuki her emir müstekir” (Kamer Suresi,

ayet 1-3).

Bu ayetlerin bir başka çevirisi şöyledir:

“Kıyamet yaklaştı ve ay yarıldı. Onlar bir mucize görürlerse hemen yüz çevirirler ve

‘Eskiden beri devanı edegelen bir büyüdür’ derler. Yalanladılar ve kendi heveslerine uydular. Halbuki her işin ulaşacağı yeri vardır” (Kamer Suresi, ayet 1-3).

Yorumcuların açıklamalarına göre, ay, Muhammed’in iki parmağının işaretiyle ikiye

ayrılmıştır. Bu olay Muhammed’in en parlak mucizele-rindendir.⁴⁴

Bunun gibi, Necm Suresi’nde, Muhammed’in, Cebrail’le birlikte Tanrı katına yükselip elli vakit namaz emrini aldığı, sonra Musa’nın telkiniyle Tanrı’dan bu sayıyı azaltmasını istediği, isteğinin yerine getirildiği ve böylece beş vakit namaz emrini ümmetine tebliğ

ettiği yazılıdır -ki bu miraç olayı diye bilinir- (bkz. Necm Suresi, ayet 5-15).

Bunlara benzer başkaca örnekler çok. Öte yandan Muhammed’in, mucizevi işler

yaptığına dair hadis hükümleri de pek çok. Örneğin, miraç hakkında, Şa’saa oğlu

Malikten gelen hadis, mucizevi olaylarla doludur.⁴⁵ Cabir’in ve İbn-i Kab’ın

rivayetlerine göre, Muhammed’in hurma kütüğünden yapılmış minberle konuştuğu ve

dertleştigi anlaşılmaktadır.⁴⁶

Bütün bunlardan başka, Muhammed, kendi kendisini yüce ve kutsal göstermek için

mucizevi bir yaşama sahip olduğunu söylemekten geri kalmamıştır:
Örneğin, şöyle

konuştığı olmuştur:

“Hz. Adem suyla çamur arasındayken ben yine peygamberdim. “

*“...(Çocukluğumda) karakuş türünden iki kuş ... beni tutup yere yatırdılar.
Göğsümü*

*yardılar. Kalbimi çıkardılar, parçalayıp içindeki iki damla siyah pıhtıyı
ayırdılar...*

*(kalbimi) kar suyu ile... yıkadılar. Sonra sekinet(i). . . kalbimin içine saçıp
dağıttı(lar). .*

. ve nihayet kalbimi (diktiler ve) peygamberlik mührü ile mühürledi

Bunlara eklenebilecek daha birçok örnek var. Bütün bunlar, Muhammed’in
“beşer elçi”

olduğunu belirten ayetlerle çelişmektedir. Daha başka bir deyimle, *Kur’an*,
her konuda olduğu gibi mucizeler konusunda da çelişmeli ayetlere yer
vermiştir.

Bu çelişmelerinin nedeni şudur: Biraz önce belirttiğimiz gibi, Muhammed,
halktan

kişilerin, “*Mademki peygamberim diyorsun, o halde*

*44 Elmalılı H. Yazır, age, c.6, s. 4620; ayrıca bkz. Diyanet Vakfı çevirisinde,
Kamer Suresi’nin birinci ayetinin açıklaması.*

45 Sahih-i..., c.2. s.261, 275; c.9, s.280: c.10. s.56, 73.

46 Sahih-i.... Hadis No. 375, c.3, s.77-80.

47 Bu hadisler için bkz. İbn Hanbel, Müsned.

diğer peygamberlerin yaptığı gibi bize mucizelerini göster bakalım” şeklindeki sorularına ve dileklerine muhatap kalırdı. Özellikle, Yahudiler ve Hıristiyanlar, kendi peygamberlerinin geçmişteki mucizelerini hatırlatırlar, *Tevrat’ta ve incil’de*, Musa’nın denizleri yardığına ya da İsa’nın yerden sular fışkırttığına dair mucizelere değinirler ve benzeri mucizeleri yaratabildiğı takdirde ona inanacaklarını söylerlerdi. Fakat, Muhammed, mucize yaratamayacağını bildiğı için, onlara, kendisinin herkes gibi bir “*insan*” olduğunu ve bu nedenle kendisinden mucize beklenmemesini bildirir ve Tanrı’dan vahiy geldi diyerek *Kur’an’a*, “... ‘Ona (Muhammed’e) Rabbinden mucizeler indirilmesi gerekmez miydi’ derler. De ki, ‘Mucizeler ancak Rabbinin kalındadır. Doğrusu ben apaçık bir uyarıcıyım ‘...’ (Ankebût Suresi, ayet 50) şeklinde ayetler koyardı.

Fakat böyle konuştuğı zaman, karşısındakiler, “...(Nasıl olur?) Allah peygamber olarak bir insan mı gönderdi?” (İsra Suresi, ayet 96) diye söylenirlerdi. Bu kez onları susturmak için Muhammed, yine vahiy geldi diyerek Tanrı’nın şahitliğini “*mucizevi*” nitelikte bir şey olarak gösterir ve *Kur’an’a*, “.. .De ki, ‘Benimle sizin aranızda şahit olarak Allah yeter’...” (İsra Suresi, ayet 96) şeklinde ayetler eklerdi. Kendisinin bu şekilde herkes gibi bir “*insan*”, bir

“*beşer*” olduğunu ve bu nedenle kendisinden mucize beklenmemesi gerektiğini söylerken, aynı zamanda Tanrı’nın şahitliğini, kendi ilahiliğinin işareti bilmesi ve “*Tanrı bana Cebrail*

marifetiyle vahiyler indiriyor” demesi, çelişmeli şekilde konuşmaktan başka bir şey değildi; fakat o buna aldırmaz etmezdi.

Yavaş yavaş güçlendikçe, kendisini mucize yaratabilen kimse olarak göstermekten geri

kalmamıştır. Çünkü, mucize yarattığını söylerken ya da Tanrı'nın kendisi lehine mucizevi olaylar yarattığını eklerken, nasıl olsa bu sözlerinin hiç kimse tarafından tekzip

edilmeyeceğini, daha doğrusu hiç kimsenin buna cesaret edemeyeceğini bilirdi. Örneğin, Medine'ye geçip de savaş siyasetine başvurunca, Tanrı'nın kendisini, hiç kimselerin gözle

göremeyecekleri askerlerle desteklediğini söylemiş ve örneğin *Kur'an'a* şu ayeti koymuştur:

"...Allah ona yardım etmişti... görmediğiniz askerlerle onu desteklemiş, inkar edenlerin sözünü alçaltmıştı..." (Tevbe Suresi, ayet 40).

Bedir ve Hendek savaşlarında ve Huneyn Seferi'nde yaptığı bu olmuştur. Her defasında

Tanrı'nın kendisini "*görünmeyen*" ordularla desteklediğini söylemiş ve bu doğrultuda olmak üzere *Kur'an'a* ayetler koymuştur.⁴⁸

Yine bunun gibi Cebrail'i "*Sidretü'l-Münteha*"da gördüğünü ve Tanrı ile konuştuğunu anlatırken de, hep, hiç kimsenin tahkik edemeyeceği şeyleri söylemiş olurdu. Üstelik bu

konularda kendisiyle tartışılmaması için Tanrı'nın şöyle buyurduğunu söylerdi:

"(Muhammed'in) gördükleri hakkında şimdi kendisi ile tartışacak mısınız,? Andolsun onu, Sidretü'l-Münteha'nın yanından önceden bir defa daha görmüştü... Andolsun o, Rabbinin en büyük ayetlerinden bir kısmını gördü" (Necm Suresi, ayet 12-18).

"Sidretü'l-Münteha'nın, yaratıklar aleminin son noktasındaki ağaç anlamına geldiği söylenir.

"Mucize" dediği bu şeylere inanmayanları da korku salarak inandırmasını bilmiştir.

Görülüyor ki, henüz güçlü olmadığı dönemde ya da kendisi için uygun bulduğu durumlarda,

kendisini “herkes” g\bı bir “insan” olarak tanıtırken ve bu nedenle kendisinden “mucize”

beklenmemesi gerektiğini belirtirken, güçlendikten (özellikle Medine’ye geçtikten) sonra mucize yaratabilirmiş gibi görünmeyi yeğlemiştir. Bütün bunları yaparken *Kur’an*’ı ve hadis kaynağını çelişkili hükümlerle doldurmuştur.

Muhammed’in “şiiir” ve “şair”lere ilgili olarak *Kur’an*’a koyduğu ayetlerin (ve *Kur’an* olmayarak söylediği sözlerin) çelişkili olması da “çıkarlar” siyasetinin bir başka sonucudur.

Gerçekten de bu konularda koyduğu hükümler arasında, “şiiir” denen şeyin “mekruh”

(iğrenç, tiksinti verici) ve şiiirle meşgul kişilerin (“şair”lerin) de yalancı ve kötü olduklarına, *Kur’an*’ın şiiir niteliğinde olmadığına, kendisinin şairlikle ilgisi bulunmadığına dair olanlar yanında, kendisini yücelten şiiirleri ve kendi özel şairlerini bu tanımın dışında bırakan hükümler de vardır. Her ne

48 Tebûk Seferi’nden dönerken el-Muşakkak Ovası’nda susuz kalan askere, yerden su fışkırtarak su sağladığına dair (ya da bunlara benzer) hadisler vardır.

kadar şairler ve şiiirler arasında, nitelik bakımından (“iyi” ya da “kötü” olmak açısından) ayırım yapmış gibi görünmekle beraber, bu ayırım, söz konusu hükümler arasındaki çelişkileri yok kılmaya yeterli değildir:

Şairlerin “sapık” ve “yalancı” olduklarını anlatmak amacıyla, Muhammed’in *Kur’an*’a koyduğu ayetlerden biri şöyledir:

“Şairler(e gelince), onlara da sapıklar uyarlar. Onların her vadide başıboş dolaştıklarını ve gerçekte yapmadıkları şeyleri söylediklerini görmedin

mi?..” (Şuara Suresi, ayet 224-225).

Yani bu ayetlere göre şairler “şeytanidirler”, onların ardından “çapkınlar” ve “sapkınlar”

gerçeklere değil, heva ve heveslerine kapılanlar, zevk ve eğlence arayan şaşkınlar ve azgınlar giderler.⁴⁹

Şairleri bu şekilde kötülerken, kendisinin şair olmadığını, esasen Tanrı’nın kendisine şiir öğretmediğini, bu nedenle kendisinin şair olarak çağrılmaması gerektiğini söylemiş, örneğin Yasin Suresi’ne şu ayeti koymuştur:

“Biz ona (Muhammed’e) şiir öğretmedik. Zaten ona yaraşmazdı da...” (Yasin Suresi, ayet 69).

Hakka Suresi’nde, Kur’an’ın şair sözü olmadığını şu şekilde açıklamıştır:

“Hiç şüphesiz o (Kur’an), çok şerefli bir elçinin sözüdür. Ve o, bir şair sözü değildir. Ne de az iman ediyorsunuz!” (Hakka Su-v resi, ayet 40-41).

Tür Suresi’nde ise kendisini şair olarak tanımlayanlara karşı Tanrı’nın gazaba gelip, ateş

püskürdüğünü anlatmak üzere şu ayeti yerleştirmiştir:

“Ey Muhammed... Yoksa senin için, ‘(O) şairdir; zamanın onun aleyhine dönmesini

gözlüyoruz’ derler. De ki, ‘Gözleyin, doğrusu, ben de sizinle beraber gözlemekteyim’. Bunu onlara akılları mı buyuruyor? Yoksa onlar azgın bir millet midirler?..” (Tür Suresi, ayet 29-32).⁵⁰

⁴⁹ Elmalılı H. Yazır, age, c.5, s.3649 vd.

⁵⁰ Salih-i..., c.2, s.375, 2. dipnot.

Halktan kişilerin kendisi hakkında, “*Mecnun bir şair için bi? Tanrılarımızı bırakacak mıyız?*”

(Saffat Suresi, ayet 36) dediklerini ve onların bu konuşmalarına karşı kendisinin ne mecnun ne de şair olmadığına dair şöyle dediğini söylemiştir:

“*Hayır! O (Muhammed) gerçeği getirdi ve peygamberleri de doğruladı. Kuşkusuz ki, siz acı azabı tadacaksınız*” (Saffat Suresi, ayet 37-38).

Kur’an olmayarak bıraktığı hadis hükümleri arasında da, şairliği ve şiiri yerer ve kötüler nitelikte olanlar pek çoktur; bunlardan biri şöyledir:

“Sizden birinin karnının içi irinle dolup harap olması, onun hakkında şiirle dolmasından daha hayırlıdır. “51 Fakat, bütün bunlara karşılık Kur’an’a koyduğu ayetler arasında, • şairlerin

“makbul” kişiler olduğunu ve şiirin “ibret-amiz bir levha” niteliğinde bulunduğunu belirten hükümler de vardır. Örneğin, biraz önce belirttiğimiz Şuara Suresi’nde, şairlerin “kötü” ve

“yalancı” olduklarına ve onların ardından gidenlerin akılsız ve sapık sayılacaklarına dair ayetler yanında, bu tanım dışında kalan şairlerin bulunduğu dair ayetler de vardır. Bu ayetler,

“iman eden”, “Tanrı’yı çok zikreden” ve “kafirlerden ya da müşriklerden intikam alan”

şairlerin “makbul” ve “hayırlı” olduklarını bildirir. Örneğin, biraz önce değindiğimiz Şuara Suresi’nde şöyle yazılıdır:

“...Ancak iman edip iyi işler yapanlar, Allah’ı çok çok ananlar ve haksızlığa uğratıldıklarında kendilerini savunanlar başkadır...” (Şuara Suresi, ayet 227).

Öte yandan Muhammed’in söylemesine göre; Tanrı, “Tanrı’yı ve peygamberini yücelten

şairlerin destekleyicisidir”, etmeyenlerin “la-netleyicisi”dir. Übey b. Ka’b’ın rivayetine göre de, Muhammed, “Şiirden bir kısmı şüphesiz ki hikmettir” diye konuşmuştur.⁵²

51 Sahih-i.... Hadis No. 2005, c.12, s.154.

52 Aynı yerde.

Bütün bunlardan anlaşılan şudur ki, Muhammed, şairlere ve “*şiiir inşadına*” hem düşmandır, hem değildir; kendi çıkarlarına ve günlük siyasetine ters ise düşmandır; uygun ise değildir.

Daha doğrusu kendisine baş eğer, kendisini yücelten, İslami öven şairlerin dostudur,

etmeyenlerin de düşmanıdır. Dikkat edileceğı gibi, bütün bu sözlerde çelişmeler yatmaktadır.

Tanrı, bir yandan “*iman eden*”, “*Tanrı’yı çok zikreden*” ve “*kafirlerden ya da müşriklerden intikam alan*” şairlerin “*makbul*” ve “*hayırlı*” olduklarını bildirmiş, diğeryandan da Muhammed’in şair olarak çağrılmasını ve şiirle meşgul olmasını istememiştir. O kadar ki,

“*Biz Muhammed’e şiir öğretmedik, zaten ona gerekmezdi...*” (Yasin Suresi, ayet 69) demiş ve *Kur’an*’ın şair sözü olmadığını bildirmiştir (Hakka Suresi, ayet 40-41). Eğer iman sahibi olan ve Tanrı’yı çok anan şairler “*makbul*” ve “*hayırlı*” iseler, bu takdirde Muhammed’in şair olarak çağrılmasında salanca bulunulmaması gerekmez mi? Ve eğer Tanrı, kendisini ve İslami yüceltici nitelikteki şiirleri “*makbul*” nitelikte şeyler olarak kabul ediyorsa, bu takdirde “*Biz Muhammed’e şiir öğretmedik, zaten ona gerekmezdi...*” şeklinde konuşmakla çelişkiye düşmüş olmuyor mu?

Kaldı ki *Kur’an*, her bölümüyle bir şiir kitabı niteliğinde olup, Muhammed’in sözlerinin pek çoğı da kafiyeli sözlerle dolu şeylerdir. Nice

örnekten biri olarak Rahman Suresi'ne göz atmak yeterlidir. Yetmiş sekiz ayeti kapsayan bu surede “*Rabbinizin nimetlerinden hangisini yalanlayabilirsiniz?*” şeklindeki tümce, sırf kafiye olsun diye 30 kez tekrarlanmış, böylece dize sonlarındaki harflerin sesçe benzerliği sağlanmıştır.5-5 Sadece bu örnek dahi, *Kur'an*'ın şair sözleri olmadığına dair iddiaları çürütmeye ve *Kur'an*'daki çelişkiyi sergilemeye yeterlidir.

Şimdi tekrar soralım: eğer “*iman*” sahibi olmak ya da “*Tanrı'yı çok anmak*” vd... gibi konular, şairleri “*iyi*” ve “*hayırlı*” şair niteliğine sokuyorsa, bu takdirde neden Tanrı, Muhammed'in şair olmadığını ve ona şiir öğretmediğini söyleme ihtiyacını duysun? Ve

örneğin neden, “*Şairler yalancıdır, onlara akılsızlar uyar, biz Muhammed'e şiir öğretmedik, bu ona yakışmaz*” şeklinde konuşsun (Şuara Suresi, ayet 224-227; ayrıca bkz. Yasin Suresi, ayet 69) ve Muhammed'i şair olarak çağıranları azarlasın? (Tür Suresi, ayet 29-30.)

53 İlhan Arsel, *Diyanet'e Cevap. Kaynak Yayınları, İstanbul, 1996, s.24 vd.*

Öte yandan “*doğru yolda olmak*” ya da “*sapıtmış bulunmak*” Tanrı'dan gelme olduğuna (örneğin bkz. Araf Suresi, ayet 178; Enam Suresi, ayet 125 vd...) göre ve dolayısıyla şairleri sapıtan da Tanrı olduğuna göre, Tanrı'nın kalkıp da şairleri, yukarıdaki şekilde kötülemesi ya da yüceltmesi, kendi kendisiyle çelişkiye düşmesi sayılmaz mı?

Yukarıdaki şekilde konuşan Tanrı değil, yine Muhammed'dir (ya da *Kur'an*'ı derleyenlerdir); çelişmeleri yaratan da odur. Yaratmasının nedeni günlük siyasetinin gereksinimleridir. Çünkü, bir kere Arapların, genel olarak şairleri hayal aleminin insanları olarak tanımladıklarını ve hatta bir bakıma “*kahin*” saydıklarını, şiirlerini güzel sözcüklerle doldurmaktan başka bir şey yapmaz sandıklarını bildiği için, eğer çevresindekiler tarafından “*şair*” olarak çağrılacak olursa, peygamberlik iddialarının

ciddiye alınmayacağını hesap etmiştir. Nitekim, halktan kişiler kendisini “*mecnun şair*” olarak tanımlayarak, “*Hiç biz bir mecnun şair için ilahlarımızı bırakır mıyız?*” (Saffat Suresi, ayet 34-36) ya da “... (Muhammed) bir şairdir, onun, zamanın felaketlerine uğramasını bekliyoruz. • •” (Tür Suresi, ayet 30) şeklinde konuşmaktaydılar. Bu itibarla kendisini şair olarak, *Kur’an*’ı da şiir kitabı olarak tanıtmanın sakıncalı olduğunu düşünmüş, biraz önce değindiğimiz gibi, *Kur’an*’a şu tür ayetler koymuştur:

“*Hiç şüphesiz (Kur’an) çok şerefli bir elçinin sözüdür. Ve o (Kur’an) bir şair sözü değildir...*”

Bir kahin sözü de değildir...” (Hakka Suresi, ayet 40-41).

“*Biz (Muhammed’e) şiir öğretmedik, ona yaraşmaz da...*” (Yasin Suresi, ayet 69).

Öte yandan kendi döneminin şairlerinden pek çoğu, onu “*peygamber*” olarak kabul etmeyen, onun aleyhinde iğneleyici şiirler söyleyen ve halkı etkileyen kimselerdi. Bundan dolayıdır ki, Muhammed, şairleri “*sapık*” ve “*yalancı*” kişiler olarak tanımlarken, her şeyden önce kendisini hicveden şairleri itibardan düşürme amacını gütmüştür.

Ve nihayet kendi keyfine göre değiştirmek istediği bazı gelenekler ya da yerleştirmek istediği bazı buyruklar vardı ki (örneğin şarap

yasağı gibi), şairlerin pek çoğunun düşmanlığını uyandırmıştı.⁵⁴ Tanrı’dan geldiğini söylediği bu tür yasaklayıcı buyruklara karşı bu şairler, şiirleriyle halkı kendi aleyhine

döndürebilirlerdi. Bu nedenle onları “*yalancı*” ve “*hayal aleminin insanları*” şeklinde tanımlamakta yarar görmüştür. *Kur’an* z., şairlerin “*yalancı*” olduklarına ve onlara uyanların

“*sapık*” sayıldıklarına dair şunları koymuştur:

“Şairler(e gelince), onlara da sapıklar uyarlar. Onların her vadide başıboş dolaştıklarım ve gerçekte yapmadıkları şeyleri söylediklerini görmedin mi?..” (Şuara Suresi, ayet 224-226).

Ancak, bir yandan şairleri ve şiir denen şeyi kötülerken, diğer yandan şairlerden

yararlanmaktan ve *Kur'an*'ı şiir niteliğindeki sözlerle doldurmaktan geri kalmamıştır. Henüz güçlü olmadığı ve kendi aleyhinde yazan şairlerin hakından gelemmediği dönemde, onlara

karşı ancak kendi şairlerinin ağzıyla karşılık verebilirdi. Bunları kendisine özel şair olarak seçmişti. Aralarında Hassan b. Sabit, Abdullah b. Revaha ve Ka'b b. Malik gibi kalemi güçlü ünlüler vardı. Bunlar, şu ya da bu nedenle kendisine bağlı ve sadıktılar. Ve işte Muhammed, ikide bir bu kendi şairlerini kışkırtır ve “*Kureyşli müşriklere cevap verin*” diye zorlar, kendi hasımlarına karşı onları birer silah gibi kullanırdı. O kadar ki, Hassan b. Sabit için mescitte özel bir minber kurdurtmuştu. Sık sık onu oraya oturtur ve “*Müşrikleri, (şiirlerinde) hicvet, bil ki muhakkak Cebrail de seninle beraberdir*” diye emir verirdi.⁵⁵ Böylece kendisine hasım bildiği şairleri, kendi özel şairleri aracılığıyla susturmaya çalışırdı. Kendi şairlerine, hasmı hırpalayıcı nitelikte şeyler söyletmeyi yeğlemişti. Ancak, *Kur'an*'a, genel olarak şairlerin yalancı ve kötü olduklarına dair yukarıda belirttiğimiz ayetleri koymuş olduğu için, kendi şairleri, “*Allah, şairler aleyhinde ayetler gönderiyor, oysa ki bizler de şairiz*” diye yakınmaya başlamışlardır. İşte onları teskin amacıyla, *Kur'an*'a., “*iman*” sahibi ve “*Tanrı'yı çok anan*”

ya da “*islam lehine öç alan*” şairlerin “*kötü*”

54 Goldziher, *Müslim Studies*, 1967, c. I, s.56.

55 *Sahih-i...*, c.2, s.396; ayrıca bkz. Diyanet Vakfı'nın *Şuara Suresi*'nin 227. ayetiyle ilgili açıklaması.

ve “yalancı” olmayıp, “makbul” ve “hayırlı” olduklarına dair ayetler koymuştur. Örneğin, biraz önce değindiğimiz Şuara Suresi’nde, şairlerin yalancı ve onlara uyanların sapık

olduklarını bildirirken, iman sahibi şairlerin bu tanım dışında bırakıldıklarını eklemiştir.

Ayetin tamamı şöyledir:

“Şairlerde gelince), onlara da sapıklar uyarlar. Onların her vadide başıboş dolaştıklarını ve gerçekte yapmadıkları şeyleri söylediklerini görmedin mi? Ancak, iman edip iyi işler yapanlar, Allah’a çok inananlar ve haksızlığa uğradıklarında kendilerini savunanlar

başkadır...” (Şuara Suresi, ayet 227).

Yorumcuların bildirmelerine göre, bu ayeti, ashab arasında takdir ettiği şairler için koymuştur

ki, bunların başında kendi özel şairi Hassan b. Sabit vardı. Ayrıca da, Tanrı’yı ve kendisini yücelten şiirlerin makbul şeyler olduğuna dair, *“Şiirden bir kısmı şüphesiz ki hikmettir”*

şeklinde hükümler yerleştirmiştir.⁵⁶ Böylece kendinden olan şairleri ve onların şiirlerini “iyi”, olmayanları da “kötü” göstermenin kolayını bulmuş olmaktadır.

Yine tekrar edelim ki, eğer “iman” sahibi şairler, “iyi” ve “doğruyu söyleyen” kimselerse, eğer onların şiirlerinde hikmet varsa, bu takdirde Muhammed’in, şair olarak görünmesinde sakınca bulunmak gerekirdi. Fakat, buna rağmen, o -biraz önce dediğimiz gibi-, kendisinin şair olmadığını anlatmak amacıyla, Tanrı’dan, *“Biz (Muhammed’e) şiir öğretmedik ve bu ona yakışmaz”* (Yasin Suresi, ayet 69) şeklinde ayetler indiğini söylemekten geri kalmamıştır;⁵⁷

ama bunu yaparken çoğu zaman “şiir inşad” eder şekilde konuşmayı ve Kur’an’ı şiir niteliğindeki ayetlerle doldurmayı ihmal etmemiştir.

Yine tekrar edelim ki, şair olarak görünmek istememesinin başlıca nedeni, halkın kendisini

“*hayal*” alemlerinin insanı olarak değil, “*peygamber*” olarak görmesini sağlamak istemesindendi. Bunu isterken yukarıdaki şekilde çelişmeli hükümlerin yerleşmesine vesile olmuştur.

56 *Sahih-i...*, c.2, s.396-397; c.12. s. 154-155.

57 *Sahih-i....* c.2, s.375.

X) Muhammed’in Yahudilere ve Hıristiyanlara (Kitaplılara) Karşı İzlediği

Siyasetteki Değişikliklerden Doğma Çelişkiler

Çelişkili hükümlerin *Kur’an*’da yer almasının nedenlerinden biri de, Muhammed’in “*ehl-i kitab*”a (yani Yahudilere ve Hıristiyanlara) karşı izlediği günlük siyasetindeki

değişikliklerdir:

Biraz önce değindiğimiz gibi, Muhammed, ilk başlarda her ümmete, kendi içinden

peygamberler, kendi dillerinden kitaplar gönderildiğini söylemiş, Allah’a ve ahiret gününe inanan Yahudilerin, Hıristiyanların ve Sabitlerin mükafatlandırılacaklarını, onlar için artık korku ve üzüntü bulunmadığını belirtmiş ve bu amaçla *Kur’an*’a şu tür ayetler yerleştirmiştir:

“...Yahudi olanlar, Hıristiyanlar ve Sabitlerden Allah’a ve ahiret gününe inanıp yararlı iş

yapanların ecirleri Rablerinin kalındadır. Onlar için artık korku yoktur. Onlar

üzülmeyeceklerdir...” (Bakara Suresi, ayet 62; ayrıca bkz. Maide Suresi, ayet 69).

Dikkat edileceği gibi, ayette, “Allah’a” ve “ahiret gününe” inanan Yahudilerin ve Hristiyanların, tıpkı Müslümanlar gibi, Tanrı tarafından mükafatlandırılacaklar!

bildirilmektedir.

Yine bunun gibi onların, kendilerine verilen kitaplarla (yani Yahudilerin “Tevrat’la, Hristiyanların da “İncil’le) iş görmelerinin em-redildiğini eklemiştir. Nitekim, kendisine soru soran ve belli sorunlara çözüm bulmasını isteyen Yahudilere, *Tevrat* hükümlerine uymalarını söyler ve Tanrı’dan geldiğini bildirdiği şu vahyi okurdu:

“(Ey Muhammed!) Allah’ın hükmünün bulunduğu *Tevrat* yanlarındayken, ne yüzle seni

hakem tayin ediyorlar da sonra bundan yüz çeviriyorlar? Doğrusu biz yol gösterici ve nurlandırıcı olarak Tevrat’ı indirdik... Yahudi olanlar onunla hükmederlerdi...” (Maide Suresi, ayet 43-45).

Bunu derken, *Tevrat*’ın, tıpkı *Kur’an* gibi, doğru yolu gösteren bir kitap olduğunu ve bu iki kitaptan daha “*hidayetkar*”, daha doğru yol gösteren bir kitap olmadığını⁵⁸ anlatmak amacıyla şu ayeti koyar:

⁵⁸ Elmalılı H. Yazır, *age*, c.5. s.3743.

(Ey Muhammed!) De ki, ‘Eğer doğru sözlü iseniz, Allah katından bu ikisinden (*Tevrat* ve *Kur’an*’dan) daha doğru bir kitap getirin de ben ona uyayım’...” (-Kasas Suresi, ayet 49).

Aynı şeyi Hristiyanlara da yapar ve *incil*’e uymalarını salık verirdi. Bu amaçla *Kur’an*’a koyduğu ayetlerden biri şöyledir:

“...*Tevrat*’ı doğrulayan *incil*’i, sakınanlara öğüt ve yol gösterici olarak indirdik, *incil* sahipleri, Allah’ın onda indirdikleriyle hükmetsinler... (*incil*

ile hükmetmeyenler) işte onlar fasık olanlardır... “ (Maide Suresi, ayet 46-47).

Öte yandan her iki ümmete, yani Yahudilere ve Hristiyanlara sık sık şunu tekrarlardı ki, Tanrı onlardan, kendilerin verilen kitaplara (*Tevrat’a, İncil’e*) uymalarını beklemektedir.

Bu konuda *Kur’an’a* koyduğu ayetlerden biri şöyledir:

“...Ey kitab ehli, Tevrat’ı, İncil’i ve Rabbinizden size indirilenleri gereğince uygulamadıkça bir temeliniz olamaz...” (Maide Suresi, ayet 68).

Fakat, yavaş yavaş güçlendikten sonra, kendisini Yahudilere ve Hristiyanlara

“peygamber” olarak kabul ettirmeye, onları İslam yapmaya çalışır ve bu işi başarmak için çeşitli usullere başvurur. Bu usuller arasında, kibleyi onların kiblesi olan Kudüs yönüne çevirmek ya da Yahudilerin yaşam tarzını izlemek, örneğin saçlarını Yahudiler gibi

taramak vd... gibi ödün (taviz) verici davranışlardan tutunuz da, onları kafirlikle suçlayıp korkutma siyasetine varıncaya kadar her şey vardır. Daha önce onlara, Tanrı’nın

kendilerine verdiği kitaplara (*Tevrat’a, İncil’e.*) uymalarını söylerken, şimdi bambaşka bir ağız takınır, *Tevrat’ın* ve *İncil’in* onlar tarafından “*tahrif* edildiğini, değiştirildiğini ve bu nedenle *Kur’an’a* uymaları gerektiğini söyler. Örneğin, Tanrı’nın daha önce Yahudilere verdiği kitabın onlar tarafından değiştirildiğini anlatmak için *Kur’an’a* şu ayeti koyar:

“*Din konusunda onlara açık deliller verdik. Ancak, onlar kendilerine ilim geldikten sonra aralarındaki çekememezlik yüzünden ayrılığa düştüler...*” (*Casiye Suresi, ayet 17*).

Yahudilerin *Kur’an’a* uymaları için şöyle der:

“*Doğrusu bu Kur’an, İsrailoğullarına, hakkında ihtilaf ettikleri şeylerin pek çoğunu anlatmaktadır*” (*Neml Suresi, ayet 76*).

Böylece daha önce koymuş olduğu ayetlerle çelişki yaratmış

olur.59

Öte yandan Yahudileri ve Hristiyanları kazanamayacağını, Müslüman yapamayacağını

anlayınca, başarısız kalmış görünmemek için, sorumluluğu Tanrı’ya yüklemek istemiştir. Ve bu sefer, onların Müslüman olmamalarının nedenini Tanrı’nın onları fitneye düşürmüş

olmasında aramıştır. Tanrı tarafından “*fitneye* “düşürüldükleri için Yahudilerin kendisini peygamber olarak kabul etmediklerini belirtmek üzere *Kur’an’a* ayetler koymuştur:

“Ey Peygamber!.. Yahudilerden... sana gelmeyenler)... inkara koşanlar seni üzmesin...”

Allah’ın fitneye düşmesini dilediğı kimse için Allah’a karşı senin elinden bir şey gelmez. İşte onlar Allah’ın kalplerini arıtmak istemediğı kimselerdir. Dünyada rezillik onlarıdır...”

(Maide Suresi, ayet 41).

Görölüyor ki, yukarıdaki ayetleri koyarken üç yönlü bir çelişmeye yer vermiş olmaktadır. şu bakımdan ki, bir kere daha önce Yahudileri kazanmak için onları “*Rablerinin katında*”ymış

gibi gösterirken, şimdi kazanamayacağını anlayınca, birdenbire “*fitneye düşmüş kimseler*”

olarak tanımlayıvermiştir. Fakat, bunu yaparken, onların Müslümanlığı kabul etmeyişlerinin Tanrı’dan gelme olduğunu söylemiş ve onları “*Allah’ın kalplerini arıtmak istemediğı*

kimselerdir. Dünyada rezillik onlarıdır... “*şeklinde göstermiştir. Yani Yahudileri fitneye düşürenin Tanrı olduğunu bildirmiş ve üstelik de Tanrı’yı, fitneye düşürdüğü kişileri*

cezalandırır duruma sokmuştur. Böylece Tanrı’yı, hem Yahudilerin kalplerini arıtmayan hem de onları “*rezillik*”le suçlayan bir durumda kılmıştır.

Yine bunun gibi, Yahudileri ve Hıristiyanlar!, Tanrı’nın kendilerine verdiğı kitapları (*Tevrat’ı ve İnciri*) tahrif etmekle sorumlu tutup kor-59 İlhan Arsel, İslama Göre Diğeri Dinler, birinci basım, Kaynak Yayınlan, istanbul, Mart 1999; Kur’an’daki *Kitaplılar*, birinci basım. Kaynak Yayınları, İstanbul, Nisan 1999.

kutmak yoluyla İslama sokmaya çalışırken ve örneğın, Kur’an’a, biraz yukarıda belirttiğimiz hükümler yanında, bir de ayrıca, “Kur’an’ı işlerine

geldiği gibi bölerek benimseyenlere de, Yahudi ve Hristiyanlara da kitab indirmiştik... hepsini yaptıklarından sorumlu tutacağız”

(Hicr Suresi, ayet 93) şeklinde ayetler koyarken, onları İslam yapamayacağını anlayınca, bu söyledikleriyle çelişkiye düşercesine, Tanrı’nın onları doğru yola sokmadığını, İslam

yapmadığını söyleyip Kur’an’ın şu tür ayetlerine sarılmıştır:

“Yolun doğrusu Allah’ındır. Yolun eğrisi de vardır. Allah di-leseydi hepinizi doğru yola iletirdi” (Nahl Suresi, ayet 9).

“Allah kimi doğru yola koymak isterse onun kalbini İslamiyete açar, kimi de saptırmak isterse... kalbini dar ve sıkıntılı kılar” (Enam Suresi, ayet 125).

Daha başka bir deyimle, hem bir yandan kitaplıları (yani Yahudileri ve Hristiyanları),

Tanrı’nın verdiği kitapları tahrif etmekle ve İslama girmemekle suçlarken, diğer yandan

onların bu davranışlarının, kalplerinin Tanrı tarafından *“dar ve sıkıntılı”* kılınmasından olduğunu söylemiştir. Yani onları İslam yapamamanın sorumluluğunu sırtından atmak

istemiştir. Böylece taraftarlarının kendisine, *“Neden Yahudileri ve Hristiyanları İslam yapamadın?”* şeklinde sorabilecekleri sorulara, *“Onları İslam yapamayan ben değilim; çünkü Tanrı onları doğru yola sokmadı, kalplerini İslamiyete açmadı”* şeklinde karşılık verebilecek kolaylığı yaratmıştır. Ancak, bunu yaparken, yukarıda görüldüğü gibi, çelişkili ayetlerin Kur’an’a girmesine vesile olmuştur.

Fakat, bununla da kalmamış, bir de bu yukarıdaki çelişmeleri biraz daha pekiştirircesine, İslamdan başka gerçek bir din olmadığına (Fetih Suresi, ayet 28); başka bir dine yönelenlerin sapık sayılacaklarına (Al-i İmran Suresi, ayet 19-20, 85) ya da Müslümanlar dışında hiç

kimselere “*mükafat*” olmadığına ve bu gibi kimselerin “*aşağılık kişiler*” olduğuna (Tin Suresi, ayet 5-6) ya da Yahudilerle ve Nasranilerle dost olanların “*kafir*” sayılacaklarına (Maide Suresi, ayet 51; ayrıca bkz. Al-i İmran Suresi, ayet 118; Nisa Suresi, ayet 139 vd...) ve nihayet kitab ehli’ne karşı “*cizye verene ve aşağılatılana kadar*” savaş açılması gerektiğine (Tevbe Suresi, ayet 29) dair hükümler koyarak çelişki üzerine çelişki yaratmıştır. Çünkü, hoşgörüsüzlüğü içeren bu ayetler, hoşgörü havası yaratır nitelikteki ayetlerle çelişme

halindedir.

Muhammed’in, Yahudilere ve Hıristiyanlara karşı uyguladığı siyasetteki değişiklik nedeniyle, *Kur’an*’da yer alan çelişkiler konusunda verilebilecek ilginç örneklerden bir diğeri, İbrahim (“Peygamber”) ile ilgili; daha doğrusu Müslümanlıkla ilk olarak emrolunan kişinin İbrahim mi, yoksa Muhammed mi olduğu konusunu içeren ayetlerle ilgilidir ki, kısaca belirtilmeye

değer:

Kur’an’ın bazı ayetlerinde, “*ilk Müslüman*” olarak Muhammed’in adı geçer. Örneğin, Enam Suresi’nde şöyle yazılıdır:

“(Ey Muhammed!) ... ‘Doğrusu ben ilk Müslüman olmakla emrolundum’ de...” (Enam Suresi, ayet 14).

Aynı surede bir başka ayet şöyledir:

“(Ey Muhammed)! De ki... Müslümanların ilki olarak böylece emrolundum” (Enam Suresi, ayet 163).

Her ne kadar Beyzavi gibi yorumcular, bu ayetlerle, Muhammed’in, kendi ümmeti olan

Araplar içinde ilk Müslüman olarak atanmış olduğunun anlatıldığını söylerlerse de, biraz ileride göreceğimiz gibi böyle değildir. Esasen Enam Suresi’nin yukarıdaki ayetlerinin, “*Ben İslami ilk getirmekle emrolundum*”

şeklinde okunması daha uygundur. Nitekim, El-malılı Hamdi Yazır’a göre Enam Suresi’nin 14. ayeti şöyledir:

“Ben... cidden ehl-i İslam ‘in birincisi olmakla emrolundum...” Aynı surenin 163. ayeti de şöyledir:

“.. .Şeriki yoktur onun. Ben bununla emrolundum ve ben müsliminin evveliyim.”

Bununla anlatmak istediği şey şu oluyor: “Ben Allah’a teslim olanların birincisiyim, en

önündeyim. ‘60

60 Elmalılı Hamdi Yazır’ın çevirisine bakınız.

Fakat, buna karşılık yine *Kur’an’da*,(ve ayrıca hadislerde) *“ilk Müslümanlıkla emrolunan”*

kişinin İbrahim olduğu ve Muhammed’in de onun izinde gidenlerden bulunduğu yazılıdır.

Örneğin, Al-i İmran Suresi’nde şöyle yazılıdır:

“İbrahim ne Yahudi idi, ne Nasrani (Hristiyan) ve lakin muslini bir hanif... idi ve müşriklerden olmamıştı. Doğrusu insanların İbrahim’e en yakını, herhalde onun izince gidenler şu peygamber (Muhammed) ve iman edenlerdir...” (Al-i İmran Suresi, ayet 67-68).

Hac Suresi’nde de İbrahim’in, insanlar arasında haccı ilan eden ve insanları hacca çağıran

“peygamber” olduğu bildirilmiştir (Hac Suresi, ayet 26-29).

Yine bu doğrultuda olmak üzere, *Kur'an'ın* Nahl Suresi'nde, Tanrı'nın İbrahim'i seçip doğru yola *“hidayet buyurduğu”*, ona şan ve şeref verdiği, ahrette de onu salihlerden kıldığı ve bütün bunlardan sonra Muhammed'e vahyeyleyip İbrahim'in dinine uymasını emrettiği şu

şekilde belirtilmektedir:

*“İbrahim gerçekten Hak'ka yönelen, Allah'a itaat eden bir Önderdi.
Allah'a ortak*

*koşanlardan değildi... Çünkü, Allah onu seçmiş ve doğru, yola iletmişti.
Ona dünyada güzellik verdik. Muhakkak ki, o, ahrette de salihlerdendir.
Sonra da sana (Ey Muhammed!), ‘Doğru yola yönelerek İbrahim’in dinine
uy! O müşriklerden değildi’ diye vahyettik”(Nahl Suresi, ayet 120-123).*

Benzeri bir açıklamayı Enam Suresi'nin şu ayetinde görmekteyiz:

*“(Ey Muhammed) De ki, ‘Şüphesiz Rabbim beni ... gerçek dine... yönelen...
İbrahim’in dinine iletmiştir’...” (Enam Suresi, ayet 161).*

Yani burada da Tanrı, İbrahim'in, Muhammed'den önce Müslüman olarak gönderildiğini

açıklıyor ve Muhammed'e İbrahim'in dinine yönelmesini bildiriyor;
böylece İbrahim'in,

Muhammed'den daha önce, yani ilk Müslümanlıkla emrolunmuş
“peygamber” olduğunu anlatmaktadır. Eğer Muhammed *“Müslümanların
ilki”* ya da *“birincisi”* olmuş olsaydı, İbrahim'in dinine yönelmesi gerekir
miydi?

Ne ilginçtir ki, bu aynı Tanrı, İbrahim'in ilk Müslüman olduğunu
yukarıdaki şekilde

açıkladıktan üç ayet sonra, biraz önce söylediğiyle çelişkiye düşercesine
konuşmakta ve ilk Müslüman olarak İbrahim'in değil, Muhammed'in
gönderildiğini söylemektedir:

“(Ey Muhammed!) ... ‘Müslümanların ilki olarak böylece emrolundum’(de)...” (Enam

Suresi, ayet 163).

Her ne kadar bu ayetin, “De ki, ... ‘ben müslimin evveliyim!’...” şeklinde okunduğu ve bununla “Ben Allah’a teslim olanların birincisiyim, en önündeyim’...” şeklinde anlam taşıdığı belirtilirse de,61 değişen bir şey yoktur. Çünkü, bu ayetlerle anlatılmak istenen şey,

Muhammed’in Müslümanların ilki ve izlenmesi gerekeni olduğudur ki, İbrahim’in “ilk

Müslüman peygamber” olduğunu belirleyen yukarıdaki ayetlerle çatışır.

Öte yandan yine Kur’an’da, İbrahim’den sonra gelen peygamberlerin hepsinin (örneğin, İshak, İsmail, Yakub, Davud, Süleyman, Musa, Harun vd... ve İsa) Müslüman olduklarını

bildiren ayetler vardır; örneğin, İbrahim (Bakara Suresi, ayet 129-130), İsmail (Meryem

Suresi, ayet 54), Harun (Meryem Suresi, ayet 52), İdris (Meryem Suresi, ayet 56) vd... hep, Muhammed’den önce Müslümanlıkla emrolunmuş “peygamberler” olarak görünmektedirler.

Ve ne ilginçtir ki, bu tür ayetler, Muhammed’i “ilk Müslüman” peygamber olarak gösteren ayetlerle çoğu kez yan yana ya da iç içedir.

Hemen belirtelim ki, bütün bu çelişkiler, Muhammed’in Yahudilere ve Hristiyanlara karşı izlediği siyasetin diğer bir sonucudur. Şu bakımdan ki, ilk başlarda kendisini “Arapça Kur’an” ile Araplara gönderilmiş olarak tanımlarken, Medine’ye hicret ettikten sonra kendisini Yahudilere, Hristiyanlara ve diğer ümmetlere de peygamber olarak kabul ettirmek

istemiş, bu nedenle İbrahim’in Müslümanlıkla emrolunduğunu, onun ahfadından olanların

(İsrailoğullarının) daha önce Müslüman olduklarını bildirmiş ve kendisinin de İbrahim'in dinini izlemekle görevli kılındığını söyleyerek yukarıdaki çelişmelere neden olmuştur.

61 Elmalılı Hamdi Yazır'ın bu ayetlerle ilgili açıklamasına bakınız, c.3, s. 1890 vd; s.2H4vd.

Şimdi özet olarak hatırlatalım ki, Muhammed, kendisini “*peygamber*” olarak ilan ettiği ilk dönemlerde, Tanrı'nın her ümmete, o ümmetin kendi içinden peygamberler gönderdiğini,

kendi dillerinden kitaplar verdiğini ve Araplara da kendi içlerinden kendisini, Arapça *Kur'an* ile gönderildiğini söylerdi. Böylece Müslümanlıkla emrolunmuş olan ilk “*peygamber*” olarak görünürdü. Mekke döneminin başlarında bu fikre öylesine saplanmıştı ki, farklı din ve inançta olanlara karşı, “*Bizim dinimiz bize, sizin dininiz size*” (Kafirim Suresi, ayet 6) diye konuşurdu. Yahudilere ya da Hristiyanlara daha önce İslamın gönderilmiş olduğunu

söylemek, İbrahim'i. Musa'yı. İsa'yı (ve “*peygamber*” diye bilinen diğerlerini) Müslüman

olarak göstermek aklından geçmezdi. Fakat, Medine'ye hicret ettikten sonra güçlenip de,

Araplardan başka, bir de Yahudilere ve Hristiyanlara “*peygamber*” olma fikrine kapılınca, İslam dininin daha önce onlara indirildiğini, İbrahim'in “*ne Yahudi ne de Hristiyan*” olmayıp

“*dosdoğru bir Müslüman olduğunu*” (Al-i İmran Suresi, ayet 67), İbrahim'den sonra İsa'ya kadar gelmiş geçmiş bütün “*peygamber*”lerin hep İslam dininden olduklarını, kendisinin de İbrahim'in dinini izlemekle görevli kılınıp peygamberlerin dizisinin sonuncu halkası

olduğunu söylemiş, onları, *Tevrat* ve *incil*'i “*tahrif* etmekle, gönderilen “*peygamberleri inkar* etmekle suçlamış ve “*Ey ehl-i kitab! Sizinle bizim aramızda müşterek olan bir söze geliniz...*”

(*Al-i İmran Suresi*, ayet 64) diyerek İslama çağırmıştır.

Öte yandan ilk başlarda *Kur'an*'ı Arap dilinde, Arapların geleneklerine uygun olarak gönderilmiş bir kitap olarak göstermiş, örneğin şu ayetleri koymuştur:

“*Bu indirdiğimiz... Mekkelileri ve etrafındakileri uyaran... kitaptır... “*
(*Enam Suresi*, ayet 92).

“*...Bu kitab Arab diliyle indirilmiş(tir)*” (*Ahkaf Suresi*, ayet 12).

“*Biz onu, anlayasınız diye, Arapça okunmak üzere gönderdik*” (*Yusuf Suresi*, ayet 2).

“*Bu kitap... bilen bir millet için müjdeci olmak üzere Arapça okunarak, ayetleri uzun uzun açıklanmıştır*” (*Fussilet Suresi*, ayet 2-5).

“*Bu kitap... Allah'tan başkasına kulluk etmeyesiniz... diye ayetleri kesin kılınmış, sonra da uzun uzadıya açıklanmış bir kitaptır*” (*Hûd Suresi*, ayet 1-3).

Böylece *Kur'an*'ı, sadece Araplar için, özellikle Mekkelileri uyarmak üzere indirilmiş gibi gösterirken, Yahudilere daha önce *Tevrat*'ın, Hristiyanlara da *İncil*'in verildiğini ve bu nedenle onların kendi kitaplarına göre iş görmeleri gerektiğini bildirmiş, biraz yukarıda delindiğimiz gibi *Kur'an*' şu tür ayetler koymuştur:

“*Yahudiler Tevrat'a göre amel etsinler*” (*Maide Suresi*, ayet 43).

“*Tevrat*'la yükümlü tutulup da onunla amel etmeyenlerin durumu, ciltlerce kitap taşıyan merkebin durumu gibidir. Allah'ın ayetlerini yalanlamış olan kavmin, durumu ne kötüdür...”

(*Cum'a Suresi*, ayet 5).

“...incil sahipleri Allah’ın onda indirdiklerimle hükmetsinler. (Onunla, hükmetmeyenler), işte onlar fasık olanlardır” (Maide Suresi, ayet 46-47).

“... sizi bir tek ümmet yapardı” (Maide Suresi, ayet 48).

Ancak, daha sonraları, yani güçlenip de Yahudileri ve Hıristiyanlar! İslama zorlama siyasetine başvurunca, *Kur’an’a* koymuş olduğu yukarıdaki ayetlerle çelişki yaratacak nitelikte hükümlere yönelmiştir. Örneğin, önceleri onlara, kendi kitaplarına (yani *Tevrat’a*, ya da *incil’e*) göre iş görmelerini söylerken, şimdi bu kitapların, onlar tarafından tahrif edilmiş

olduğunu ve bu nedenle Yahudilerin ve Hıristiyanların *Kurana* uymaları gereğini bildirmiştir.

Bu vesileyle koyduğu ayetlerden bir kısmı şöyledir:

“...Doğrusu (*Kur’an’daki*) bu hükümler, ilk sayfalarda, ibrahim ve Musa’nın sayfalarında da vardır” (A’la Suresi, ayet 18-19).

“Ey İsrailoğulları!.. Elinizde bulunan *Tevrat’ı* teyit ederek indirdiğimiz *Kur’an’a* inanın...

ayetlerimizi değiştirmeyin...” (Bakara Suresi, ayet 41; ayrıca bkz. Nisa Suresi, ayet 47).

“Rabbinin katından bir belgesi olanlar... önlerinde de kitabı önder ve rahmet olarak bulunanlardır ki, işte onlar *Kur’an’a* inanırlar. Hangi topluluk (*Kur’an’ı*) inkar ederse \erj ateştir...” (Hûd Suresi, ayet 17):

“Ayetlerimize inanıp, yanlarındaki *incil’de* ve *Tevrat’ta* yazılı buldukları o elçiye, o ümmi Muhammed’e uyanlar (var ya)... o peygambere inanıp ona saygı gösteren, ona yardım eden ve onunla birlikte gönderilen nura (*Kur’an’a*) uyanlar var ya, işte kurtuluşa erenler onlardır” (Araf Suresi, ayet 156-157).

Daha başka bir deyimle, *Tevrat’ın* ve *İncil’in* esas itibariyle *Kur’an* demek olduğunu, fakat onlar tarafından tahrif olunduğunu, bu nedenle *Kur’an’* kutsal kitap olarak ve kendisini de

“peygamber” olarak kabul etmeleri gerektiğini bildirmiştir. Bunu yaparken, daha önce onlara kendi kitaplarına göre hareket etmelerine dair söyledikleriyle çelişki yaratmıştır.

X)

Dinsel Değer Ölçülerinin, Akılcı Değer Ölçülerine Üstün Tutulması

Nedeninden Doğma Çelişkiler

Bütün bu yukarıda belirttiklerimizden başka, bir de dinsel değer ölçülerini her şeyin

üstünde tutma amacıyla girilmiş davranışlardan doğma ayetler vardır ki, birtakım

çelişmelere kaynak işini görmüştür. Örneğin, “*intikam*” almayı önler gibi görünen veriler yanında, intikamcılığı öngören hükümler vardır; yine bunun gibi, ana, baba ve çocuklar

arasında sevgi ve saygı ilkelerini öngören buyruklar yanında, onların arasına düşmanlık

tohumlarını saçan buyruklar bulunmaktadır ki, Muhammed’in dinsel değer ölçülerini,

akılcı değer ölçülerinin üstünde tutmasının ürünü olarak ortaya çıkmış çelişkilere

verilebilecek örneklerdendir..

Gerçekten de, *Kur’an*’da, kötülüğe “*kötülükle*” karşı konulmamasına işaret edilerek intikam duygularını frenler görünen ayetler yer almıştır. Örneğin, Fussilet Suresi’nde,

“iyilikle kötülük bir olmaz. Sen (kötülüğü) en güzel bir şekilde Önle. O zaman seninle arasında düşmanlık olan kimse, sanki candan bir dost olur” (Fussilet Suresi, ayet 34-35) diye yazılıdır. Sûra Suresi’nde de, *“Her kim... öç almayıp bağışlarsa iste bu hareket binliklerin karıdır”* (Şûra Suresi, ayet 43) denilmiştir. Muhammed’in, *“Kur’an olmayarak”* koyduğu hükümler (yani hadisler) arasında da buna benzer olanlar bulunur.

Ancak, bu aynı *Kur’an’da*, intikamcılığı kötü bir şeymiş gibi gösteren yukarıdakilere benzer hükümlerle taban tabana zıt ve çelişki yaratan hükümler de vardır ki, bunlar arasında, *“Cana can, göze göz, dişe diş”* şeklindeki *“kisas”* emreden ayetler başta gelir. *“Kisas”* denen şey, kötülüğü kötülükle savmanın en katı, en insafsız şeklidir. *Kur’an’da* şöyle yazılıdır:

“Ey inananlar... size kisas farz kılındı ... Ey akıl sahipleri kısısta sizin için hayat vardır”

(Bakara Suresi, ayet 178-179).

Üstelik, kisasla ilgili bu hükümler yanında, kötülüğe *“kötülükle”* karşı koymayı emreden ve bu tür davranışları yücelten hükümler vardır. Örneğin, Şûra Suresi’nde şöyle denmiştir:

“Bir kötülüğün karşılığı, aynı şekilde bir kötülüktür” (Şûra Suresi, ayet 40).

Hemen ekleyelim ki, bu tür hükümler 1400 yıl boyunca Müslümanlar arası ilişkileri en

olumsuz şekilde düzenlemiş olup hala da düzenlemektedir. Bu hükümler, en yumuşağından en şiddetlisine varıncaya kadar, çeşitli yönleriyle ve hemen her vesileyle karşımıza çıkar. Muhammed, bunları koyarken çelişkiye düştüğünü fark etmemiş ya da fark etse de aldırmış

etmemiştir. Sadece dinsel değer ölçülerine ağırlık veren günlük siyasetinin gereksinimlerine uymuştur. Bunu ilkesizliğin bir sonucu olarak görmek de mümkündür. Şu bakımdan ki, akılcı düşünceye bağlı kişiler için ilkelere bağlılık, olumsuzluklara karşı her türlü fedakarlığı göze alarak sırt çevirmeyi gerektirir; çünkü, bu düşünceye dayalı felsefeye göre, kişisel çıkarlar uğruna ilkeler ihlal edilmemelidir. Oysa Muhammed, yukarıda

değinildiği gibi, “*Kötülüğü iyilikle karşıla*” derken de, bunu akılcılığa dayalı “*ahlakilik*” adına değil, dinsel değer ölçülerini her şeyin üstünde kılan günlük siyasetinin gereksinimi olarak söylemiştir ki, o da taraftar kazanmaktır. Nitekim ayetin devamı olan, “*Böyle yaparsan, aranızda düşmanlık bulunan kimse candan bir dost gibi olur...*” (Fussilet Suresi, ayet 34-35) şeklindeki sözler, bunu kanıtlamaktadır. Muhammed, bu ayeti, kendi taraftarlarının, o tarihlerde henüz İslam olmamış olan yakınlarını ve ahabplarını kazanma amacıyla koymuştur. Henüz tam anlamıyla

güçlenmediği için bu yolu seçmiştir; çünkü, tahmin etmiştir ki, Müslüman kişiler,

Müslümanlığı kabul etmemiş kendi yakın ve hısımlarına karşı yumuşak davranacak olurlarsa, onları dine çekebileceklerdir. Fakat, daha sonra bu umudunu yitirince, farklı inançta olanlarla

-velev ki, bunlar ana, baba, kardeş vd... gibi yakınlar olsun- dost olunmamasını ya da onlar için mağfiret dilenmemesini emreden ayetler koymuştur (Tevbe Suresi, ayet 23, 113); kendisi de kendi öz anasına, (İslam dininde ölmedi diye) mağfiret dilemeyi uygun bulmamıştır.

Bir yandan “iyilikle kötülük bir olmaz. Sen (kötülüğü) en güzel bir şekilde önle. O zaman seninle arasında düşmanlık bulunan kimse, sanki candan bir dost olur” (Fussilet Suresi, ayet 34-35) derken, diğer yandan “Bir kötülüğün karşılığı, aynı şekilde bir kötülüktür” (Şûra Suresi, ayet 40) demek, çelişki yaratmaktan başka bir şey değildir. Ya da bir yandan ana babaya saygı ve sevgi gösterilmesini emrederken, diğer yandan, farklı inançtadırlar diye onlara “mağfiret” dilenmesini (hayırdüa edilmesini) önlemek, yani onları düşman bilmek,

birbiriyle çelişen iki davranışta bulunmaktan başka bir şey değildir. Tekrar belirtelim ki, Kur’an’da, ana ve babaya karşı sevgi, saygı, alçakgönüllülük ve sabır gösterilmesini, iyilikle davranılmasını öngören buyruklar vardır:

“*Biz insana, ana ve babasına karşı iyi davranmayı tavsiye etmişizdir...*” (Ankebût Suresi, ayet 8).

“Tanrın... ana babaya iyilikte bulunmanızı, kesin bir yargıyla buyurmuştur...” (İsra Suresi, ayet 23; ayrıca bkz. Enam Suresi, ayet 151, Nisa Suresi, ayet 36; Bakara Suresi, ayet 83 vd...).

“Onlara (ana ve babaya) alçakgönüllülük kanatlarını ger ve ‘Küçükken beni yetiştirip, eğittikleri için (onlar bana nasıl acıdılsa) sen de onlara acı’ de...” (İsra Suresi, ayet 24).

“...(Ana re babandan) biri ya da ikisi de senin yamadayken kocamışlık dönemine ulaşırlarsa, onlara ‘öf!’ bile deme!.. Onlara saygılı söz söyle” (İsra Suresi, ayet 23; ayrıca bkz. Lokman Suresi, ayet 14, Ahkaf Suresi, ayet 15).

Ancak, *Kur’an’da* bu yukarıdaki buyruklarla taban tabana zıt hükümler bulunmaktadır ki, farklı inançta olan ana ve babaya karşı düşmanlık duygularını bilemek gibi sonuçlar doğurur.

Örneğin, Tevbe Su-resi’nde, *“münafık”* olarak ölen kimseler -velev ki, ana baba ya da yakın akraba olsunlar- için namaz kılmayı, mağfiret dilemeyi ve hatta onların kabri başında

bulunmayı yasaklayan ayetler vardır. Bu ayetlere göre, güya Tanrı şöyle demiştir:

“...o münafıklardan hiçbirinin asla namazını kılma. Hiçbirinin kabri başında da durma...”

(Tevbe Suresi, ayet 84).

Öte yandan *Kur’an’da*, ana ve babayı, kendi çocuklarına karşı yabancı, hatta düşman kılıcı ayetler bulunur. Örneğin, Enfal Suresi’nde, çocukların ana ve baba için birer *“fitne”* oldukları yazılıdır:

“Bilesiniz ki, mallarınız ve çocuklarınız, birer imtihan sebebidir. Büyük karşılıksa. Tanrı karındadır” (Enfal Suresi, ayet 28).62

“Ey inananlar..., mallarınız ve çocuklarınız, fitneden başka (bir şey) değildir...” (Teğabûn Suresi, ayet 15).63

Çocukları, kendi ana ve babalarına karşı “*fitne*” şeklinde tanımlayan bu ayet, ana ve babayı çocuklarına karşı, çocukları da ana babalarına karşı düşman safta toplar niteliktedir. Bu ayeti koymakla Muhammed, Tanrı’ya, kendisine ve *Kur’an* buyruklarına baş eğmenin, çocuk sev-gisinden çok üstün bir şey olduğunu, bu uğurda her şeyi gözden çıkarmanın, örneğin çocuk sevgisini ve çocukları feda etmenin gerekli

62 Turan Dursun çevirisi için bkz. *Kur’an Ansiklopedisi. Kaynak Yayınları, c.4, s. 155; Elmalılı H. Yazır’ın çevirisi şöyle: “Ey o bütün iman edenler! Allah’a ve Resulünü hıyanet etmeyin ki, bile bile emanetlerinize hıyanet etmeyesiniz. Ve iyi bilin ki. mallarınız, evlatlarınız bir fitneden ibarettir, Allah yanında ise azim ecirler vardır...” (Enfal Suresi, ayet 28).*

63 Elmalılı H. Yazır’ın çevirisi şöyle: “...Herhalde inallarınız ve evlatlarınız bir fitnedir, Allah ise büyük ecir.

onun yanındadır...” (Teğabûn Suresi, ayet 15).

olduğunu, aksi takdirde “*Tanrı’ya ve Resulüne hıyanet edil/niş olacağını*” anlatmak istemiştir. Daha başka bir deyimle çocuk sevgisine kapılıp *Kur’an’daki* buyruklara

uymamanın günah işlemek olduğunu bildirmişdir. Bir yorumcunun (Elmalık H. Yazır’ın) açıklaması şöyle:

“...’herhalde mallarınız ve evlatlarınız bir fitnedir’, sizi meftun edip birtakım zahmetlere ve günahlara sokmaya sebep olan ve birtakım hayırlardan... alıkoyan bir ibtila ve mihnettir.

Halbuki Allah, büyük ecir onun yanındadır. Dolayısıyla Allah ına-habbetini... evlat

mahabbetine dahi tercih etmeli, mal ve evlat kaygılarıyla uğraşırken Allah için ibadet...

haleldar edilmemelidir. ..’ 64

Şimdi geliniz söz konusu ayetlerle ilgili bir örnek düşünelim; diyelim ki, Müslüman bir kişi, müşriklerden birini öldürdü. Ve bunu gören karısı, oğlu ya da kızı kalkıp da kendisine,

“Neden bu kişiyi farklı bir inançtadır diye öldürdün? Hiç bu insanlığa yakışır mı?”

Hoşgörüyü bağdaşır mı.’” diyecek olsa, adam *Kur’an*’da *“Müşrikleri nerede bulursanız öldürün!”* şeklindeki ayeti göstererek onları fitnecilikle suçlayıp hadlerini bildirecektir. Ya da diyelim ki, bir adam, karısının serkeşliğinden endişeye düşüyor ve bu endişeye kapılıp

karısına dayak atıyor. Bunu gören çocuğu kalkıp da kendisine, *“Ey babacığım, anamı dövmek (ve hele şüphe üzerine dövmek) sana yakışmaz”* diyecek olsa, babası *Kur’an*’ın, *“...serkeşlik etmelerinden endişelendiğiniz kadınları... dövün”* (Nisa Suresi, ayet 34) şeklindeki ayetini gösterip, çocuğunu *“fitneci”* (kendisine düşman) sayacak, muhtemelen evinden kovacaktır.

Örnekleri sonsuza dek çoğaltmak kolay!

Öte yandan yukarıdaki ayetlerden başka, Muhammed, İsrâ Sure-si’ne koyduğu ayetlerle

şeytanın evlatlarla ortaklığından söz etmiş ve Tanrı’nın iblise şöyle dediğini bildirmiştir:

“Allah buyurdu: Git! ... Onlardan gücünün yettiği kimseleri davetinle şaşırt; süvarilerinle, yayalarınla onları yaygaraya boğ; mallarına, evlatlarına ortak ol, kendilerine vaatlerde bulun...” (İsrâ Suresi, ayet 63-64).

Burada geçen *“onlardan”* sözcüğü *“Adem’in nesli”* anlamındadır.

Kur'an, inanç farkı nedeniyle çocukları ana ve babaya ya da ana ve babayı çocuklarına karşı yabancı veya düşman kılıcı hükümler yanında, bir de kadını kocasına ve çocukları babalarına karşı düşmanlık yapabilir gibi gösterici hükümlere yer vermiştir:

“Ey iman edenler! Eşlerinizden ve çocuklarınızdan size düşman olanlar da vardır. Onlardan sakının...” (Teğabün Suresi, ayet 14).

Her ne kadar burada yer alan “eşlerinizden” deyimi -ki “ezvac” karşılığıdır-,6-“1 çoğul olarak hem erkeğe (yani “zevc”e) hem de dişiye (yani “zevce”ye) karşılık tutulabilirmiş gibi

görünmekteyse de, aslında sadece kadınları kapsar anlamdadır. Yorumcuların açıklamalarına göre, bu ayetle Tanrı, Müslüman erkek kullarına şunu demek istemiştir:

“(Kanlarınız) ve evlat (toplamı) olan ailelerinizin hepsi değilse de, içlerinden bazıları... size bilerek veya bilmeyerek bir nevi düşmandır. Alemde kocalarına adavet eden, canına bile kıymaya kadar giden, yemeğine zehirler katan, akıllı bir ifsat eden, malına, ırzına, namusuna hıyanet eyleyen, dinini diyanetini selb eden, cehenneme sürükleyen nice kadınlar ve evlatlar bulunagelmıştır.” 66

Yine yorumculara göre, her ne kadar erkeklerden de karılarına hıyanet edenler olmakla

beraber, ayette bu konu söz konusu edilmemiştir. Bunun da nedeni, Müslüman erkeklerin,

karılarına ve çocuklarına düşmanlık etmeyecek nitelikte yaratılmış sayılmalarıdır: çünkü güya

Tanrı onları tam “akıl sahibi” kılıp aile reisliğine seçmiş, ailenin bakım ve eğitimi işleriyle görevlendirmiştir. Güya anlatmak istemiştir ki, “akıl sahibi” ve “aile reisi” olarak Müslüman erkeği, kendi ailesine düşmanlık besleyemez, ahlaksızlık edemez. Nitekim yorumcuların

görüşü şöyledir:

65 Arapça aslında kullanılan sözcük “ezvac”dır ki. “zevc”in çoğuludur ve bu şekliyle erkeğe de dişiye de uygulanabilir.

66 Elmalılı Hamdi Yazır, age. c.6, s.5036.

“...bir aile reisinin ailesine adaveti ve ahlaksızlığı, erkeğin akıl ve iman hasletleriyle mütenasib olmayacağı... vuzuh ile anlatılmak için(dir ki) bu cihet (ayet ile) tasrih olunup mukabili terk veya ızmar edilmiştir (saklı kılınmıştır)... “67

Fakat, buna karşılık kadınlar ve çocuklar için durum farklı kılınmıştır. Zira, Tanrı kadınları

“aklen ve dinen dûn yaratık” saymıştır. Bu itibarla, kadınlar kocalarına karşı düşmanlık yapabilirler; çocuklar için de durum aynıdır. Tanrı, yukarıdaki ayeti indirmekle Müslüman erkek kullarına şunu anlatmak istemiştir:

“...sizlerin erkekliğiniz, aklınız, imanınız ve mucibince salah fikriniz size muzaf olan ailenize düşmanlık etmeye müsaade etmemek icap ederse de, zevcelerinizi ve evladınız içinden akıl veya dinde noksanlıkları hasebiyle sizlere düşman olan, başınıza gaile çıkarmak isteyen bazıları da bulunabileceği muhakkaktır; o halde o düşmanlardan hazer ediniz (sakınınız) ‘onlara dikkat edip mahzurlarından sakınınız’ şerlerinden, gailelerinden emin olup da kendinizi onlara kaptırmayınız...’ 68

Muhammed, bu ve bundan önce belirttiğimiz ayetleri, Mekke’den Medine’ye hicret etmeye

hazırlanan, eşleri ve çocukları tarafından bunu yapmaktan alıkonan Müslüman erkeklerle ilgili olarak Kur’an’a koymuştur. Rivayete göre, Müslümanlığı kabul eden bu kişiler, Medine’ye hicret etmenin kendilerine ahiret! kazandıracağını düşünerek, kendileriyle birlikte hicret etmek istemeyen eşlerini ve çocuklarını terk etmeyi tercih etmişlerdi. Fakat, eşler

ve çocuklar, perişan duruma düşeceklerini öne sürerek, kocalarını ya da babalarını bundan vazgeçirmeye çalışmışlardır. Ve işte bundan dolayıdır ki, Muhammed onları birer “fitne” ve “düşman”

şeklinde tanımlayan yukarıdaki ayetleri koymuştur.

Çocuklarını yetiştirmek için katlandıkları fedakarlık nedeniyle, ana ve babayı saygı ve

sevgiye layık bulan ayetlerin (örneğin, İsra Suresi, ayet 23). sırf farklı inançtadırlar diye (ya da diğer nedenlerle) çocukları kötüler nitelikteki ayetleriyle (örneğin, Tevbe Suresi, ayet 84) 67 Aynı yerde.

68 Tegabün Suresi’nin 14. ayetinin yorumu olarak Elmalılı H. Yazır’ın bu görüşleri için bkz. age, c.6. s.5035-5036.

birlikte ve yan yana yer alması çelişkiden başka bir şey değildir. Bu çelişkinin nedeni, biraz önce belirttiğimiz gibi, Muhammed’in günlük siyasetine, dinsel değer ölçülerinin egemen

olmasındandır. Bunun böyle olduğunu kanıtlayan olaylardan biri şöyledir:

Birinci Mekke döneminde, Muhammed’e inanmış olarak İslami ilk kabul edenlerden biri Ebu

Bekir’dir. Fakat, Ebu Bekir’in oğlu Abdurrah-ınan, Müslüman olmak istememiş, hatta

kendisini İslam yapmaya çalışan ana ve babasının ısrarlarından usanmış olarak “*öf be size, (anık sizden bıktım)... demiştir. Anası ve babası, “...Yazıklar olsun sana! iman et. Allah’ın*

vaadi gerçektir” dedikleri halde, o, onları dinlememiş ve “*Bu (Kur’an) eskilerin masallarından başka bir şey değildir*” diye direnmiştir (Ahkaf Suresi, ayet 18). O tarihlerde Muhammed henüz fazla taraftar toplayamadığı ve güçsüz durumda bulunduğu için,

Abdurrahman’ın bu tutumuna karşı sert bir davranış göstermenin faydasız, hatta sakıncalı ol-duğunu düşünmüştür. Bu nedenledir ki, kötülüğün iyilikle

karşılanması gerektiğine dair,

Tanrı'dan, *“iyilikle kötülük bir olmaz. Sen (kötülüğü) en güzel bir şekilde önle. O zaman seninle arasında düşmanlık bulunan kimse, sanki candan bir dost olur”* (Fussilet Suresi, ayet 34-35) şeklinde ayetler geldiğini söylemiştir.⁶⁹ Fakat, İslama girmeyen çocukların (ya da eşlerin), İslama girmiş olan ana ve babalarını (ya da kocalarını) etkileyebileceklerini

anlayarak, yukarıdaki ayetleri koyarak onları birbirlerine yabancı kılmayı, hatta aralarına düşmanlık salmayı gerekli bulmuştur.

Başkaca olaylar vesilesiyle de kötülüğe karşı kötülükle davranıl-masını öngören (örneğin, Şûra Suresi, ayet 40) ya da farklı inançta ölen ana baba ve yakınlar için mağfiret dilenmesini yasak eden hükümler koymaktan geri kalmamıştır; örneğin, Tevbe Suresi'ne koyduğu ayetler arasında şunlar var:

“Ey inananlar! Babalarınızı, kardeşlerinizi, ‘eğer küfrü imana tercih ediyorlarsa dost edinmeyin” (Tevbe Suresi, ayet 23).

“Akraba bile olsalar, müşrikler için mağfiret dilemek Peygamber'e ve müminlere yakışmaz”

(Tevbe Suresi, ayet 113; ayrıca bkz. Tevbe Suresi, ayet 84).

69 Taberi'de yer alan ve Ibn Abbas'tan rivayet olarak gelen bu konular için bkz. Turan Dursun, Kur'an Ansiklopedisi, Kaynak Yayınları. İstanbul. 1994, c.2. s.198 vd.

Bu hükümler doğrultusunda olmak üzere, Muhammed, kendi öz anası Amine ve kendisine

babalık eden amcası Ebu Talib için mağfiret dilememek, onların (örneğin, Ebu Talib'in)

namazını kılmamak şeklinde kendisinden örnekler vermişti. Kendi öz anası ve babası, daha henüz İslam gelmeden önce ölmüş oldukları halde, onlar için mağfiret di-lememiştir; hem de sorumluluğu Tanrı'ya yükleyerek. Gerçekten de anası Amine hakkında şöyle demiştir:

“Valideme istiğfar etmek için Rabbinden izin diledim; müsaade buyurulmadı.”

Çok küçük yaşındayken kaybettiği babası için de, *“Benim ... babam cehennemdedir”* demiş, kendisine babalık eden, kendisini yetiştiren amcası Ebu Talib'in ölümü sırasında da şöyle demiştir:

“Ebu Talib (şimdi cehennemde) topuklarına kadar ateşten bir çukur içindedir. “70

Bu şekilde davranmakla şunu düşünmüştür ki, eğer farklı inançta bulunan ana baba, çocuklar ya da yakınlar karşı düşmanca davranışta bulunmak konusunda kendisi örnek yaratacak

olursa, kendi taraftarları da aynı şekilde hareket edeceklerdir; aksi takdirde Müslümanlığı kabul etmiş olan kimseler, İslam olmayan ana ve babalarının etkisiyle İslamdan

çıkabileceklerdir.

Görülüyor ki, ana ve babaya iyi davranmayı öngören ayetlerle, farklı din ve inanca yönelmiş

olan ana ve babayla dost olunmamasını ya da onlar için mağfiret dilenmemesini emreden

ayetler arasındaki çelişki, farklı durumlara çözüm bulmak nedeniyle ortaya çıkmış

bulunmaktadır ki, biraz yukarıda değindiğimiz gibi, dinsel değer ölçülerinin üstünlüğüne dayalı günlük bir siyasetin gereksinimlerine dayalıdır.

70 Bu konular ve kaynaklar için bkz. İlhan Arsel, *Şeriat ve Kadın*, yeniden düzenlenmiş ve gözden geçirilmiş on beşinci basım, Kaynak Yayınları, İstanbul, Ekim 1997 ve İlhan Arsel. *Toplumsal Geriliklerimizin Sorumluları Din Adamları*, üçüncü basını, Kaynak Yayınları, İstanbul. Aralık 1996.

KUR'AN'DAKİ ÇELİŞKİLERİ GÖZ ARDI ETME ÇABALARININ YENİ

ÇELİŞKİLERE NEDEN OLMASI

Muhammed'in, "*Tanrı'dan geldi*" diyerek yerleştirdiği hükümlerin çelişkili ya da birbirleriyle tutarsız olması, bir aralık öylesine göze batar ve öylesine halkın tuhafına gider olmuştur ki, gerek Araplar, gerek Yahudiler ve Hristiyanlar onu alaya almışlardır. Tanrı'nın asla hata yapmayacağını, *Kur'an*'ı sil boz tahtası haline sokmayacağını, çelişkili hükümler koymayacağını söyleyerek, Muhammed'i "*uydurmacılıkla*" damgalayanlar olmuştur. Onların bu şekilde konuşmalarına karşı Muhammed, *Kur'an*'ı uydurmadığına dair Tanrı'dan vahiy geldiğini söyleyerek işin içinden sıyrılmaya çalışmıştır. Bu amaçla *Kur'an*' koyduğu ayetlerden biri şöyledir:

"Ey Muhammed sana, 'Kur'an'ı kendiliğinden uydurdu' derler; de ki, 'Uydurdumsa suçu

bana aittir'..."(Hûd Suresi, ayet 35).

Bunu yaparken, *Kur'an*'da, çelişki bulunmadığını, çünkü "*çelişki*" ve "*tutarsızlık*" gibi şeylerin insana özgü olup, ancak insan yapısı kitaplarda (sözlerde) bulunabileceğini, oysa ki, Tanrı'dan sadır olan sözlerde böyle bir şey olamayacağını anlatmak üzere şu ayeti koymuştur:

"(Eğer Kur'an) Tanrı'dan başka bir yerden gelseydi, onda birbirini tutmaz birçok (çelişme) olurdu" (Nisa Suresi, ayet 82).

Fakat, işi biraz daha sağlama almak için, ayetlerin zamana ve ihtiyaca göre Tanrı tarafından değiştirildiğini söyleyerek, çelişkili gibi görünen ayetlerin kaldırılmış olduğu kanısına yer vermiştir. Nahl Su-resi'ne koyduğu şu ayeti okuyalım:

“Bir ayetin yerini bir başka, ayetle değiştirdiğimizde -ki Allah indirdiğini gayet iyi bilir—, onlar Muhammed’e, ‘Sen sadece uyduruyorsun’derler. Hayır, öyle değildir” (Nahl Suresi, ayet 101).

Bunu pekiştirmek üzere de, *“Allah dilediğini mahveder, dilediğini bırakır”* (Rad Suresi, ayet 39) şeklindeki ayetleri örnek vermiştir. Anlatmak istemiştir ki, Tanrı, her yarattığını dilediği gibi yok edebildiği gibi, dilediği ayetleri *“nesh eder”*, yani kaldırır ya da değiştirip yerine bir başkasını koyar veya olduğu gibi bırakır. Bu doğrultuda olmak üzere, *Kur’an*’ koyduğu ayetlerden bir diğeri şöyledir:

“Herhangi bir ayetin hükmünü yürürlükten kaldırır veya unut-tufursak, onun yerine daha hayırlısını veya benzetini getiririz... “(Bakara Suresi, ayet 106).

Yani Tanrı, koymuş olduğu ayetlerden herhangi birini kaldırmak istediği zaman, onun yerine daha *“iyisini”*, daha *“hayırlısını”* ya da *“benzerini”* koymakta olduğunu bildiriyor!

Ancak, Muhammed, bu tür ayetleri öne sürerek *Kur’an*’da çelişki olamazmış, yani Tanrı çelişkili hüküm koymazmış kanısını yaratmaya çalışırken, çok daha sakıncalı çelişkilere

neden olmuştur. Bir yandan Tanrı’yı, *“Hiç yanılmayan, din gününün sahibi olan, her şeyin hakimi, ilim ve hikmetin kökeni, ebediyetler ve ezeliyetler boyunca hata islemez olan, her şeyi en mükemmel bir şekilde önceden hesaplayan, her yaratığın kaderini daha doğmadan önce deftere yazan”* olarak tanımlarken, yani Tanrı’nın asla yanılmaz, asla hata yapmaz, her şeyi en mükemmel ve eksiksiz, en *“hayırlı”* şekliyle düşünür ve yapar olduğunu belirtirken, diğer yandan bu aynı Tanrı’nın, her şeyi en iyi şekliyle düşünemediğini, ‘ en isabetli şekilde karar

veremediğini, “*hayırlı*” hükmün ne olduğunu bilemediğini, hata işleyebildiğini ve bundan dolayı koyduğu ayetlerin hükmünü yürürlükten kaldırıp, yerine “*daha hayırlısını veya benzerini*” koyduğunu söylemiştir. Tanrı’yı hem “*hata yapmaz*” hem de “*hata yapar*”

şekilde, tanımlamakla yeni çelişkilere sebebiyet vermiştir.

Fakat, *Kur’an*’ın “*uydurma*” olmadığını ve çelişkili hükümler kapsamadığını belirtmek amacıyla, Tanrı’dan vahiy geldiğini söylemesine ve örneğin, “(*Eğer Kur’an*) *Tanrı’dan başka bir yerden gelseydi, onda birbirini tutmaz birçok (çelişme) olurdu*” (Nisa Suresi, ayet 82) şeklinde ayetler yerleştirmesine rağmen, Muhammed, halktan kişilerin kendisi hakkında

“*yalancı*”, “*uydurucu*” ya da “*meczub*” diye konuşmalarını önleyememiştir. Önleyebilmek için, iyice güçlenmeyi beklemiştir. Nitekim, Medine’ye geçip de, taraftarlarının sayısının arttığını ve giderek güçlendiğini gördüğü an, kendi aleyhinde konuşanları kılıç yoluyla susturmaktan geri kalmamıştır. Yaratmış olduğu korku ve dehşet havası sayesinde, artık hiç

kimsenin kendisini uydurmacılıkla ya da çelişkili hükümler koymakla damgalamaya cesaret

gösteremeyeceğini düşünmüştür.

KUR’AN’DA, ÇEŞİTLİ ANLAMLARA GELEN AYETLERİN YORUMUNUN,

ANCAK TANRI TARAFINDAN BİLİNDİĞİNİ ÖNGÖREN AYETLERİN

YARATTIĞI ÇELİŞKİLER (AL-İ İMRAN SURESİ, AYET 7)

Sık sık belirttiğimiz gibi, İslamcılar, *Kur'an'da* çelişki olduğunu öne sürenleri, bilgisizlikle, fitnecilikle, kötü niyetle ve dinsizlikle suçlarlar ve *Kur'an'daki* çelişmeleri göz ardı etmeye çalışırlar. Yukarıda belirttiğimiz konulardan başka, bir de ayetler arasında çeşitli anlamlara gelenler olduğunu ve bunların herkes tarafından anlaşılamayacağını, hatta bazılarının Tanrı tarafından özellikle anlaşılmasın diye gönderildiğini ve bunların yorumunu sadece Tanrı'nın bildiğini söylerler. Dayanakları, yine *Kur'an'dır*.

“(Kur'an'da) Kitabın temeli olan kesin anlamlı ayetler vardır; diğerleri de çeşitli

anlamlıdırlar. Kalplerinde eğrilik olan kimseler, fitne çıkarmak, kendilerine göre yorumlamak için onların çeşitli anlamlı olanlarına uyarlar. Oysa onların yorumunu ancak Allah bilir” (Al-i İmran Suresi, ayet 7).

Dikkat edilecek olursa, *Kur'an'da* çelişki yokmuş ve olamazmış gibi, sadece çeşitli anlamlara gelen hükümler bulunduğu kanısını yaratmak için kullanılan bu ayet, bizzat kendi içerisinde çelişkilidir; *hem Kur'an'daki “anlaşılmazlıkları”* gidermek için yol gösteriyormuş gibidir hem de *“anlaşılmazlıklar”* yaratmaktadır. *Kur'an'ı “apaçık”* ve *“anlaşılsın”* diye gönderdiğini söyleyen Tanrı, *Kur'an'daki* ayetler içerisinde herkes tarafından anlaşılır (“kesin”) olanlar yanında *“çeşitli”* anlamlara gelenler olduğunu ve çeşitli anlamlara gelen ayetlerin

yorumunun kendisinden başka hiç kimse tarafından bilinemeyeceğini söyleyerek yeni

çelişkilere vesile yaratmış olmaktadır! Şimdi geliniz bu çelişkilerin ve anlaşılmazlıkların nedenlerini araştıralım:

Daha önce de değindiğimiz gibi, Muhammed, ilk başlarda *Kur'an'ın, daha önce kendilerine kitap verilmemiş bir ümmet olan Araplara gönderildiğini, Araplar tarafından kolaylıkla*

okunup anlaşılabilmesi için Arapça olarak ve *“apaçık”* nitelikte indirildiğini, okunmasının dahi Arap kavimlerinin çeşitli lehçeleriyle (yedi lehçede) ayarlandığını söylemiştir. Bu amaçla koyduğu ayetler arasında,

“Apaçık kitaba andolsun ki, ak-ledesiniz diye Kur’an’ı Arapça okunan bir kitap kılmışızdır” (Zuhruf Suresi, ayet 2-3) ya da “Ey Muhammed! Apaçık Arap diliyle uyaranlardan olman için, onu Cebrail senin kalbine indirmiştir” (Şuara Suresi, ayet

195) şeklinde olanları vardır. Ayrıca Zümer Suresi’ne şunu eklemiştir:

“O eğriliği olmayan Arapça bir Kur’an’dır... (Zümer Suresi, ayet 29).

Öte yandan, *Kur’an* ayetlerinin kesin ve apaçık kılındığını belirtmek üzere Hûd Suresi’ne,

“Bu kitap... Allah tarafından... ayetleri kesin kılınmış, sonra da uzun uzadıya açıklanmış bir kitaptır... “ (Hûd Suresi, ayet 1-3) şeklinde ayetler de koymuştur. Bununla beraber, çeşitli zamanlarda ve çeşitli olaylar vesilesiyle Kur’an’a koyduğu ayetler arasında çelişkiler belirdikçe, bunları fark ettikçe, bir kısım ayetlerin “kesin” ve bir kısım ayetlerin “müteşabih”

(şüpheli) nitelikte olduğunu söylemiştir. Ancak, biraz yukarıda değindiğimiz gibi,

“müteşabih” ayetler içerisinde, hiç kimsenin anlayamayacağı nitelikte olanları çoktur. Ve işte bu ayetlerin varlığını geçerli kılabilmek için, Kur’an’a, biraz önce belirttiğimiz ayeti koymuştur:

“(Kur’an’da) Kitabın temeli olan kesin anlamlı ayetler vardır; diğerleri de çeşitli

anlamlıdırlar. Kalplerinde eğrilik olan kimseler, fitne çıkarmak, kendi/erine göre yorumlamak için onların çeşitli anlamlı olanlarına uyarlar. Oysa onların yorumunu ancak Allah bilir” (Al-i İmran Suresi, ayet 7).

Görülüyor ki, Tanrı, Muhammed’in söylemesine göre, hiç kimselerin anlayamayacağı, hatta

yorumlansa bile anlamayacağı ayetler indirmiştir; bu ayetlerin yorumunu sadece kendisi

bilmektedir! Pek güzel, ama Tanrı, bir yandan *Kur'an*'ın anlaşılmasını isterken, diğer yandan neden sadece kendisinin anlayabileceği nitelikte ayetler koysun? Sadece kendisi anlayabilecek idiyse, ayet koymanın anlamı nedir? Ve işte böyle bir soru sorulmasın diye, Muhammed,

ayetlerin müminler tarafından gözü kapalı şekilde benimsenmesini ve şu şekilde dua

edilmesini emretmiştir:

“Ona inandık, hepsi Rabbimizin katındandır (deyin)” (Al-i İmran Suresi, ayet 7).

Bunu yapanların *“akıllı”* kimseler olduklarını bildirmiş ve *Kur'an* şunu eklemiştir:

“Bunu ancak akıl sahipleri düşünebilirler” (Al-i İmran Suresi, ayet 7).

Kur'an'ın *“anlaşılamayan”* ya da *“çelişkili”* görünen hükümlerini gözü kapalı şekilde benimsemek ve bunlara inanmak, *“akıl sahibi”* kimselerden beklenen bir şeydir. Oysa unutmayalım ki, *“akıl”*, *“anlaşılamayan”* şeylerin karşısına *“soru”* yoluyla çıkan bir öğedir; fakat, *Kur'an*'daki Tanrı, soru sorulmasını da yasaklamıştır.

KUR'AN'DAKİ ÇELİŞKİLERİN OLUŞTURDUĞU SAKINCALI DURUMLARDAN

BAZI ÖRNEKLER

Çeşitli nedenlerle *Kur'an*'a çelişkili hükümler koymak yüzünden Muhammed, çoğu zaman kendisinin de pek içinden çıkamayacağı güç durumlarda kalmış ve bu durumlardan

kurtulabilmek için, birtakım yollar arama zorunluluğunda kalmıştır. Nice örneklerinden biri, biraz yukarıda değindiğimiz *“özgür irade”* sorunlarıyla

ilgili elişmelerdir ki, bazı hallerde, kazanmak istediği kimseleri kaybetme sonucunu doğurmuştur. Konuya daha önce

değinmiştik; fakat burada kısaca tekrarda yarar var:

Muhammed, kendisini “*peygamber*” olarak ilan ettiği ilk dönemlerde, kişilerin “*iyi iş*”

karşılığında (yani Müslüman olmakla) cennetin nimetlerine konacaklarını, kötü iş karşılığında (yani putperest kalmakla) cehennemi boylayacaklarını söyleyerek taraftar kazanma yolunu

aramıştır. Ancak, ilk iki yıl boyunca, karısı Hatice ve amcası Ebu Talib’in oğlu Ali ile kölesi Zeyd b. Harise hariç, kendisine inanan ıkmanıştır. İkinci yıldan sonra Ebu Bekir İşlam

olmuş, daha sonra oğlu Abdurrahman onu izlemiştir. Muhammed, onların bu tutumunu, yani kendi irade ve istekleriyle Müslüman olup mükafata hak kazandıklarını başkalarına örnek

vermek için, *Kur’an’a şu tür ayetler koymuştur:*

“İşlediklerinden ötürü herkesin bir derecesi vardır. Herkese işlediklerinin karşılığı ödenir.

Kendilerine haksızlık yapılmaz. İnkâr edenler, ateşe sunuldukları gün onlara, ‘...yoldan ıkmanızın karşılığında alçaltıcı bir azap göreceksiniz’ denir” (Ahkaf Suresi, ayet 19-20).

Görülüyor ki, bu ayeti koymakla, kişinin davranışlarında “*zgr irade*”nin rol oynadığı kanısını yaratmak istemiş görünmektedir. Sanmıştır ki, cehenneme gitmekten kurtulmak ve

cennet nimetlerine kavuşabilmek için, Kureyşliler kendisini “*peygamber*” olarak kabul ederek baş eğeceklerdir. Ancak, bu yoldan kişileri kazanmanın kolay olmadığını çabuk fark

etmiştir. Nitekim, kendisine babalık etmiş olan amcası Ebu Talib başta olmak üzere,

Kureyş’in ileri gelenlerinden hiç kimse, onun bu tür çağrılarına kulak asmamıştır. Kuşkusuz ki, bu durum, onun “*peygamber*”lik iddialarını çürütebilir ve otoritesini sarsabilirdi.

Yapılacak şey, bu gibi kişilerin, Tanrı’nın istememesi nedeniyle İslam olmadıklarını ortaya koymaktır. Bundan dolayıdır ki, “*iyi*” iş yapıp yapmamanın, örneğin, Müslüman olup olmamanın, kişi iradesine değil, Tanrı iradesine bağlı bir şey olduğunu söylemiş ve *Kur’an’a* bu kez şu tür ayetler koymuştur:

“Allah kimi doğru yola koymak isterse onun kalbim İslamiyete açar, kimi de saptırmak isterse... kalbini dar ve sıkıntılı kılar...” (Enam Suresi, ayet 125).

Kur’an”’d koyduğu diğer bir ayet şöyledir:

“Ey Muhammed! Sen, sevdiğini doğru eriştiremezsin, ama Allah dilediğini doğru yola

eriştirir” (Kasas Suresi, ayet 56).

Bu ayetleri, Müslüman yapamadığı kişiler için, özellikle amcası Ebu Talib vesilesiyle ve onun ölümü üzerine koymuştur.¹ Yine bunun gibi, *Kur’an’a* koyduğu bir diğer ayet şöyledir:

“Allah dilediğini saptırır ve dilediğini de doğru yola eriştirir” (İbrahim Suresi, ayet 4; ayrıca bkz. Kehf Suresi, ayet 17).

Söylendiğine göre bu ayeti, bir türlü Müslüman yapamadığı al-Nadir al-Haris vesilesiyle

koymuştur. Böylece bu kişiyi Müslüman yapamamaktan kaynaklanan başarısızlığının göz ardı edileceğini hesaplamıştır.

1 Ebu Leheb için de buna benzer ayetler koyduğu söylenir.

Öte yandan, kendi kavminden ya da diğer kavimlerden olan Arapları, putlara ve ilahlara

tapmaktan uzaklaştıramayınca, “*Allah dileseydi puta tapmaklardı; seni onlara koruyucu yapmadık...*” (Enam Suresi, ayet 107) ya da “*Allah dilediğini saptırır, dilediğim de doğru yola eriştirir*” (Müd-dessir Suresi, ayet 31, 42) şeklinde ayetler koyup, sorumluluğun Tanrı’ya ait olduğunu anlatmak istemiştir. Böylece kişilerin, “*Sen nasıl peygambersin ki, insanları İslama sokamıyorsun?*” şeklinde konuşmalarını önleyebileceğini düşünmüştür.

Medine’ye geçtikten sonra, Yahudileri (ve diğerlerini) Müslüman yapmak isteyip de

yapamayınca, aynı taktiği izlemiştir: Tanrı’nın bütün insanları Müslüman kılma gücüne

sahipken yapmayıp, bir kısım insanları “*kafir*” kıldığını bildirmiştir. Bu amaçla, *Kur’an’a* koyduğu ayetler arasında şunlar var:

“*Ey Muhammed! Rabbin dileseydi yeryüzünde bulunanların • hepsi inanırdı ... Allah’ın izni olmadan hiç kimse inanamaz...*” (Yunus Suresi, ayet 99-100).

“*...Allah’ın fitneye düşmesini dilediği kimse için Allah’a karşı senin elinden bir şey gelmez.*”

İşte onlar Allah’ın kalplerini arıtmak istemediği kimselerdir. Dünyada rezillik onlarıdır.

*Onlara ahrette de büyük azap vardır” (Maide Suresi, ayet 41).*2

Böylece kişilerin Müslüman olup olmamalarından dolayı kendisine söz gelmesini önlemeye

çalışmıştır. Çalışırken de, yukarıda belirttiğimiz gibi, *Kur’an* ayetleri arasında çelişkilere neden olmuştur.

Fakat, Kur'an'a. *"Tanrı dilediğini doğru yola sokar, dilediğini saptırır"* ya da *"dilediğini Müslüman, dilediğini de kafir yapar"* şeklinde ayetler koymanın, kendi bakımından sakıncalı sonuçları olmuştur. Müslüman olmak istemeyenler, ona karşı, onun bu silahıyla karşılık

vermişlerdir. Örneğin, puta tapanlar (müşrikler) şöyle konuşur olmuşlardır:

"Mademki insanları doğru yola sokan ya da saptıran, Müslüman ya da kafir yapan, puta taptıran ya da taptırmayan bizzat Tanrı'dır ve mademki Tanrı'nın izni olmadan hiç kimse inana-2 Sahih-i..., c.10. s.119 vd.

maz, o halde bizim davranışlarımızda Tanrı'nın dileğine aykırı bir şey yoktur; aksine onun dileğine uygunluk vardır. Çünkü, bizi böyle yapan Tanrı'dır; eğer putlara tapıyorsak, Tanrı öyle istediği için tapmaktayız. O halde bize karışmak sana düşmez."

Nitekim, onların bu şekildeki konuşmalarını Muhammed, Kur'an'da şöyle yansıtmaktadır:

"Allah'a es koşanlar, 'Allah dileseydi ondan başka hiçbir şeye ne biz ne de babalarımız taparlardı. Onun buyruğu olmaksızın hiçbir şeyi haram kılmazdık' dediler..." (Nahl Suresi, ayet 35; ayrıca bkz. Enam Suresi, ayet 107).

Bu şekildeki konuşmalar Muhammed'i yeni bir çıkmaza sokmuş olmaktadır ve bunları

geçersiz kılabilmek için "sorumluluk" ilkesine başvurmak gerekirdi. Bu nedenle, Kur'an'a, akıl yoluna girmeyenlerin cehennemlik olacaklarına dair ayetler koymuştur:

"(Cehennemlikler) Diyecekler, 'Söz dinlemiş ya da düşünmüş (aklımızı kullanmış) olsaydık, şimdi ateşlikler arasında bulunmazdık'..." (Mülk Suresi, ayet 10).

Bu tür ayetleri koyarken, onları kendi sorumluluklarıyla baş başa bırakıp korkutma

çabasındaydı; ama bunu yaparken Kur'an'ı çelişkili hükümler yığını haline getirdiğini önemsememiştir.

“Rızık” konusunda Kur'an'a koyduğu hükümlerin çelişkili olması nedeniyle de, Muhammed, çoğu zaman güç durumlarda kalır olmuştur. Çünkü, bir yandan rızık Tanrı'dan geldiğini,

Tanrı'nın bazı kimselere az, bazılarına da çok rızık verdiğini söylerken (ve bu doğrultuda Kur'an'a ayetler koyarken), diğer yandan kendilerine çok rızık verilen kimseleri, sadaka ve zekat yoluyla yoksulları geçindirme zorunluluğu altında kılar şekilde ayetler koymuş ve bu ayetler arasındaki çelişkiler nedeniyle, hem yoksul sınıfın hem de varlıklı sınıfın mensupları tarafından güç durumlarda bırakılmıştır. Bu durumlardan kurtulmak amacıyla yeniden ayetler koyarken, yeniden çelişkiler yaratmıştır. Bu çelişkileri ve çelişkilerin nedenlerini anlayabilmek için Kur'an'da rızık konusuyla ilgili bazı ayetlere göz atalım:

Muhammed'in söylemesine göre, Tanrı, bazı kimselere az ve bazı kimselere bol rızık

verdiğini bildirmiş, bunu yeryüzünde düzen sağlamak için yapmış ve örneğin Zuhruf

Suresi'nde şöyle demiştir:

“Dünya hayatında geçimlerini aralarında böldük ve bazıları bazılarından üstün kıldık ki, bazıları bazılarına hizmet etmekle alem düzen bula...”
(Zuhruf Suresi, ayet 32).

Şûra Suresi'nde Tanrı, az ve çok rızık dağıtmak şeklinde yeryüzünde azgınlık çıkmasını önlediğini belirtiyor:

“Eğer Allah bütün kullarına bol rızık verseydi, yeryüzünde muhakkak ki azgınlık eder, azarlardı; ama o, dilediğine bir ölçüye göre verir” (Şûra Suresi, ayet 27).

Yine Muhammed’in söylemesine göre, Tanrı’nın kimine az, kimine çok rızık vermesi, onları sınamak içindir:

“(Tanrı) size verdiği şeylerle sizi sınamak için, bir kısmınızı bir kısmınızla, mevki ve paye bakımından yüceltir” (Enam Suresi, ayet 165).

“Andolsun ki, mutlaka sizi, birazcık korkuyla, açlıkla, mal ve meyve noksanıyla

sınayacağız...” (Bakara Suresi, ayet 155; ayrıca bkz. Bakara Suresi, ayet 153, 156).

Görülüyor ki, Tanrı, kendine özgü bir mantıkla, insanlardan bir kısmına az, bir kısmına da bol rızık verdiğini bildirmekte. Bildirirken de bu farklılığı, “alemin düzen bulması” ve

“yeryüzüne azgınlık çıkmaması”, “kullanın sınamak” için yarattığını söylemektedir. Fakat, bunları söyleyen Tanrı, bol rızık dağıttığı kimseleri, fakirlere sadaka ve zekat vermekle sorumlu tutmak üzere şu buyrukta bulunuyor:

“Allah (vermiş olduğunuz sadakaları) günahlarınızdan bir kısınma karşılık tutar

(günahlarınızı yok sayar)... Sarf ettiğinizin (verdiğiniz sadaka ve zekatın) sevabı size aittir: Sarf ettiğiniz.. şeyin karşılığı... size verilir” (Bakara Suresi, ayet 271-272).

Dikkat edileceği gibi, burada Tanrı, bol rızık verdiği kimseleri fakirlere sadaka vermeye çağırırken, verdikleri sadakaya karşılık onların günahlarını (suçlarını) affedeceğini ve üstelik kendilerine sarf ettikleri şeyin karşılığını vereceğini bildirmekte! Evet, ama bunu yapmakla hem çelişki yaratmış hem de adalet fikrine ters düşmüş olmuyor mu Tanrı? Çünkü, bir kere, az rızık verenin kendisi olduğunu ve bunu belli bir amaçla

yaptığını söylerken (örneğin, Şûra Suresi, ayet 27; Enam Suresi, ayet 165; Bakara Suresi, ayet 153, 155-156) diğer yandan fakir kıldığı bu kişilerin geçimini başkalarının sırtına yüklemesi (örneğin, Bakara Suresi, ayet 271-272) çelişki değil midir? Ve sonra az rızık verdiklerine, sadaka yoluyla ayrıca kazanç

sağlayacak idiye, onlara az rızık vermiş olmanın, onları yoksul kılmanın anlamı var mı? Öte yandan sadaka verenlere, sarf ettiklerinin karşılığını verecek yerde, bunu kendisi yapsa, yani fakirlere kendisi rızık dağıtsa daha uygun olmaz mı? Ve nihayet sadaka verenleri, sarf

ettiklerinin karşılığı olarak, günahlardan kurtarmakla, adalet ve ahlakilik duygusunu

zedelemiş olmuyor mu? Şimdi geliniz, bütün bu çelişmelerin nedenlerini ve bu çelişmeler

yüzünden Muhammed'in karşılaştığı güçlükleri inceleyelim:

İslami kabul ederek Muhammed'e katılanların büyük bir çoğunluğunu halkın en yoksul

sınıfları oluşturmuştu; savaş ve saldırı yoluyla elde edilen ganimetlerin paylaşılmasından sonra da durum genellikle bu olmuştur. Ve işte çoğunluğu yoksul kişilerden oluşan bu

tarafhtarlarına "yoksulluk" durumunu tahammül edilebilir kılmak için, Muhammed, rızkın Tanrı'dan geldiğini ve kulların geçiminin Tanrı tarafından belirli ölçülere göre hesap

edildiğini, Tanrı'nın kimi kullarına bol, kimi kullarına ise az rızık verdiğini söylemiş, Kur'an'a bu doğrultuda ayetler koymuştur. Biraz yukarıda örnek verdiğimiz Zuhruf Suresi'ndeki ayeti tekrar okuyalım:

"Dünya hayatında geçimlerini aralarında böldük ve bazılarını bazılarından üstün kıldık ki, bazıları bazılarına hizmet etmekle alem düzen bula..." (Zuhruf Suresi, ayet 32).

Görülüyor ki, Tanrı, Muhammed'in söylemesine göre, yeryüzünün düzen içinde kalmasını

sağlamak amacıyla, insanlardan bazılarını diğer bazılarına üstün yapmak istemiş ve

yapabilmek için geçimlerini ona göre ayarlamıştır; yani kimine az, kimine bol rızık

sağlamıştır. Bunu yapmakla insanlardan bir kısmını, diğer bir kısmına hizmet eder durumda

kılmış ve böylece dünya yaşamını bir düzene bağlamıştır. Fakat, kişileri ve özellikle kendilerine az rızık verilmiş olan sınıfları kendi kaderlerine rahatlıkla razı kılabilmek için, Şûra Su-resi'ne şöyle bir ayet koymuştur:

“Eğer Allah bütün kullarına bol rızık verseydi, yeryüzünde muhakkak ki azgınlık eder, azarlardı; ama o, dilediğine bir ölçüye göre verir” (Şûra Suresi, ayet 27).

Yani eğer Tanrı, bütün kullarına bol rızık vermiş olsaydı, yeryüzünün düzeni bozuk olurdu; çünkü, bol rızık verdiği kimselerden bazıları azarlardı! Bundan dolayıdır ki, bu bazılarına daha az rızık vermeyi uygun bulmuş olmaktadır Tanrı!

Muhammed, bu tür ayetleri koyarken, şunu çok iyi bilmekteydi ki, cehalet ve korku içinde tutulan Arap toplumunda hiçbir yoksul kişi kalkıp da kendisine bu ayetlerin gerçeği

yansıtmaktan uzak ve çelişkilerle dolu olduğunu söylemeyecektir; örneğin, kalkıp da, “Ey Muhammed! Sen böyle diyorsun, ama yeryüzündeki azgınlıklar, saldırganlıklar, savaşlar, mutsuzluklar ve düzensizlikler, rızkın kimine az ve kimine çok verilmiş olmasından, yani eşitlik dışı ölçülerde dağılmış bulunmasındandır. Eğer herkesin rızkı bol olmuş olsaydı, yeryüzünde barış ve mutluluk hüküm sürerdi!” şeklinde bir şeyler diyemeyecektir. Bunu bildiği içindir ki, işi biraz daha sağlama bağlamak amacıyla, yoksulluğun Tanrı tarafından bir sınav olmak üzere verildiğini anlatmak istemiş ve Kur'an'a, “(Tanrı) size verdiği şevlerle sizi sınamak

için bir kısmınızı, bir kısmınızla, mevki ve paye bakımından yüceltir” (Enam Suresi, ayet 165) ya da “Andolsun ki, mutlaka sizi, birazcık korkuyla, açlıkla, mal ve meyve noksanıyla sınavacağız...” (Bakara Suresi, ayet 155; ayrıca bkz. Bakara Suresi, ayet 153, 156) şeklinde ayetler yerleştirmiştir. Yoksul kişileri, yoksulluk durumuna katlandırabilmek için, Tanrı’nın onları cennetin baş köşelerine yerleştireceğine dair hükümler koymayı da ihmal etmemiştir; örneğin, şöyle demiştir:

“Haline razı olduğu vakit fakirden efdal (iyi) kimse yoktur... Ey fakirler topluluğu, Allah’ın taksimatına kalbinizden rıza gösteriniz ki, fakirliğin mükafatını güresiniz. Böyle yapmazsanız mükafat alamazsınız!”

Yine bu doğrultuda olmak üzere, fakirlerin cennete zenginlerden beş yüz yıl önce

ulaşacaklarını bildirmiş ve Tanrı’nın fakirler hakkında şöyle dediğini söylemiştir:

“Benim halis kullarım... verdiğime kanaat edip, taksimatıma razı olan fakir kullarımdır.

Onları cennete koyun... “3

Muhammed, bütün bu ayetlerle, “rızık” denen şeyin, Tanrı’nın keyfine ve dileğine bağlı olarak dağıtıldığını anlatmaktaydı. Ancak, bu ayetler, sadece çelişkili olmak bakımından değil, kendisini güç durumlarda bırakabilecek yönleri olmak bakımından da sakıncalıydı.

Yoksul kişiler, Tanrı’nın kendilerine bol rızık vermesi için, Muhammed’den, Tanrı nezdinde aracı olmasını isteyebilirlerdi. Nitekim günlerden bir gün, Salebe İbn-i Hatib adında biri gelip, kendisine, “Mademki Tanrı dilediği gibi rızık dağıtıyor ve mademki sen onun peygamberisin,

.o halde Tanrı’ya söyle de, beni varlıklı kılsın” demiştir.4 Sayıları az olmuş olsa, bu gibi kişileri belki ganimet mallarından bir şeyler vererek susturabilirdi. Fakat, aynı şeyi bütün fakirler yapmaya kalkışacak olursa, iş ciddileşir, tehlike arz edebilirdi. Bu nedenle yapılacak şey, yoksul sınıfı varlıklı sınıfın sırtına yüklemektir. Sadaka ve zekat usulünü getirmek yoluyla,

bu duruma bir çözüm araması bundandır. Bu amaçla, Kur'an'a, sadaka vermenin gü-

nah çıkarmak anlamına geleceğine dair hükümler koymuştur:

“Allah (vermiş olduğunuz sadakaları) günahlarınızdan bir kısmına, karşılık tutar

(günahlarınızı yok sayar)... Sarf ettiğinizin (verdiğiniz sadaka ve zekatın) sevabı size aittir.

Sarf ettiğiniz... şeyin karşılığı... size verilir” (Bakara Suresi, ayet 271 -272).

3 Bu konuda daha geniş bilgi için bkz. İlhan Arsel, Şeriat Develi’nden Laik Cum-luriyet’e, dördüncü basım, Kaynak Yayınları, İstanbul, Eylül 1997.

4. s.282

Ancak, bunu yapmakla, bu kez varlıklı sınıfın hışmına uğramıştır. Zira, kendilerinden sadaka ve zekat verilmesini isteyenlerden bir kısmı, “Allah fakir edecek, biz besleyeceğiz, öyle mi?”

şeklinde yakınmaya başlamışlar ve “...biz hiç yedirir miyiz o kişiye ki, Allah dilene ona yiyeceğini verirdi...’0 ya da “Mademki rızık veren Allah’tır ve mademki Allah dilediğine dilediği kadar rızık verir, o halde onları doyurmak bize düşmez!” (Yasin Suresi, ayet 47) şeklinde konuşur olmuşlardır.6 Muhammed, onların bu tutumunu belirlemek için, Kur'an'a şu ayeti koyar:

“Allah’ın size rızık olarak verdiklerinden havra sarf ediniz denildiğinde, kafirler müminlere dediler ki, ‘Allah’ın dilediği takdirde doyuracağı kimseleri biz mi doyuracağız?’...” (Yasin Suresi, ayet 47).

Kuşkusuz ki, kendilerinden sadaka ve zekat verilmesi istenen kimselerin bu şekilde

konuşmalarında gerçek yatmaktaydı: çünkü, mademki fakirleri “fakir” yapan Tanrı’dır ve Tanrı bu işi, yeryüzünde azgınlık olmasın, düzen kurulsun diye yapmıştır, o hakle, Tanrı’nın az rızık verdiği fakir sınıfları daha fazla rızıklandırmak insanlara düşmez; Şu durumda Tanrı, az rızık verdiği sınıfların geçimini, çok rızık verdiği varlıklı sınıfın sırtına yüklemekle yanlış

davranmış olmaktadır. Muhammed, bunu bildiği içindir ki, varlıklı sınıfa mensup kişilerin

“Allah’ın dilediği takdirde doyuracağı kimseleri biz mi doyuracağız?” şeklinde konuşmaları karşısında güç durumda .kalmış ve bu yüzden onları “kafir”likle, “münafıklık”la,

“sapıklık”la suçlamaktan başka çare bulamamıştır. Bir de, kendisinin sadece “tebliğ eden”

olduğunu söyleyip, daha önceki dönemlerde de halkların Tanrı’ya isyankar olduklarını

hatırlatmıştır: Bu amaçla, Kur’an’a koyduğu ayetlerden biri şöyledir:

“(Onlar) Kendilerinden önce de böyle yapmıştı. Peygamberlere apaçık tebliğden başka ne vazife düşer?” (Nahl Suresi, ayet 35).

Bunu yaparken, onların isyankar davranmış olmalarının sorumluluğunu Tanrı’nın sırtına

yüklemekten geri kalmamış, şu tür ayetler koymuştur:

5 Elmalılı H. Yazır. age. c.5. s.4024.

6 Yasin Suresi’nde şöyle yazar: “Onlara. ‘Allah’ın nite verdiği rızıktan sarf edin’ denince, inkar edenler imlanı,

‘Allah dileseydi duyurabileceği bir kimseyi biz mi doyuralım? Doğrusu siz apaçık bir sapıklıktasınız’

dediler” (Yasin Suresi, ayet 47).

“Ey Muhammed! Onların doğru yolda olmalarına ne kadar özensen, yine de Allah,

saptırdığını doğru yola iletmez. “ (Nahl Suresi, ayet 37).

Yani güya “münafık”ları ve “kafir”leri saptıran Tanrı’dır. Tanrı’nın bu davranışı karşısında Muhammed’in yapabileceği bir şey yoktur.

Bütün bu örnekler göstermektedir ki, Muhammed, günlük siyasetinin gereksinimlerine

çözüm bulabilmek için çelişkili hükümler yerleştirirken, kendisini ve Tanrı’yı güç

durumlarda bırakmıştır. Hem de öylesine ki, hemen her vesileyle Tanrı’yı, “keyfi” şekilde hareket eden, dilediğine az, dilediğine bol rızık veren ya da dilediğini doğru yola sokan, cennete alan ve dilediğini saptırıp cehenneme atan bir “Yaratıcı” (halik) olarak tanımlamaktan geri kalmamıştır. Ve üstelik de kendisini, insanları doğru yola soksun diye

“peygamber” olarak gönderdiğini söylediği bu “Yaratıcı”yı, “Ey Muhammed! Sen ne yaparsan yap, onları doğru yola sokamazsın” diye konuşur göstermiştir.

**ÇELİŞKİLERİN, KUR’AN’DAKİ “HİÇ ŞÜPHE SİZ O (KUR’AN),
...ELÇİNİN**

SÖZÜDÜR...” (HAKKA SURESİ, AYET40) ŞEKLİNDEKİ HÜKÜMLER

AÇISINDAN ANLAMI

Daha önce değindiğimiz gibi Tanrı’nın ağzından çıkmış sözler olduğu söylenen Kur’an’da, bu kitabın Muhammed’in sözü olduğuna dair ayetler

de vardır:

“Hiç şüphesiz o (Kur'an), çok şerefli bir elçinin sözüdür” (Hakka Suresi, ayet 40).’

“O (Kur'an), şüphesiz değerli... ve (Allah'ın) katında itibarlı bir elçinin getirdiği sözdür”

(Tekvir Suresi, ayet 19-20).

Her ne kadar İslamcılar, burada geçen “elçi” sözcüğünden “Muhammed” ya da “Cebrail”ı anlamak gerektiğini ve sözün asıl sahibinin “Allah” olup, Cebrail aracılığıyla

Muhammed’e bildirildiğini ve Muhammed’in de bunu insanlara tebliğ ettiğini söylerlerse

de, bu gayretkeşlikleri, çelişkilerden doğma sonucu değiştirmeye yeterli değildir; o sonuç ise, böylesine çelişkilerle dolu bir kitabın, çelişkiye düşmez olduğu söylenen bir Tanrı’dan gelemeyeceğidir.

Neden dolayı yukarıdaki ayetlerde, Kur'an için, “elçinin sözüdür” deyimlerinin geçtiği sorulacak olursa, bunu, Muhammed’in övünme alışkanlığında aramak daha uygun

olacaktır. Muhammed, her ne kadar Tanrı’yı “Yüce” ve kendisini Tanrı’nın “şerefli elçisi” olarak tanımlamışsa da, zaman zaman bu tanımın dışına çıkarak, kendisini Tanrı ile aynı kertede göstermekten ya da hatta Tanrı’yı kendisine “sakıt ve selam eder” şekilde tanımlamaktan geri kalmamıştır. Örneğin, Ahzab Suresi’ne koyduğu şu ayet bunun ilginç

örneklerinden biridir:

1 Diyanet Vakfı çevirisinden.

“Allah ve melekleri Peygamber’e çok salavat getirirler. E\ müminler, siz de ona salavat getirin ve tam bir teslimiyetle selam verin” (Ahzab Suresi, ayet 56).

Bu doğrultuda olmak üzere, “Bana bir kez salat ve selam edene, Allah, bu yüzden on kez salat ve sekim eder” demiş ve “Kim bana bir yazı içinde salat ve selam ederse (bunu yazarsa), adım o yazıda durduğu sürece melekler onu yazana salat ve selam ederler” diye eklemiştir. Öte yandan, kendisine baş eğenlerin, Tanrı’ya baş eğmiş sayılacaklarına dair Kur’an’a koyduğu şu ayet, verilebilecek örneklerden bir diğeridir:

“Ey Muhammed.’ Şüphesiz sana baş eğerek ellerini verenler, Allah’a baş eğip el vermiş

sayılırlar” (Fetih Suresi, ayet 10).

Yine bunun gibi, Nisa Suresi’ne koyduğu bir ayetle, kendisine baş eğen kimselerin, Tanrı’ya baş eğmiş gibi, cennete konacaklarını bildirmiştir:

“Allah ve Peygamber’ine kim itaat ederse, Allah onu bu cennetlere kor” (Nisa Suresi, ayet 13-14).

Yine aynı şekilde, kendisine salavat okuyanların, günahlardan kurtulacaklarını anlatmak üzere şöyle konuşmuştur:

“Bugün benim üzerime seksen salavat okuyanın, seksen senelik günahı affedilir.”

Bunlara eklenebilecek daha pek çok örnek var.

Kendini yüceltmek amacıyla, Kur’an’a, “Allah ve melekleri Peygamber’e (Muhammed’e) çok salavat getirirler.

Ey müminler, siz de ona salavat getirin ve tam bir teslimiyetle selam verin” (Ahzab Suresi, ayet 56) şeklinde ayetler koyan, yani Tanrı’yı bile kendisine “salavat” getirir gibi gösteren ya da “Bana bir kez salat ve selam edene, Allah, bu yüzden on kez salat ve selam eder” diyen veya “Kim bana bir yazı içinde salat ve selam ederse (bunu yazarsa), adım o yazıda durduğu sürece

melekler onu yazana salat ve selam ederler” diye ekleyen Muhammed gibi bir kimsenin, Kur’an’ı kendi sözleri olarak tanımlaması kadar doğal bir şey olabilir mi?

Kur’an’ı, Muhammed’in “sözü” (ya da onu derleyenlerin yapıtı) olarak kabul etmek gerektiği fikrini pekiştiren konulardan biri de, daha önce ele almış olduğumuz şu ayettir:

“Eğer Kur’an Tanrı’dan başka bir yerden gelseydi, onda birbirini tutmaz (çelişkili) birçok şey bulunurdu” (Nisa Suresi, ayet 82).

Bu sözler, birbirini tutmaz ve çelişkili nitelikte şeyler kapsayan bir kitabın, Tanrı sözleri olamayacağını anlatmaktadır. Ancak, eğer “çelişki”nın yokluğunu, Kur’an’ın Tanrı’dan gelmişliğine kıstas yapacak olursak, bu takdirde çelişki ve tutarsızlık bulunduğunun anla-

şılması halinde, bu kitabın Tanrı sözleri olamayacağı sonucu, kendiliğinden ortaya çıkmış

olur! Ve işte bunu bildiği içindir ki, Muhammed, bir yandan Kur’an ‘da “kesin” ve

“müteşabih” ayetler olduğunu söylerken, diğer yandan da Kur’an’daki bazı ayetlerin Tanrı tarafından yürürlükten kaldırılıp, yerlerine başkalarının konuştuğunu ve bu yüzden ortada

çelişkiliymiş gibi görünen ayetler bulunduğunu belirterek Tanrı’nın şöyle konuştuğunu

bildirmiştir:

“Biz bir avenen herhangi bir kısmını (veya tamamını) nesheder y Uhud o(nun hükmünü ve inzali)ni tehir edersek, ondan daha hayırlısını, yahud onun benzerini ve dengini getiririz. Ey Peygamberim, bilmez misin ki Allah her şeye her zaman kadirdir” (Bakara Suresi, ayet 106).2

Bu ayeti şu şekilde okumak da mümkün:

“Biz bir ayetten her neyi nesh veya inşa edersek, ondan daha hayırlısını, yahut mislini (dengini) getiririz. Bilmez misin ki, Allah her şeye kadir, daima kadirdir. “3

Yorumcuların bildirmesine göre, burada geçen “nesh” deyimi “değiştirmek”, “ortadan

kaldırmak”, “dini bir hükmün suresini sona erdirmek” gibi anlamlara gelir, “fusa” deyimi ise, “unutturmak” “hafızadan silmek”, “ayetin hükmünün uygulanmasını ertelemek”

anlamındadır.

2Sahih-i..., c.1 l.s.43.

3 Elmalılı Hamdi Yazır’ın çevirisi böyle.

4 İbid.

Görülüyor ki, “her şeye kadir” olduğunu söyleyen Tanrı, ayetlerden dilediğini kaldırıp, yerlerine “daha hayırlısını” yada “benzerini”, “dengini” getirdiğini belirtmektedir. Pek güzel, ama ne demektir “bir ayeti kaldırıp yerine daha hayırlısını koymak?” Bir ayetin, ondan daha hayırlı bir ayetle değiştirilmesi demek, ilk konan ayetin isabetsiz yere konmuş olduğunu ifade etmez mi? Şu durumda Tanrı, bir bakıma, kendi ağzıyla hata yapabilir, yani yanlış bir ayet koyabilir olduğunu ve böyle bir halde ayetin yerine daha iyisini koyabileceğini bildirmiş

olmuyor mu? Hata yapmamış olsa, koyduğu bir ayeti daha “hayırlı” bir ayetle değiştirmekten söz eder miydi?

Görülüyor ki, Tanrı’nın yukarıdaki şekilde konuştuğunu bildiren ayetler de, birbirleriyle çelişkili durumdadır; yani bunları söylerken Tanrı, kendi kendisiyle çelişme içerisindedir. Şu bakımdan ki, bir ayeti yürürlükten kaldırdığı ya da unutturduğu zamanlar, bunlar yerine ya

“daha hayırlı” bir ayet ya da “benzeri” nitelikte bir ayet indirdiğini söylemektedir. Yani daha

açıkçası, “daha hayırlı” bir ayet getirmekle, daha önce getirdiği ayetin “olumsuzluğunu ortaya koymuş olmaktadır. Kendisini her şeyi bilir olarak tanımlayan, örneğin ana karnına düşmüş olanları (“rahimlerde bulunanları”) ya da kıyamet saatini bilecek kadar her şeyi

önceden bildiğini ve her şeyden haberdar olduğunu söyleyen bir Tanrı,5 hiç olumsuz bir ayet indirmiş olabilir mi? Yine bunun gibi, eğer “benzeri” bir ayeti getirecek idiyse, mevcut olanı yürürlükten kaldırmasının anlamı olur mu? Yok, eğer daha “hayırlı” olan bir ayeti yerleştirmek olanağına sahip idiyse, bunu neden daha önceden yerleştirmemiştir? Mademki

Tanrı ileriye gören, her şeyi önceden bilendir ve üstelik de yanılgıya asla düşmeyendir, o halde “daha hayırlı” olabilecek bir şeyi, geriye bırakmayıp önceden yerleştirmesi gerekmez miydi?

Muhammed’in hiçbir şekilde “yanılmaz” ve “hata yapmaz” olarak tanımladığı bir Tanrı’nın

yukarıdaki şekilde, yani “Herhangi bir ayetin hükmünü yürürlükten kaldırır veya

unutturursak, onun yerine daha hayırlısını veya onun benzerini getiririz...” diyerek konuşması, 5 Örneğin, Lokman Suresi’nde şu var: “Kıyamet saatini bilmek, ancak Allah’a mahsustur. Yağmuru o indirir; rahimlerde bulunanı o bilir, kimse yarın ne olacağını bilmez ve hiç kimse nerede (ileceğini bilemez).. Allah, şüphesiz bilendir, her şeyden haberdardır” (Lokman Suresi, ayet 34).

şaşırtıcıdır.6 Bundan dolayıdır ki, “hiç yanılmaz” bir Tanrı’nın yanılgıya düşerek ayet koyabileceğini, koyduktan sonra farkına varıp bunun yerine bir başka ayet indireceğini kabul edemeyen kişiler, Muhammed’i, “Bunları sen kendi kafandan uyduruyorsun” diyerek suçlamışlardır (örneğin, bkz. Nahl Suresi, ayet 102). Onların bu tür suçlamalarına karşı Muhammed,

yine Tanrı'yı kendisine destek yapmış ve ondan geldiğini söylediği sözlerle, "Hayır öyle değildir!" diyerek kendisini savunmuştur. Kur'an'a koyduğu şu ayet, bunun böyle olduğunun örneklerinden biridir:

"Bir ayetin yerini başka bir ayetle değiştirttiğimizde... Onlar, 'Muhammed! Sen sadece uyduruyorsun' derler. Hayır, öyle değildir..." (Nahl Suresi, ayet 102).

Bütün bunlar bir yana, bir an için Tanrı'nın yanılgıya düşebilir ve hata yapabilir olduğunu ve yaptığım sonra bunun farkına varıp yanlışlıkla koyduğu bir ayet yerine daha hayırlısını getirdiğini kabul etsek bile, yine de ortada, Muhammedi Tanrı'sından beklenmeyen bir durum vardır:

Kur'an'daki hangi ayetlerin "nesh" olduğu, hangi ayetin yerine hangi ayetin konduğu belirtilmemiştir. Yani Tanrı, koymuş olduğu bazı ayetleri kaldırıp yerlerine başkalarını koyduğunu söylerken, bunların neler olduğunu bildirmemiştir. Hangi ayetin hükmünü

yürürlükten kaldırıp geçersiz kıldığını ya da hangi ayetin hükmünün uygulamasını ertelediğini açıklamamıştır. Her şeyi askıda bırakmış ve bu yüzden içinden çıkılmaz durumlar yaratmış

gibidir! Bundan dolayıdır ki, Kur'an bilimcileri, çoğu zaman hangi ayetin "nesh" (ilga) edildiğini, hangi ayetin hangi ayetle değiştirildiğini, hangi ayetin sözlerinin kaldırılıp hükmünün geçerli olarak kaldığını, hangi ayetlerin sözlerinin ve hükmünün Kur'an'da yer almadığını, ayetlerin ne kadarının indirildikten sonra kaldırıldığını ya da hükmü kaldırılıp sözleri Kur'an'da bulunan ayetlerin hangi ayetler olduğunu bilemezler; birbirleriyle çekişirler. Örneğin, "recm ayeti" diye bir ayet var ki, şöyledir:

6 Nitekim. Übey b. Ka'b gibi bazı ünlüler, Kur'an'dan bazı şeylerin "nesholunduğunu" kabul etmezlerdi. Fakat, Ömer b. Hattab gibi diğer ünlüler, Bakara Suresi'nin yukarıdaki 106. ayetini öne sürerek, "neshin" varlığını öne sürmüşlerdir. Bu konuda, Buhari'nin Abdullah b. Abbas'tan rivayeti için bkz. Sahih-i.... Hadis No. 1676. c.11.

“Yaşlı (evli) erkek ve kadın zina ettiklerinde, ikisini de recm edin (ölünceye kadar taşa tutun).

Tanrı’dan verilmiş bir ceza olarak... Tanrı güçlüdür.”

Rivayete göre Hattab oğlu Ömer’in okuyuşuyla bu ayet şöyle:

“Evli bir erkek ve evli bir kadın zina ettiklerinde, ikisini de recm edin kesinlikle (taşa tutarak öldürün kesinlikle).”

Kur’an bilginlerine göre, bu ayetin hükmü geçerli olmakla beraber, sözleri Kur’an’da bulunmamaktadır. Bununla beraber islam kaynaklarının bazılarında ve bazı hadislerde “recin ayeti”nin bir parçasının yer aldığı anlaşılmakta. el-İtkan yazarı Süyuti ve Tefsir yazarı Razi gibi en ünlü Kur’an yorumcularının görüşleri hep bu doğrultuda.⁷

Öte yandan Kur’an ayetlerinin ne kadarının indirildikten sonra kaldırıldığı, daha doğrusu okunmaz olduğu, kesin olarak bilinmez. Örneğin, Muhammed’in eşlerinden Ayşe’nin

söylemesine göre Ahzab Suresi, Muhammed zamanında 200 ayet olarak okunmaktaydı.

Ancak, bugün elimizde bulunan Kur’an’a göre Ahzab Suresi 73 ayetten oluşmakta! Bundan dolayıdır ki, Muhammed’in şöyle dediği bildiriliyor:

“Sizden kiminiz, ‘Kur’an’ın tümünü elde ettim’ der. Oysa Kur’an’ın tamamının ne olduğunu bilmez. Kur’an’dan birçoğu (yiyip) gitmiştir. Herhangi biriniz, (‘Kur’an’ın tümünü elde ettim’

demesin de) ‘Kur’an’dan olabildiğince elde ettim’desin. “8

Bunun gibi, hükmü kaldırılan, fakat sözleri Kur’an’da, bulunan ayetler de vardır ki, bunlardan bazılarını, yukarıdaki bölümlerde belirttik. Oysa ki, eğer Tanrı bir ayetin yerine bir başkasını koymak istiyor idiyse, neden “ilga” ettiği ayeti Kur’an’da muhafaza etmiş olsun? Neden

*“Falanca ayet yerine filanca ayeti indirdik. Öteki ayet -mensuh’tur- vd...”
şekline bir şeyler söylemesin ve “mensuh” olan ayeti Kur’an’dan silmesin?
Ve neden kişilerin zihinlerinde*

*“hangi ayet geçerlidir, hangisi geçersizdir? “diye tereddütler yaratsın?
Mademki Kur’an ı*

“açık ve seçik” olmak üzere, iyice

*anlaşılsın diye göndermiştir, o halde neden çelişkili ayetlerle doldurmakla
kalmayıp bir de kullarını “Bu ayetlerden hangisi geçerli, hangisi
geçersizdir?” şeklindeki sorularla şaşkına çevirsin?*

*Bütün bunlar göz önünde tutulacak olursa, Kur’an’ı, Muhammed’in sözleri
ya da onu derleyenlerin yapıtı olarak kabul etmenin mümkün olduğunu
söylemek doğal olmaz mı?*

7 Turan Dursun, Kur’an Ansiklopedisi, Kaynak Yayınlan, c.3, s. 130 vd.

*8 Süyuti’nin el-İtkan adlı yapıtından aktaran Turan Dursun, Kur’an
Ansiklopedisi, Kaynak Yayınlan, c.3, s.132-133.*

“ÇELİŞKİLİ” HÜKÜMLERLE VERİLEN DİN VE BUNDAN DOĞMA OLUMSUZ

SONUÇLAR

*Şeriat hükümlerinin çelişkilerle, tutarsızlıklarla dolu oluşunun yarattığı
sakıncalar sınırsız denecek kadar çoktur. Bu sakıncalar, hem yaşam
sorunlarına çözüm bulamamak ya da bu*

*sorunları olumsuz sonuçlara bağlamak açısından, hem de asıl kişileri akılcı
gelişmeden ve düşünme gücünden yoksun bırakmak bakımından söz*

konusudur. Kısaca özetlemeye

çalışalım.

I) Yaşam Sorunlarına Çözüm Bulma Güçlüğü Yaratmak Bakımından, Çelişkiler

Sisteminin Ortaya Çıkardığı Sakıncalar

Çelişkiler sisteminin yarattığı olumsuzlukların başında, birbirleriyle çatışan hükümlerden hangisinin uygulanacağını bilinememesi gelir ki, bu da yaşam sorunlarını çözülmemiz

durumda kılmaya yeterlidir. İslam tarihi bunun örnekleriyle doludur. Bırakınız sıradan ya da halktan kişileri, ulema sınıfı da bu yüzden, çoğu zaman ne yapılması gerektiğini kestiremez durumlarda kalmışlardır. Daha ilk zamanlarda bile, Ashab-ı Kiram'in,' birtakım önemli

sorunlar karşısında ne yapacaklarını bi-lemeyip sorulara hemen yanıt veremediklerini ve işi

“talik” ettiklerini, İslam kaynaklarından öğrenmekteyiz. Örneğin, Hulefay-ı Raşidin'den sayılan Osman b. Affan bile Kur'an'daki çelişmeler karşısında çoğu kez kararsız kalmış, önüne getirilen sorunları çözümleyememiştir. Nitekim önemli bir konu olarak kendisine, iki kardeşin “mülk-i yeminde cem'i caiz olup olmadığı” sorulduğunda, “Ne bileyim? Bunu (Kur'an'daki) bir ayet

l “Ashab-ı Kiram” deyimi Muhammed'i görmüş, onunla konuşmuş olanlar için kullanılan bir deyimdir.

helal, öbür ayet de haram kılmıştır” demiş ve işin içinden çıkamaz durumda kaldığını bildirmiştir.2 Abdullah İbn-i Amr ise, çelişmeler yüzünden “nezir3 gününün bayrama

rastlaması halinde ne yapılması gerektiği” konusunda kararsız kalmıştır. Nitekim, kendisine,

“Pazartesi günleri oruç tutmayı nezreden bir kimsenin nezir günü bayram gününe tesadüf ederse, bu adamın vaziyeti ne olur?” diye sorulduğunda, “Ne bileyim? Bir tarafta Allah nezrin yerine getirilmesini emrediyor, öbür tarafta da Resulullah bayram günü oruç tutmayı yasak etmiştir” diyerek kararsızlığını bildirmiş ve fetva vermekten çekinmiştir.⁴ Bunlara benzer örnekler çok. Görülüyor ki, Kur’an’ın çelişkili hükümleri, yaşam sorunlarına çözüm bulmak bakımından güçlük yaratmakta!

II) Yaşam Sorunlarını Olumsuz Sonuçlara Bağlamak Bakımından, Çelişkiler

Sisteminin Ortaya Çıkardığı Sakıncalar

Çelişkiler sisteminin sakıncalı olan yönü, sadece ayetlerin uygulanmasında rastlanan güçlük ve kararsızlık değildir. Sakıncalı olan diğer bir yönü, yaşam sorunlarını “olumsuz” şekilde çözüme bağlama zorunluluğunu yaratmış olmasıdır:

Daha önceki bölümlerde belirttiğimiz gibi, Kur’an’daki çoğu sure ve ayetlerin kesin olarak ne zaman ve nerede “indiği” bilinmez. Nice örneklerden biri olarak hicab ayetini ele alalım!

Katade’ye göre, bu ayet Hicret’in 5. yılında inmiştir; Ebu Ubeyde Ma’mer’in söylemesine

göre, Hicret’in 3. yılında, İbn-i Sa’d’ın söylemesine göre ise Hicret’in 4. yılının

“Zilkadesinde”, ””nazil” olmuştur.⁶ Bununla beraber hangi surelerin ve ayetlerin Mekke döneminde, hangilerinin Medine döneminde indiği konusunda az çok bir görüş birliği vardır.

Bu da ortaya, birbiriyle çelişkili hükümlerden “olumsuz” nitelikte olanların, olumlu olanları yok etmesi gibi bir sonuç doğurmakta. Çünkü, akıl ve mantığın emrettiği şudur ki, herhangi bir hüküm, ancak kendisinden

3 “Nezir” sözcüğü “nezr”kökünden gelme olup “adama” anlamındadır.

4 Sahih-i...,c.\ 1,5.52.

5 “Zilkade”, Arabi ayların on birincisidir.

6 Sahih-i...,c.\ 1,s.48.

önce konmuş olan bir hükmü ortadan kaldırabilir. Geleceğe yönelik olarak hüküm iptali diye bir şey yoktur. Bu itibarla çelişme ve çatışma halinde bulunan iki hükümden önce konmuş

olanın, sonradan konan hükümle ortadan kaldırılmış olması doğaldır. Bu böyle olduğuna göre, şimdi “Mekke” dönemine ait ayetlerle, “Medine” dönemine ait ayetlerin niteliklerine göz atalım:

Daha önce de belirttiğimiz gibi, Mekke dönemine ait bilinen ayetler -ki “Mekki” diye bilinir-, genellikle yumuşak, barışçı, hoşgörülü ve insafli gibi görünen ayetlerdir. Buna karşılık daha sonraki Medine döneminin ayetleri -ki “Medeni” diye bilinir- genellikle şiddet, ölüm ve

dehşet saçıcı, sert, saldırgan, hoşgörüsüz, insafsız nitelikte ayetlerdir. Bu itibarla “Mekki”

ayetlerle “Medeni” ayetler çoğu zaman tam bir çelişme halindedirler. Daha önce belirttiğimiz gibi, bunun da nedeni, Mekke dönemindeyken Muhammed’in, henüz güçlenmemiş olmasıdır.

Güçlenmediği için kılıç yoluyla, yani zor kullanarak ve şiddete başvurarak iş görme

olasılığından yoksundu. Buna karşılık Medine’ye geçince yavaş yavaş güçlenmiş ve bu

sayede şiddet siyasetine yönelmiştir. Nitekim, bunun böyle olduğunu anlamak için, daha

önceki sayfalarda belirttiğimiz çelişkili hükümleri şöyle bir göz atmak yeterlidir. Örneğin, Mekke döneminde indiği kabul edilen Gaşi-ye Suresi'nde hoşgörü niteliğinde görünen şu

ayetler var:

“Ey Muhammed, sen öğüt ver; esasen sen sadece bir öğütçüsün. Sen onlara zor kullanacak değilsin... Kim inkar ederse Allah onu... azaba uğratar... Hesaplarını görmek bize

düşmektedir” (Gaşiye Suresi, ayet 21-26).

Burada Muhammed'in “öğüt verici” olduğu, “kafir”lere karşı zor kullanmaması gerektiği ve

“kafir”lerin hesabının Tanrı tarafından görüleceği bildirilmekte.

Ancak, bu aynı Kur'an'ın Medine döneminde indiği kabul edilen Tevbe Suresi'nde,7 İslami kabul etmedikleri için “müşrik”lerin (puta tapanların) öldürülmelerini emreden, yine aynı şekilde ehl-i kitab'a

7 129 ayetten oluşan Tevbe Suresi'nin son iki ayeti (yani 128. ve 129. ayetler) hariç, diğerleri Medine döneminde inmiş kabul edilir.

(yani Yahudilere ve Hristiyanlara) karşı savaş açılmasını ve İslami kabul etmelerine ya da

“cizye” (kafa parası) vermelerine kadar savaşın sürdürülmesini öngören ayetler var:

“Haram aylar çıkınca müşrikleri bulduğunuz yerde öldürün; onları yakalayın, onları

hapsedin ve onları gözetleme yerinde oturup bekleyin. Eğer tevbe eder, namazı dosdoğru kılar, zekatı da verirlerse anık yollarını serbest bırakın...” (Tevbe Suresi, ayet 5).

Burada, müşriklerin ölüm tehdidiyle İslama sokulmaları em-redilmekte. Yine bunun gibi

Tevbe Suresi’nin 29. ayeti şöyledir:

“Kendilerine kitap verilenlerden Allah’a ve ahret gününe inanmayan, Allah ve Resulünün haram kıldığını haram saymayan ve hak dini (İslam dinini) kendine din edinmeyen kimselerle, küçülerek elleriyle cizye verinceye kadar savaşın” (Tevbe Suresi, ayet 29).

Burada da, Tanrı’ya ve Muhammed’e boyun eğmeyen, İslami din olarak benimsemeyen

Yahudilere ve Hristiyanlara karşı savaş açılması, bu savaşın, onlar tarafından küçülerek

“cizye” (kafa parası) verilmesine kadar sürdürülmesi emredilmekte.

Şimdi geliniz yukarıda belirttiğimiz Gaşiye Suresi’nin ayetleriyle Tevbe Suresi’nin ayetlerini karşılaştıralım. Kuşkusuz ki, Gaşiye Suresi’nde yer alan “Ey Muhammed! Öğüt ver, sen sadece öğütçüsün. Sen onlara zor kullanacak değilsin” şeklindeki ayetlerle, Tevbe Suresi’nde yer alan, müşriklerin öldürülmelerini ve Yahudilerle Hristiyanlara karşı savaşılmasını

emreden, yani şiddet ve savaş yolunu öngören yukarıdaki ayetler, birbirleriyle çelişme

halindedirler. Zira birinciler hoşgörülüğe yer verirmiş gibi görünen, ikinciler ise hoşgörü nedir bilmeyen ayetlerdir. Şimdi ne olacak? Birbiriyle çelişkili ve birbirine ters düşen bu ayetleri, birlikte uygulamak olanağı bulunmadığına göre, bunlardan hangisini geçerli, hangisini

geçersiz sayacağız? Eğer, “Birbiriyle çelişen ayetler içerisinde, önce indiği kabul edilen ayetler, daha sonra indiği söylenen ayetler tarafından ortadan kaldırılmıştır” denecek

olunursa, bu takdirde Gaşiye Suresi’nin hoşgörü niteliğinde sayılabilecek yukarıdaki ayetlerinin yok sayılıp, Tevbe Suresi’nin, “müşrik”lerin öldürölmelerini ya da ehl-i kitab’a karşı savaş açılmasını öngören ayetlerinin uygulanması gerekir. Çünkü, Gaşiye Suresi’nin bu

ayetleri Mekke dönemine (yani daha önceki döneme), fakat Tevbe Suresi’nin ayetleri ise,

daha sonraki Medine dönemine aittir. Böyle olunca, Mekke döneminin hoşgörölü hükümleri

(yani Gaşiye Suresi’nin 21., 22., 24. ve 26. ayetleri), Medine döneminin ölüm saçıan

ayetleriyle (yani Tevbe Suresi’nin 5. ve 29. ayetleriyle) geçersiz kılınmış olacaktır. Nitekim, Muhammed, Mekke dönemindeyken Gaşiye Suresi’nin yukarıdaki hükmü (ya da Kur’an’ın

benzeri ayetleri) doğrultusunda olmak üzere iş görürken, yani kendisini “tebliğ edici”, “öğüt verici” gibi gösterirken ve çete göndermek ya da savaş yapmak gibi yollara hiç

yönelmemişken, Medine’ye geçtiği tarihten ölümü tarihine gelinceye kadar, hep Tevbe

Suresi’nin yukarıdaki ayetleri (ya da Kur’an’daki benzeri hükümler) doğrultusunda olmak üzere kılıç yoluyla iş görmüş, zor kullanmış, yirmi dokuz savaş yapmış, kırk kadar seriye (çete) göndermiş, müşrikleri yok etmiş, kitaplıları (Yahudileri ve Hristiyanları) kılıçtan geçirmiş ya da yerlerinden sürmüş, esirler, ganimetler almıştır.

Kur’an m nispeten yumuşak, barışçı ve hoşgörölü gibi görünen ayetleri - genellikle Mekke döneminde-, buna karşılık sert, dehşet saçıan, savaşçı ve

hoşgörüsüz ayetleri daha sonraki Medine döneminde kabul edildiğine göre, ikincilerin birincileri yürürlükten kaldırması

halinde nasıl korkulu bir sonucun ortaya çıkacağı aşikardır. Nitekim, daha ilk anlardan

itibaren Kur'an'ın “olumlu”ymuş gibi görünen ayetleri, “olumsuz” nitelikteki ayetler arasında kaybolup gitmiş ve bu yüzden İslam şeriatı “korkuyla verilen ve kılıç yoluyla yerleştirilen” bir “din” niteliğine bürünmüştür. İslam şeriatı tarihi, bir yandan Orta Asya'lara, diğer yandan Afrika'nın kuzeyinden İspanya'lara kadar uzanan saldırı ve savaşlarla, kılıçla dehşet saçarak, kan akıtarak dini yaymak, insanları zor kullanarak ve özgürlükten yoksun tutarak yönetmek gibi örneklerle dolu bir tarih olmuştur. Sadece Orta Asya'daki Türklerin, Arap orduları tarafından kılıçtan geçirilerek Müslüman kılınmalarının örneğine göz atmak, bu konuda fikir edinmek için yeterlidir.

Denebilir ki, Kur'an ayetlerinin çelişkili oluşu, yaşam sorunlarına pek olumsuz, pek yıkıcı ve pek kötü bir çözüm bulma sonucunu yaratmıştır.

III) “Düşünme Gücü”nü Yıpratmak ve “Yaratıcı Zeka”yı Yok Kılmak Bakımından

Çelişkiler Sisteminin Ortaya Çıkardığı Sakıncalar

Şeriat hükümleri (ve özellikle Kur'an ayetleri) arasındaki çelişkilerin yarattığı en sakıncalı sonuç, insan beyninin körlenmesi, düşünme gücünün yitirilmesi ve bu nedenle kişinin fikren gelişemez, akılcı yönde iş göremez durumlara sürüklenmesi şeklinde kendisini belli eder.

Müslüman halkların 1400 yıllık bitmeyen gerilikleri, yaratıcı zeka ve düşünme gücünden

yoksunlukları, bunun en belirli kanıtıdır. Her vesileyle tekrarladığımız gibi, vaktiyle var olduğu kabul edilen ve iki yüz yıl gibi kısa denilebilecek bir süreyi kapsayan İslam

uygarlığını yaratan şey, Kur'an eğitimi ya da İslamın kendisi değildir; Eski Yunan ve Roma kaynaklarıdır. İki yüz yıllık kısa bir süreyi aşmayan bu İslam uygarlığının yapıcıları, Kur'an ile ilim yapılamayacağını bildikleri için, çoğu zaman şeriatla bağlanmış gibi görünerek şeriat çemberini aşabilmişler ve Eski Yunan, Roma uygarlıklarının kurucularından yararlanarak ilim yapabilmişlerdir. Bu konu, İslam uygarlığını yaratan bilim adamlarının kendi ağızlarıyla ortaya koydukları bir gerçektir.⁸ Ve bu bilim adamları, Kur'an kaynağı yerine Eski Yunan ve

Roma'nın akılcı bilim kaynaklarını benimsediler diye, kısa zamanda "zındık"la ve "dinsizlik" damgalanmalardır; bu yüzden, bu kaynaklar terk edilmiş ve terk edildiği andan itibaren de İslam uygarlığı sona ermiştir.

Yine tekrar edelim ki, çelişkili şeriat verileriyle eğitilen kişinin düşünme yeteneği öylesine körletilmiştir ki, birbirine ters düşen şeyleri, aynı zamanda "geçerli"ymiş gibi kabul edebilir hale gelmiştir. Bu nedenle, çelişmenin "çelişme" olduğunu fark edemez, fark etse de bunda bir-"hikmet" yattığını sanır olmuştur. Verilecek örnekler pek çok; bunlardan birkaçını belirtmekle yetinelim:

Daha önceki sayfalarda değindiğimiz gibi, şeriat eğitiminden geçmiş olan kişi, bir yandan

"İslamda zorlama yoktur" (Bakara Suresi, ayet 256) şeklindeki hükümlere dayanarak "İslam hoşgörü dinidir" diye konuşurken, diğer yandan, zorlamayı öngören ve hoşgörüyü kökünden yok eden hükümlere dayalı olarak, farklı din ve inançta olanlara karşı düşmanlık

8 Aydın ve "Aydın" adlı kitabımda bu konular etraflıca belirtilmiştir.

beslemekten geri kalmaz ve örneğin Kur'an'daki "İslamdan başka bir dine yönelenler

sapıktır!" (Al-i İmran Suresi, ayet 85; Tevbe Suresi, ayet 33 vd...) ya da "Müşrikleri nerede görürseniz öldürün!" (Tevbe Suresi, ayet 5) ya da "İslama aykırı bir inanışta ise analarınız, babalarınız, yakınlarınız için

mağfiret dilemeyin, onların namazını kılmayın vd...” (örneğin, Tevbe Suresi, ayet 23, 84, 113; Ahzab Suresi, ayet 60-61) gibi birçok buyruğa uymayı doğal sayar.

Bu aynı kişi, bir yandan, “Kur’an’ın 14 asır önce ilan ettiği kadın hakları hala ulaşamamış

bir yüceliktedir” şeklinde konuşurken,9 diğer yandan, şeriatın kadını aşağılatan hükümlerine sarılmakta sakınca bulmaz; bunları rahatlıkla savunabilir ki, bunlar arasında, “Kadınlar aklen ve dinen dûn yaratılmışlardır; iki kadının tanıklığı bir erkeğin tanıklığına denktir; cehennemın çoğunluğu kadınlardandır; Sütresiz (perdesiz) olarak namaz kılanın önünden eşek, köpek, kadın geçerse namaz bozulur vd...” şeklinde, insan şahsiyetinin haysiyetiyle bağdaşmayan hükümler vardır. Birbiriyle çelişen ve çatışan bu iki düşünce tarzına

saplanmışlık ona ters gelmez. Daha doğrusu çelişme ve çatışmanın varlığından muhtemelen

habersizdir.

Yine bunun gibi, bir yandan Kur’an’ın, “Başınıza gelen herhangi bir musibet kendi ellerinizin yaptığı işler yüzündendir” (Şûra Suresi, ayet 30; Nisa Suresi, ayet 79 vd...); “Yaptıklarınızdan dolayı mutlaka sorguya çekileceksiniz” (Nahl Suresi, ayet 93) şeklinde olan ve “irade

özgürlüğüne”ne ve “kişinin sorumluluğu”na. yer verir gibi görünen ayetlerine sarılarak,

“İslam akıl dinidir, özgürlük dinidir” diye konuşurken, diğer yandan Kur’an’ın bu

hükümleriyle çatışan, örneğin, “Şüphesiz Allah dilediğini saptırır, dilediğini de doğru yola eriştirir” (Nahl Suresi, ayet 36, 93; Fatır Suresi, ayet 8; Müddessir Suresi, ayet 31, 42 vd...);

“Tanrı dilediğinin gönlünü açar onu Müslüman yapar... dilediğinin kalbini dar kılar (kafir yapar)” (Enam Suresi, ayet 125); “Allah isteseydi puta tap-

mazlardı...” (Enam Suresi, ayet 107) şeklinde olan hükümlerini benimseyerek, gerçeklere “irade serbestisiyle”, yani “akılcı düşünce” yoluyla değil, gökten indiği söylenen Kur’an hükümleriyle gidilebileceğini

9 Diyanet İşleri Başkanlığı’nın bu tür bildirileri çoktur. Bunlardan biri, şeriatın kadın haklarına yer vermez olduğuna değinen bir yazım vesilesiyle, başkanlığın Tercüman gazetesinde (7 Haziran 1973) yayımlanan yukarıdaki bildirişidir.

savunur. Bundan dolayıdır ki, İslam dünyasının “büyük bilgin ve düşünür” diye bildiği nice kişiler, “Ben aklımı kullanmam, kullanmamakla iftihar ederim” diyebilecek kadar kendilerini

“vahiy”lerin egemenliğine terk etmişlerdir.¹⁰

Yine bunun gibi şeriatçı kişi, bir yandan, “İslam eşitlik dinidir; ırk, renk, cins farkı gözetmez; ne Arap, ne Acem, ne Türk vd... (gözetmeyip) insanlığın güzel usaresinin bir belirisi(dir)”

derken, diğer yandan köleliğin doğal olduğunu vurgulayan şeriat hükümlerini (örneğin, Nahl Suresi, ayet 75), siyah derili insanların tiksinti yaratıcı bir cilde sahip olduklarına dair hükümleri ya da Arapların “kavm-i necib” olarak diğer Müslümanlara üstünlüğünü

tanımlayan yönlerini benimseyebilir. Yani bir yandan İslamın eşitlik dini olduğunu söylerken, diğer yandan şeriatın insanlar arası eşitliği yok bilen hükümlerini benimseyebilir; bunda bir çelişme görmez.

Yine aynı şekilde, şeriatçı kişi, “kısırlık” denen şeyin Tanrı’dan geldiğini öngören hükümlerle, kısırlığın Tanrı tarafında kötülendiğini bildiren hükümleri aynı zamanda

benimseyebilir; bu hükümler arasındaki çelişkiyi fark etmez, fark etse de önemsemez:

“Çelişki bize göredir, Tanrı’ya göre değildir” deyip geçer! Gerçekten de, Kur’an’ın Şûra Suresi’nde şöyle yazılıdır:

“(Allah)... dilediğini yaratır; dilediğine kız çocukları, dilediğine de erkek çocukları bahşeder... Dilediğini de kısır kılar. O, her şeyi bilendir, her şeye gücü yetendir” (Şûra Suresi, ayet 49-50; ayrıca bkz. Fatır Suresi, ayet 11).

Ancak, dilediğini “kısır” kıldığını söyleyen bu aynı Tanrı, kısırlığı bir kadın için “eksiklik”,

“kusur” sayar ve hakaret vesilesi yapar. Nitekim, Muhammed şöyle demiştir:

“Evin köşesindeki bir hasır, döl getirmeyen kısır kadından daha hayırlıdır.”

Görülüyor ki, Muhammed, hem bir yandan Tanrı’nın dilediği kadınları kısır kıldığını

bildirmekte hem de diğer yandan, Tanrı’nın kısır

10 İmam Malik örneği için bkz. İlhan Arsel, Şeriat Devleti’nden Laik Cumhuriyet’e, dördüncü basım, Kaynak Yayınları, Eylül 1997.

kıldığı kadınları hakaret edilmeye layık kıldığını anlatmakta!11 Öte yandan, yine

Muhammed’in Kur’an olmayarak koyduğu hükümlere göre, döl getirmeyen kadınlarla asla evlenmemek gerekir; döl getiren siyah kadın, döl getirmeyen güzel kadından daha hayırlıdır.

Buyruk aynen şöyle: . “Sevimli ve döl getiren kadınlarla evlenin... Döl getiren siyah kadın, doğurmayan (kısır beyaz) güzel kadından hayırlıdır.” Görülüyor ki, Tanrı, hem dilediği kadınları kısır kılmakta hem de kısır kıldığı bu kadıncağızları evlenme olasılığından yoksun tutmaktadır. Kuşkusuz ki, bütün bunlar çelişme halinde bulunan hükümlerin ortaya

koyduğu olumsuz sonuçlardır.

Bu örnekleri çoğaltmak kolay, fakat şeriat eğitimiyle yetiştirilmiş kişinin kafa yapısı, çelişkili hükümlerle yoğrulmuştur. Sadece çelişkili hükümlerle değil, bir de Muhammed'in yaşam ve

davranışlarına egemen olan çelişki örnekleriyle şekillenmiştir. Muhammed, bir yandan

“barışçı” ve “hoşgörülü”ymüş gibi görünürken, diğer yandan farklı inanç-takilere karşı korku ve dehşet saçmıştır. Bir yandan “tebliğ edici” ve “öğüt verici” olarak görünürken, diğer yandan kılıç yoluyla iş görmüştür. Bir yandan Arap kavmine, Arapça Kur'an ile gönderildiğini söylerken, diğer yandan tüm insanlara yollandığını savunmuştur. Bir yandan,

“alçak gönüllü”ymüş (“mütevazı”) gibi görünürken, diğer yandan Tanrı'yı kendisine “salavat getirir” durumlarda kılarcasına ya da kendisine baş eğenlerin Tanrı'ya baş eğmiş

sayılacaklarını açıklarcasına övünmüş, kendi yüceliğini dile getirmiştir. (Böylece Müslüman kişi, hem bir yandan Tanrı'nın tekliğine ve yüceliğine inanırken, hem de diğer yandan bu

“yüce” Tanrı'nın Muhammed'e salavat getirir olmasına inanmakta herhangi bir çelişki olduğunu düşünemez olmuştur!)

Muhammed'le ilgili yukarıdaki örnekleri çoğaltmak kolay. Bu örneklerin ortaya koyduğu gerçek o ki, Muhammed, kendi yaşamını oluşturan tutum ve davranışlarındaki çelişkileri

şaşkınlık yaratacak boyutlara ulaştırmakla, Müslüman kişinin düşünce tarzı üzerinde sınırsız bir etki yaratmıştır.

11 İlhan Arsel, Şeriat ve Kadın, yeniden düzenlenmiş ve gözden geçirilmiş on beşinci basım, Kaynak Yayınları, İstanbul, Ekim 1997.

Yine tekrar edelim ki, böyle bir ortam içerisinde yetişen insanların, çelişkili hükümler karşısında tepkisiz kalmaları kadar doğal bir şey olamaz. Tanrı'dan ve "peygamberden"

geldiğini sandıkları verilerde çelişme ve tutarsızlık olamayacağına öylesine inanmış, kendi tutum ve davranışının çelişmelerle dolu olduğunu öylesine düşünemez hale gelmişlerdir ki,

"Kur'an'da (ya da Kur'an olmayarak konmuş hükümlerde) çelişme vardır" diyenleri

"bilgisizlikle" ve "dinsizlikle" suçlamayı olağan saymışlardır.

IV)

İslam Dünyasının "Aydın" Bilinen Sınıfları Dahı Çelişmeli Zihin Yapısında

İslam dünyasının büyük çapta bilgin ve düşünür yetiştirdiği doğrudur. Fakat, her zaman

tekrarladığımız gibi (özellikle Aydın ve "Aydın" adlı kitabımızda açıkladığımız gibi) bu düşünür ve bilginler İslamın yetiştirmesi değil, esas itibariyle Eski Yunan kaynaklarının yetiştirmesi olan kimselerdir. Bilim alanında İslama borçlu oldukları bir şey yoktur. Hepsi de Eski Yunan bilim kaynaklarından feyz alarak iş görmüşler, bunun böyle olduğunu

söylemişlerdir. Örneğin, Farabi ya da İbni Sina gibi iki bilim ve fikir hazinesi sayılan ünlüler, Aristo'yu yüzlerce kez okuduklarını söylemeyi iftihar vesilesi edinmişlerdir. Bu konuyu diğer yayımlarımızla işlediğimiz için burada durmayacağız.¹² Fakat, bilimsel bakımdan bütün

olumlu yönlerine rağmen, bu ünlüler dahi, içinde yoğruldukları ortamın etkisiyle (ya da İslami eleştirme cesaretsizliği nedeniyle) çelişmeli düşünce tarzına saplanmaktan

kurtulamamışlardır. Savunur oldukları bilimsel fikirlere ve görüşlere ters düşen şeyleri, benimsemekten geri kalmamışlardır. Örneğin, İbni Sina, o

nl Kanun fi’l-tibb adlı yapıtında, bir yandan “duygu” ve “bilim” alanına, “akıl” ve “d” yoluyla girme olasılığı bulunduğunun akılcı açıklamasını yaparken (ve yapmak için Eski Yunan otoritelerini

kendisine destek kılarken), diğer yandan “vahiy”

12 Bu konuda özellikle bkz. ilhan Arsel, Aydın ve “Aydın”, yeni eklemelerle, gözden geçirilmiş ve yeniden düzenlenmiş üçüncü basım. Kaynak Yayınları, İstanbul, Mart 1997.

yoluyla indiği kabul edilen ve akılcılıkla ilgisi bulunmayan eriat hükümlerine inanmak

gerektiğini savunur grnmtr. “Akılcı”lıkla “vahiy” ciliğin bağdamadığını, yani “din ve iman” yoluyla “mpet ilim” yapılamayacağını syleyememitir. Öte yandan Mevlana gibi

‘Yetmiş milletten de olsan gel’ şeklinde konuşarak, hoşgörü temsilciliği yapan bir başka ünlü, bu yönünü sıfıra indirgercesine din adına “cihan” ya da İslamda farklı inantakilerin kafalarının koparılmasını savunur olmuştur. Bu iki davranışın birbiriyle eliir oluuna al-dırmamış, muhtemelen bunu “eliki” saymamıştır. Nitekim, Fih Mafih¹³ adlı yapıtında, kişinin insanlık değerini ölçüye vururken, bu değerlemeyi onun kılmış olduğu namazlara, din adına katıldığı savaşlara ve savaşlarda öldürdüğü kafir sayısına göre hesaplamıştır. Bununla da kalmamış, bir de, mer b. Hattab gibi Tanrı adını ağzından drmeyen bir halifenin,

farklı inançtadır diye kendi öz babasının kafasını kılıçla doğramasını, ycertilmesi gereken bir davranış saymıştır. “Hogr” ile “hogrszlyğ”, aynı zamanda benimseyebilir

olduğunu fark etmemiş, fark etse de “fark etmez” grnmtr.¹⁴

İslam bilgini olarak bilinen nice ünlüler, saplı bulundukları çelişkili kafa yapısı nedeniyle, Tanrı fikrini bile küçültücü görüşleri dile getirmekte olduklarının farkına varmazlar. Örneğin, bir yandan Tanrı'nın "alim" olduğunu, yani ana rahmine düşmüş çocuğun kaderinin (tüm yaşamının) ne olacağından tutunuz da, kıyametin ne zaman kopacağına varıncaya kadar, hiç kimselerin bilemeyeceği her şeyi bilir olduğunu söylerlerken ve bu konunun Kur'an

ayetleriyle 171 kez açıklandığını belirtirlerken, diğer yandan bu aynı Tanrı'yı, sanki kendi kullarından akıl almaya muhtaçmış gibi durumda kılıcı ayetleri benimsemekte kusur etmemişlerdir. Bunu yaparken çelişkiye saplandıklarını ve aynı zamanda Tanrı fikrini

yıprattıklarını düşünmemişlerdir. Verilebilecek örnekler sayısız denecek kadar çok. Kısaca fikri edinmek üzere önce İsra Suresi'nin iki ayetine, sonra Kehf Suresi'nin 74. ve 80.

ayetleriyle, Nuh Suresi'nin 26. ve 27. ayetlerine şöyle bir göz atalım.

13 Maarif Basımevi, istanbul, 1954, s.22-23; 128, 214.

14 ilhan Arsel, Aydın ve "Aydın", yeni eklemelerle, gözden geçirilmiş ve yeniden düzenlenmiş üçüncü basım, Kaynak Yayınları, istanbul, Mart 1997.

Başka bir vesileyle daha önce değindiğimiz gibi, Kur'an'da, Kehf Suresi'nde, Musa ile genç bir adamın hikayesinden söz edilmekte. Hikaye, "Bir vakit Musa genç adamına

demişti ki, 'Durup dinlenmeyeceğim, ta iki denizin birleştiği yere kadar varacağım, yahut senelerce yürüyeceğim'..." şeklindeki ayet ile başlar (Kehf Suresi, ayet 60). Burada geçen

"genç adam"ın kim olduğu ya da "iki deniz" deyiminden hangi denizlerin kastedildiği belli değil. Bir rivayete göre "genç adam", Musa'ya hizmet

eden ve ondan ilim öğrenen Yûşa b. Nûn adında bir kişidir. “İki deniz” deyimine gelince, bunların Hazar Denizi ile Karadeniz ya da Nil Nehri’nin Sudan’daki iki kolu olduğunu söyleyenler yanında, “zahir”i temsil eden Musa ile “batın aleminin” temsilcisi sayılan “Hızır” olduğunu öne sürenler vardır. Diğer yayımlarımızda konuyu ele almış olduğumuz için, burada sadece yukarıda

belirttiğimiz konuyla ilgili olan kısmını ele alacağız. Kur’an’da, anlatılanlara göre, Musa, Tanrı tarafından kendisinden daha bilgili olduğunu haber verilen Hızır ile buluşmak üzere, genç adamla birlikte yola çıkar (Kehf Suresi, ayet 61 vd...). Az giderler, uz giderler nihayet karşılırlarına biri çıkar ki, bu, Tanrı’nın “rahmet” (vahiy ve peygamberlik) verdiği “Hızır”dır (Kehf Suresi, ayet 65). Musa, “ilim” öğrenmek için Hızır’la birlikte olmak ister, fakat Hızır, Musa’ya, “Doğrusu sen benimle beraberliğe sabredemezsin” der; Musa da ona,

“Sen beni sabreder bulacaksın. Senin emrine de karşı gelmem” diye yanıt verir (Kehf Suresi, ayet 66-70). Sonra birlikte yola koyulurlar. Bir süre gittikten sonra bir erkek

çocuğuna rastlarlar. Hızır, hemen çocuğu öldürür. Bunu gören Musa şaşırır ve Hızır’a,

“Tertemiz bir canı, bir can karşılığı olmaksızın (yani o kimseyi öldürmediği halde)

katlettin ha! (Gerçekten çok fena bir şey yaptın!)” (Kehf Suresi, ayet 71-74) diyerek çatar.

Musa’nın tutumunu olumsuz bulan Hızır, neden dolayı çocuğu öldürmüş olduğunu açıklar:

“(Bu çocuğun) ana babası, mümin kimselerdi. Bunun için (çocuğun) onları azgınlık ve

nankörlüğe boğmasından korktuk” (Kehf Suresi, ayet 80).

Yorumcuların açıklamalarına göre, Hızır, bu sözleriyle anlatmak ister ki, bu çocuk, eğer sağ

kalacak olursa, ileride dinsiz, imansız bir kimse olacak ve ana babasına karşı azgınlık ve nankörlük yapacak, onları mümin olmaktan çıkaracaktır ya da ana babası, çocuk sevgisi

yüzünden iman ve inançlarından olacaklar, dinden çıkacaklardır. Ve işte güya Tanrı bunu

Hızır’a bildirmiş olduğu içindir ki, Hızır çocuğu öldürmüştür!15

Şimdi şöyle bir düşünelim: Kehf Suresi’ndeki bu ayetlere göre Musa ile Hızır, bir oğlan

çocuğuna rast geliyorlar. Bu çocuk buluş çağına erişmiş midir, erişmemiş midir, belli değil.

Fakat, Musa’nın çocuk hakkında en ufak bir fikri yoktur. Hızır ise, çocuk hakkında Tanrı tarafından bilgilendirilmiştir. Tanrı, o her şeyi bilirliğiyle, bu çocuğun, eğer sağ kalıp yaşayacak olursa, ileride “tuğyan ve küfre bürüneceğini”, yani azgınlık edeceğini, dinden çıkacağını ve anasını babasını da azıtıp dinden uzaklaştıracığını ya da ana babanın, evlat sevgisine kapılıp kendi çocuklarına ayak uyduracaklarını Hızır’a bildirmiştir. Çünkü, Tanrı

“alim”dir, hiç kimselerin bilmediği her şeyi bilendir (böyle olduğu Kur’an’da 171 kez tekrar edilmektedir). Ve işte Tanrı, her şeyi bildiği içindir ki, Hızır’ı, oğlan çocuğunun yapacağı kötülüklerden haberdar etmiş ve çocuğu öldürtmüştür.

Pek güzel, ama Kur’an’a göre Tanrı, insanların kaderini daha ana karnındayken çizmiş değil midir? İnsanları doğru yola sokan ya da sapıttıran, “mümin” ya da “müşrik “- “kafir” yapan o değil midir? Ve nihayet bu çocuğu böyle yapan da o değil midir? Eğer o ise, çocuğu

öldürtmek niye? Onu öldürtecek yerde gönlünü açıp doğru yola soksa daha iyi (yani Tanrı’ya yakışır) bir iş olmaz mı? Yok eğer Tanrı onu “cani

ruhlu”, “müşrik” ya da “kafir” yaptı ise, bu takdirde “cani ruhludur”, “müşriktir”-“kafirdir” diye sorumlu tutup cezalandırması, akla ve mantığa aykırı olmaz mı? Öte yandan, eğer Tanrı her şeyi önceden biliyorsa, neden sadece bu çocuğu öldürtür? Kötülük yapacağını bildiği ve örneğin azgınlık edeceğini düşündüğü nice diğer kimseler varken onları neden yok etmez? Şeriat eğitiminden geçmiş kimseler için,

yukarıdaki çelişkilerde “çelişki” diye bir şey yoktur. Yani Tanrı’nın, hem dilediğini (olayımızda oğlan çocuğunu) “kafir” yapmasında hem de onu (ana ve babasını “kafir”

kılacaktır ya da ana baba ve çocuk sevgisiyle “kafir” olacaklardır) diye

15 Bu konuda Diyanet Vakfı’nın Kur’an çevirisinde, Kehf Suresi’nin 80. ayetiyle ilgili açıklamaya bakınız: ayrıca bkz. Elmalılı H. Yazır. age. c.4, s.3269.

öldürtmesinde şeriatçılar için şaşılacak bir şey olamaz. Onların yukarıdaki hikaye vesilesiyle üzerinde durdukları iki konu vardır ki, bunlardan biri Tanrı ve Peygamber emirlerine körü körüne baş eğmenin gerekli olduğu, diğeri de Tanrı’nın “alim” olduğudur, yani gelmiş

geçmiş ve gelecek diye ne varsa her şeyi bildiğidir. Yukarıdaki hikayeyi bu bakımdan önemli bulurlar.

Şimdi Tanrı’nın, her şeyi bilir olduğu konusunda şeriatçının saplı bulunduğu diğer bir çelişkili düşünce tarzını inceleyelim ve yine nice örneklerden biri olmak üzere, Nuh Suresi’nde yer alan bir başka hikayeyi (kıssayı) gözden geçirelim. Kehf Suresi’ndeki hikaye ile Nuh

Suresi’ndeki hikayeye ait ayetlerin nasıl bir çelişkili düşünce tarzı yarattığını görelim.

Kur’an’ın Kehf Suresi’nde yer alan bazı ayetlerle ilgili olarak gördük ki, Tanrı, bir oğlan çocuğunun, eğer yaşayacak olursa, ileride kendi ana ve

babasına kötülük yapacağını, onları din ve imandan çıkaracağını (ya da ana ve babanın çocuk sevgisine kapılarak dinden

çıkacaklarını) bilmektedir; çünkü Tanrı her şeyi bilendir. Hızır adındaki “peygamberime haber verip bu çocuğu öldürtmüştür, ama o çocuğu “babasına kötülük yapacak nitelikte kılan” yine bu aynı Tanrı’dır; çünkü, dilediğini doğru yola sokan ya da dilediğini sapıtan odur.

Şimdi geliniz Kur’an’ın Nuh Suresi’ne geçelim ve orada Nuh’un, kendi kavmiyle ilgili olarak Tanrı’yla olan konuşmasını kapsayan ayetleri inceleyelim. Bu incelemeyi yaparken şunu

gömlekteyiz ki, bu ayetlere göre Tanrı, her şeyi bilen değildir ve Nuh, Tanrı’nın bilemediği şeyleri bilmektedir. Tanrı’ya, yapılması gereken şeyleri bildirmektedir:

Kur’an’ın Nuh Suresi’nde yer alan hikayeye göre, Nuh, kendi kavmini uyarmak, doğru yola sokmak üzere Tanrı tarafından görevlendirilir; görevlendirildikten hemen sonra, kavminin insanlarını karşısına alır ve onlara şöyle der:

“Ey kavmim! Allah’a kulluk edin... ki günahlarınızı bağışlasın, mallarınızı ve oğullarınızı çoğaltsın...” (Nuh Suresi, ayet 1-20).

Fakat hiç kimselere söz geçiremez. Geçiremeyince onları Tanrı’ya şikayet eder:

“Rabbim, doğrusu bunlar bana karşı geldiler... büyük hileler, büyük desiseler kurdular...

gerçekten birçoklarını saptırdılar... Rabbim! Yeryüzünde kafirlerden hiç kimseyi bırakma.

Çünkü, sen onları bırakırsan kullarını saptırırlar, yalnız ahlaksız, nankör (insanlar) doğururlar...” (Nuh Suresi, ayet 21-28).

Nuh’un bu sözlerini dinleyen Tanrı gereğini yapar.

Görüldüğü gibi, Nuh burada, Tanrı'nın bilemediği şeyleri biliyormuş durumundadır; çünkü

Tanrı'ya hitaben, "...Rabbim! Yeryüzünde kafirlerden hiç kimseyi bırakma. Çünkü, sen onları bırakırsan kullarını saptırırlar, yalnız ahlaksız, nankör (insanlar) doğururlar..." diyerek söz etmektedir; Tanrı'ya akıl vermektedir. Hani sanki Tanrı her şeyden habersizdir, kendi yarattığı insanların ne yapacaklarını bilmemektedir ve eğer kafirleri yok etmeyecek olursa, bu

kafirlerin iman sahibi kimseleri de saptırıp yeryüzünde kendisine inanan bir kimse

bırmayacaklarından habersizdir! Buna karşılık Nuh, insanları Tanrı'dan daha iyi

bilmektedir, bu nedenle Tanrı'yı, onlardan gelebilecek ahlaksızlıklardan, nankör dav-

ranışlardan haberdar etmektedir! Daha başka bir deyimle, o her şeyi yaratan, geçmiş ve

geleceği, ana karnına düşenin kaderini bilir diye tanımlanan Tanrı, hani sanki Nuh'un sahip olduğu bilgilerden yoksundur. Pek güzel, ama nasıl oluyor da Nuh, Tanrı'nın bilemediklerini bilmekte olup, Tanrı'ya, "Bu kafirleri yok etmezsen, onlar senin kullarını saptırırlar" şeklinde tavsiyede bulunabiliyor, daha doğrusu Tanrı'ya akıl verebiliyor? Bunu yapabilmek için,

insanları Tanrı'dan daha iyi tanıması gerekmez mi?

Kur'an yorumcuları (örneğin, Razi gibi ünlüler), her ne kadar Tanrı'nın "alim" olduğunu, hiç kimselerin bilemediğini bilir olduğunu söylerlerse de (ve buna dair Kur'an'da 161 kez yer alan ayetleri ezbere tekrar ederlerse de), yine de Nuh'u Tanrı'dan daha tecrübeli olarak kabul etmekte sakınca bulmazlar. Gerekçe olarak öne sürdükleri şudur ki, Nuh 950 yıl yaşamıştır (Ankebût Suresi, ayet 14) ve işte 950 yıl yaşadığı içindir ki, Nuh kendi toplumunun yapısını, karakterini ve çocuklarının nasıl olacağını Tanrı'dan çok daha iyi bilmektedir.¹⁶ Bu itibarla Tanrı'ya, "(Ey Tanrım) Bu kafirleri

yok etmezsen, onlar senin kullarını saptırırlar” şeklinde konuşabilecek yeterliliktedir!

16 Razi ile ilgili bu konular için bkz. Turan Dursun, Kur'an Ansiklopedisi, Kaynak Yayınları, c.1, s.256.

Evet, işte islam dünyasının Razi gibi ünlülerinin söyledikleri budur. Söylerken de, Tanrı'nın yüceliği ve her şeyi bilirliği fikrini kökünden kundakladıklarını düşünemezler: çünkü, çelişkili bir kafa yapısına sahiptirler. 950 yıl yaşadığını sandıkları Nuh'u, insanları Tanrı'dan daha iyi tanımış gibi göstermekle, Tanrı fikrini zedelemiş olduklarının farkında değillerdir.

Fakat, onları bu çelişkili düşünce tarzına sürükleyen yine Kur'an'da. Çünkü yukarıda belirttiğimiz gibi, Kehf Suresi'nde yer alan ayetlere göre, Tanrı, her gizli şeyi bilir olduğu için, oğlan çocuğunun (eğer yaşayacak olursa) ileride, yani büyüdüğü zaman, kendi ana ve babasını din ve imandan çıkaracağını Hızır'a haber vermiş ve çocuğu öldürtmüştür.

Ama buna karşılık Nuh Suresi'nin yukarıda belirttiğimiz ayetlerine göre, Tanrı, her şeyi bilir olmaktan çok uzak görünmektedir. Nuh'un kavminin insanların ahlaksızlık

yapacaklarından, nankör yaradılıştta çocuklar doğuracaklarından haberi yoktur. Olmadığı

içindir ki, Nuh ona yakınmakta ve “...Rabbim! Yeryüzünde kafirlerden hiç kimseyi bırakma.

Çünkü, sen onları bırakırsan kullarını saptırırlar, yalnız ahlaksız, nankör (insanlar)

doğururlar...” şeklinde istekte bulunmaktadır. Ve muhtemelen Tanrı, Razi'nin dediği gibi, Nuh'un 950 yıl yaşadığını ve bu itibarla insanları

daha iyi tanıdığını düşündüğü içindir ki, onun isteği doğrultusunda iş görmüştür.

Tanrı'yı “alim”, yani her şeyi bilir olarak gösteren ayetlerle, çoğu şeyleri bilemezmiş (ve bu nedenle kendi elçisinden akıl almaya muhtaçmış) gibi gösteren ayetler arasındaki çelişmelere benzer örnekler pek çok. Bu ayetlerden hiçbiri “nesh” edilmediğine göre hepsi de çelişkiler sisteminin olumsuzluklarını ortaya koymaktadır; hepsi de, insan beyninin, çelişkili hükümlere dayalı eğitim yoluyla, nasıl özgür düşünme olasılığından yoksun bırakıldığını kanıtlamaktadır.

<http://ZZZGLQVLJHNLWDSFRQU>